

هذا كتاب ابتسام الغروس * ووشى الطروس *

في مناقب قطب الاقطاب * والغوث المشجا اليه بلا ارتياب *

السامى مقامه * الذى انتشرت على آفاق البسيطة اعلامه *

المحى رياض علوم الحقيقة بعد الدروس * وحيد دهره *

وفريد صرة * سيدى احمد ابن هروس * قدس الله

صريحه * واسكنه من الجنان فسيحه *

تأليف العالم العلامة * البحر المحبر الفهامه *

من لزال الفصلاء بنبيرات فوائده

تهتدى * الشيخ سيدى عمر بن

علي الجزاىرى الراشدى *

بدر الله ثراه * واسمى

قدره ومثواه *

آمين



طبعة اولى

بمطبعة الدولة التونسية * بحاضرتها المحمية *

سنة ١٣٠٢

(RECAPA)

PJ 7760

21780392

1885

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

* وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم *

قال العبد الفقير الى من خلقه وسواه * الغنى
به تعالى عن سواه * عبيد الله الراجي سترة
الجميل * وعفوه الجليل * عمر بن علي الجزائري
الراشدي امد الله بمدد لطفه * واسبل عليهم
سراقات حنانه وعطفه * بهمم وكرمهم آمين
الحمد لله الذي اورد اولياءه موارد الكرامات صدرا ونهلا * وجعلهم لورائته
الاسرار المقتبسة من انوار النبوة المحمدية اهلا * وسافر بهم سفير عنايته الى
اقليم ولايته * فداوسوا دونه حزنا وسهلا * وناداهم وقد ارتقوا في كريم
خدمته * من حظيط التلويح الى بقاع التمكين اهلا بالسعداء وسهلا * واختصهم

العاكفين بيابه * الواقفين وعليهم شعار السكينة من هيئة جنابه * وهم يتشاكون
 ارضابهم * ويتباكون ما اصابهم * بين يديه وهو في سر امرة العجيب * بين
 منصت لهم ومجيب * لفرط الالحاح ابعاده * ويستفزعهم فرحا
 اسعافهم واسعاده * البركة ابراقه وارعاده * وهم يتهادون
 فيما بينهم مناقبه

العالى حفيلا بمن لاذ به والمنكرون

من ذلك صرته لازم وان نظرت الى مصادمته ثلويته
 ظاهر الشريعة * والنفس كما قد علم الى التقلب سريره * كان ذلك الى
 سوء الاعتقاد ذريعه * فاقف لذلك بين اجسام واقدام * والتوقف في حال
 جبان ومقدام * ولست ادري لاستيلاء حيرتي اى محل بصميرى احله *
 وهل ابروم عقد اعتقادي فيه او احله * الى ان كشف لي يمين كشفه من
 الحق القناع * وخاطبني عما في طي سرائري بما فيه اقناع * ووضح من
 خبايا خفايا النفس ما اوجب عن لوايح القدح انتقالي * وابان من ذلك
 ما قضى بارتباطي دون ساحل بحره وانتقالي * فما بعد الهدى لهتد هذيان *
 وليس الخبر كالعيان * ولم يبق لدى سوى توحيد الاعتقاد الصريح *
 والمجزم بذلك في حالتي لايماء والتصريح * ولتحتم التسليم له فيما يخالف
 ظاهرة العقول * وتدق خفايا سره من مدركات العقول * وما زلت بعد
 انتقالي من تونس مقيما في امرة على هذه الحال * مصمما عليها تصميها
 لا تلتحمه بحمد الله استحاله * والناس اذ ذاك في امرة رضى الله عنه
 ما بين متعقد معرض * ومعتقد لدفع المعارضين متعرض * ومسلم الامر فيه
 الى الله تعالى مفوض * وقد كان الامر فيه فيما سلف عن التاريخ ومن ادهى
 مما ادركت بعضه على ما قيل وامر وذلك انه رضى الله عنه مع اطلاع كثير
 على مناقبه الباهرة * وكراماته الجليلة الطاهرة * يخرب بمعاول تخريبه
 من معتقديه قواعد العقائد * ويسوق من لاذق عنده الى الطعن فيه بكل
 سائق وقائد * اما المطلع على مقامات القوم الغريبه واحوالهم المختلفة العجيبة

وخصوصا ان ذاق او شم بعشرين كماله لديه
اسم لا يقدح عنده مع شاهد الكرامة عارض
عن مقتضى اعتقاده ويقينه واما

بل اذا عاين امرا ينافره طبعه سرح لسانه وقال * وصرح
بالانكار ملججا وعليه بات وقال * وراى ظهور ذلك منه لحكمة كشف عقله
عنها عشرة لا يقال * وهو من شم عير نشر احواله مكرم * وعلى فهمه الثاقب
لديه سحاب مكرم * ولو انه حين ضاقت حواصل تحصيله عن ادراك
كنه مقامه العلى * مع وضوح بوهان مناقبه القاطع الجلى * سلك بنفسه
مسلك التسليم * وعلم ان فوق كل ذى علم عليم * ولم يجب فى امره
لوجود موجب الحيرة بنعم اولا * لكان اسلم له من المخاطرة بنفسه النفيسة
واولى * فكثير ممن نبذ من احوال الشيخ رضى الله عنه بقلة انصافه * جميل
لتخلقاته وجليل اوصافه * وتهدسك فى اقامته معروف النكير عليه
بزعمه بالطرف الآخر * وطعن فى باهر احواله ان رآه تلون او فاخر * لم
يفق من غمته الى ان زلت به القدم * وخر صريعا لليدين والقم * وعاد
نهاره والعياذ بالله ليلا * ودعاؤه ولا عاصم من امر الله ثبورا وويلا * وما زال
القلب كله رهنا منى لديه * متطلعا طول غيبتي الى الشول بين يديه *
لا يثنى عنان غنايتي منه من غدا اوراح * من عدول كاشح اولاح * وانا
فى اثناء ذلك ينعشنى حديثه * ويزعجنى اليه من الشوق حشيشه * الى
ان اوصلتنى اليه فى اواخر عام خمسة وستين وثمانمائة مزعجات لاقدار *
بعد حد من طول الغيبة ومقدار * وادرك القلب من ذلك ما كان
يختار * وهو غير طامع فى ذلك ولا مختار * فوجدت المقام وقيم جلالته

ونقيب مناقبه الجليلة يبرق ارداء ويرعد * ومتصرف
الطالبين على كثرتهم ويسعد * ومنور المنار قد غشيتهم فى
السكنية زينتها المهابة فنور خشية وقارة
وهو رضى الله عنه فى حالى ادبارة واقباله * كالليث يزار كاشرا دون اشباله *

لا يكاد يملا الناظر منه لموضع جلالة طرفه * ولا يطبق لموقع محبته من
حبة قلبه اجالة نظره لسواه ولا صرفه * والقلوب كلها على تعظيم قدرة
مجمعه * والنفوس إلا من ندر وشذ على كريم اعتقاده مجمعه *
وصوله عزة المنكرين عادت بحمد الله في طي افئدتهم ذله *
وكثرتهم وياني الله إلا ان يتم نوره * قد استحالت الى قلبه *
وارتفع الشك باليقين * وكانت العاقبة للمتقين * ولم يبق احد في علمي ممن
كان يريد اذايته يغشى المقام ويرثاه * ويستميله هواه الى مجاهرة النكير
ويقتلده * إلا وقد ثنى عنان عنايته الى نشر الثناء الحميد عليه * وامالته
نسمات هده * الى ان عاد وقد كان عاداه * قرة عينيه * ولم ار إلا من
حسنث في مروة ظاهر اعتقاده الحسن حالته * وحفت بقمر انارة شاهده
الحسن حالته * إلا انه ربما يذكر ان هنالك من يتعرض لشنارة * ويعرض
لرمد بصيرته عن اشراق انوار منارة * لكن بحيث انه اذا استقصى عن
ذلك نقاعس * او سئل عن تحقيق هذه الظنة اطرق عن الجواب وتناعس *
ولا طاقة له على اظهار ذلك واشاعته * واعلان ما خسن منه اولان واذاعته *
خشيت ان يسلك به مسلك من في جبل هلاكه احتطب * او يناله ما
نال المتعرض للاعتراض من معالجة العطب * وانما يناجى بذلك امثاله *
ويد المقت لو كان يعلم تصفع قذاله * هذا ويوشك ان لو شيك للجما
مصطرا اليه * واوقف رغائبه ولسان صراعه طليق عليه * وبلغ بين يديه
من المبرة له والتعظيم الغاية * ورفع يمين اذعانه من اعلان التوسل به
رايه * واظهر الترهيب ترغيبه واعترافه * وانساء اضطراره اجترامه
واقترافه * قيل لبعض
لك الطاعة * لم يرتكب للتناسي واجبات حقوقك كبير اضاعه *
فقد اطاعك من يرصيك ظاهرة * وقد اجلك من يعصيك مستترا
فلا جرم افي لما شاهدت بلازمة المقام هذه المشاهد الجميلة * وتحققت
لائبات قواعد عيدي في صحته شواهدة الجليله * وصدق دبير حسن

ظنى به وقد انتشع الغبار قبيله * ملكك غرامه كل شعب من ولاى
 وقبيله * وسلكت بنفسى لتعظيمه مهلك من مهد غصن لادب سبيله *
 وجعلته لكل امل اكابد تحصيله بركة كافية بين يدى ذلك ووسيله *
 ومحوت من اكنة ضماوى متقادماً آثار تليس ابليس * باعتقاد جازم انه
 من قوم لا يشقى لهم جليس * ورمى لما ان قيل بما عاينته من علو قدرة
 صبرى * وصاق بحمل اسماء ذلك السر صدى * ان استعبد لخدمة
 امداحه فكبرى * واعطر بذكره المتارج العطر ذكرى * لكن لم ينهض
 لذلك جواد مزى * ولم ايسر له وقد اضعفت حزمى * ولم ازل مريدا
 لاتمام الغرض من ذلك غير مراد * وللنفس فى هذه الموارد بحسب تلواناتها
 اصدار وايراد * الى ان آنست من جانب طور الانقطاع انبيع جنبه نارا *
 وخلعت فى هواه متخليا عن كل هوى عذارا * فحيث نجا فى الفكر الذى
 نصب فرائه * وكلت لتناسق غارات الكرب ادائه * ان استفتح بمفاتيح
 امداحه من ابواب الفتوح كل مغلق * واستخرج بغواص الاخلاص فيها
 من سنى الآمال ما هو فى بحر التناسى مغرق * اعتمادا على سفير الظن
 الحسن * لا على زور تزويق فضول اللسن * فكافى ملت الى ما املت
 من مناجاته * واملت قريحى الى ارشاد سرمد احاته * عالما بانى فى
 ذلك كمن اهدى لاصداق الى الدرر * واساق الى البحر المحيط منافع مواقع
 المطر * واستخرت الله تعالى فى ذلك واسترشدت ورفعت والعجز

طهر ثيابك من هواك الفساقى * ان الهوان مع الهوى الفساقى
 ودع الرباب ورببة الخدر البقى * نصبت حبال سحرها الفساقى
 واجعل كمالك بالثقى ان الشقى * ان صح عقدا لاركان
 فالمتقون هدايتنا وبهديه * لنجاته يهدى الطريد العسان
 نالوا الهداية فاعبدوا وكانهم * قد عاينوا العقبى بعين عسان

قطعوا علائقهم من الدنيا السـتى
 فهم الملوك وقد تصاعل عندهم
 اولاهم مولاهم الملك السـدى
 لا ينقضى سلطانهم لا وان
 بوجودهم حفظ الوجود وجودهم
 عم القصى من الورا والسـدان
 وابو الصرائر غوثهم وامامهم
 فى مصرنا بقواطع البرهان
 جمع الذى فيهم تفرق وارتهـسى
 ركب المجلى والمصلى للعلى
 فخلا له المضمار سبعا وانتضى
 فلم التصرف فيهم حيث اغتدوا
 ولهم الى على مكانة قبـدرة
 بهر العقول خطيبه بخطابهم
 فى كل آن هشته الولهـان
 فى موكب التسليم ولاذعان
 والوقت وقى والزمان زمان
 ظهرت على يد عالم بالشان
 سامى المراقى لا يقاس بشان
 على المقام له رسوخ فى العلى
 متمكن جعل التلون جبـته

تحريك همته العلية جابر
 كم مبعد ادنى ورقع خامـلا
 واعز ذا ذل واغنى آمـلا
 او ما ترى ترشيش لما حلها
 وفدت ودوحة حسنهما كدقـامه
 طيب الحياة به جـنى دان
 وسمت وقد وسمت بعز شامـخ
 فوق السها وذوائب السرحان
 وجلت هروس جمالها فمجالـت
 بردا به تاهت على البلدان
 وتعرضت لامامنا وهو ابنهـا
 فاجابها انى طيك البـان
 عجبا يعاطى آمه كاس الهوى
 صرفا ويحى كافلا بضمـان

ولكم اقام مقامه فيها فـ
ولكم شفى من علته اودت وكـ
بمقامه لذ واستجر بـ
وا حفظ وقارك عنده متادبـ
وات المقام مسلما ومسلـ
لو قد فهمت لهمت من اسرارـ
انقاس اسرار بحكم ظواهرـ
فاذن وسلم واطرح عنك السنـ
ما شئت قل او قف بساحل بحره
فالبخر طام والفهم كليلـ
لولا التهاب جوانحي بغرامـ
هذا مقام جل منى خطـ
لا كننى مستعبد لكما لـ
اصدرت ما فى القلب من شغفى بهـ
وكنتم جهدى فظهر محنتى
فاليوم لو اخفيت ذاك ومذهبي
يا ملجأ الجاني وكهف ملاذـ
بالفتح جودوا فانا السنـ
هذا بساط فتوحكم وقد انطوى
واقدم طمئت واننى بسماحكـ
اولست اكسير الكسير وجبرـ
ولقد وقفت بيا بكم متطفـ
مار عليك وانتم نجح مقاصدى
حاشا كمالك ان اراك لمقصدى
فبحق اخلاصى وصدق محبتى

قد اعدته طوارق الحدثنـ
اخفى سناه بوارق الاحـ
فهو الكفيل بعزة وامـ
واذا تفاخر خر للاذـ
واترك لديه تخيل لاذـ
وبرزت ترفل فى حلى لاذـ
ويذوق صاح نشوة السكران
واغم فلاحك فالهوى متسدان
متحيرا امران معتـ
من درك ما لم يختلج بجنـ
لم ابتكر امداحه ببيـ
ما لى بصوغ المدح فيه يدان
ومملك والحب فيه دهـ
فانى الهوى لا انتطاق لسان
بهواه ما بين الورى كنـ
خلع العذار بحبه اخفـ
خفطى لرفلك سيدى الجـ
ذلى بساحل عزكم القـ
هذا البساط يجود بالاحـ
ارجو من اجل مورد الظمـ
وغياث ملهوف ونصرة عبـ
وعصال داعى طبه اعـ
اقصى وصدقى فى الهوى ادنان
اهلا وذوق القصد منك تسدان
جودوا على فذا همسى اردان

وتعطفوا كرما وحنوا وارحموا
 لا تطردوا من امكم وشفيغ
 قد قالها كى ما يقال عش
 فاجز باسعافى المراد مدائحى
 واقل وصل حبلى بهمتك السنى
 فعمسى نحو يدم بابكم عمر السدى

وانقد جعلتك ملجا ومو
 هذا المديح عليكم اوقف
 وهجرت غزلان النقى وتغ
 فاليوم انت نجى سرى والهوى
 فاذا نطق فالبرضى عنكم وان
 لى منكم لامل الكفيل بكل
 وبثيل املى ودفع مل
 ولكم وحسب الاولياء ولاي
 وعلى مقامكم العلى ومن
 ازكى سلام عرفه متض
 وعلى الرسول المصطفى المختار من
 منى صلاة عنبرى شميم
 وعلى صحابته الكرام وال
 ما اطربت صبا صببا وتبسم
 وكان انشاد هذه القصيدة التى هى مفتاح الخيرات * وفاتحة الحسان
 والخيرات * فى غرة شهر شعبان عام ستة وستين وثمانمائة ولم اكن جريا
 على انشادها بين يدي من انتسبت الى علاه * وتجلت بياهر حلاه * لموضع
 القاهرة * وموقع جلالته الزاهية الامرة * فكنت اخير لذلك

منشد
من السن العرب المباني ويذهل ترجمان
افصاحه من الاصغاء
احد سن ادناه من الشيخ انما

المرجيزى فارقته على المدحة الماثورة * والقصيدة
المذكورة * فاطهر بها وقد شاهدها لاجباب * وجال بها آفاق الافاقة وجاب *
واختار لتاخرى ان يكون هو التولى لانشادها * والمظهر للسامعين مآثر ارشادها *
فلما فتحها بين يديه الكریمتين * وانشد منها بيتا او بيتين * قال الشيخ رضى
الله عنه كالنكر علي عدم انشادها بلساني * وموقفى منه بحيث لا يشاهد
لكثرة الواقفين بين يديه انسافى * اتانا بالبطاقة ثم قال يقرأها من صدره *
وما خلت انه يعلم ما فى البطاقة ولا يدري حقيقة امره * فكنت امد
ذلك له كرامة خارقه * ووجه بين الشك واليقين فى امره فارقه *
وتقدمت اخترق الصفوف اليه * كافى مقدار بزمم الارغام * وجلست بامره
بين يديه * مباشر للرغام * ثم افتتحت لانشاد بعد ما امرنى ان اقول *
وقد ادركنى من هيئته ما يدهش العقول * وعند قولى اين الجنيد فهذه سطواته
مد يده الكريمة لتناول القصيدة واستدعاها * واكملها نظرا على غير ترتيب القراء
واستوعاها * وجعل يقول لى فى اثناء ذلك هذه كرازة بالزاي هكذا فاقول
نعم فيقول كيف نقرا هذه فاقول كما تاملتم انه امسكها كما يمسكها القارئ
ونظر فيها مليا ثم قال هذه با وهذه تا وهذه ها وهذه ميم ذكر هذه الحروف
لاربعة ثم رمى بها الى وقال اقرا من الباء فقال بعض الحاضرين مرادة باء
البسملته فابدا من اولها فقال له الشيخ خله هو يعلم من اين يبدأ فبدات
من البيت التى نصت على اسمه وهى *

بوجودهم حفظ الوجود وجودهم هم النفسى من الورا والسسدان
فاستبشر لبدائتى من هنالك * ووقع فى نفسى ان مرادة اعادة مدحه من
اول بيت ذكرت اسمه * فى المعالى رسمه * ولم يزل رضى
الله عنه عند آخر الكثير من اياتها يقول ايه ايه الى ان ختمت القصيدة

رضحك رضى الله عنه حتى بدت نواجذه *

وعند الختم قال له المرنجيزى

جملة اولادك وفى زمانك قال نعم قال وواخيت بنى وبينه
قال نعم فصافحنا بين يديه رضى الله عنه وهو يلاحظنا ثم امرنا بالانصراف
فقت وانا لا اجد ثقلا مما كان من ادراك الحشمة بانشادها عظم على *
وكانما وقد تلقاها بالقبول سيقث الدنيا بحذافيرها الى * اما القلب القلب
فلا ارتاب انه من يومئذ انقلبت لصلاح اعراضه * وكادت نزائله ليعن
مزاملته همته العلية امراضه *

فلله منا الحمد من بفضل ----- هلينا بها عن احصره عجز الحمد
نظمنا بسلك راق رونق حسنه ففنه العطا منا ومنا له الحمد
وما زلت من حين خبا من لهب سوء الظن به وقده * وصح من حسن
استقداى فيه عقده * وانتظم فى جيد اجادته بعون الله عقده * متطلعا الى
كامل يمد الى كتب مناقبه بنان عزمه * ويصرف الى تدوينها باكورة
همه * ليمتع بها قلوبا صادقة واسماها * ويوسع الدافى والقاصى ايقاطا
واسماها * وبزيح عن افق كمال الشيخ بطولع شمس معارفها من غيم
الشبه ما قرص * ليزداد الذين آمنوا ايمانا ويرتاع من فى قلبه مرض * فلم
يقدرلى على ما يعتمد عليه فى ذلك شوره * ولم تظفرلى يد البحث بما هو
فى الغرض ماثور * وليس الا فتي رام ابرام ذلك فلم يستطعه * وعالج اماله
مزمه نحو كماله فلم يطعمه * والعجز منوط بهى ان نهضت الى ذلك
يقعدنى * او ذنوب برائد همتى مستشرفا نخوة فيسعدنى * وتلون الزمان
على شئ من ذلك لا يسعدنى *

فلله فى منع الموانع ما يجسسى ولله فى قطع القواطع اص -----
ولى منهل بالصدق رميت وروده وغالب ظنى اننى سوف اشعر
لكن لما لم اجد فى مبتغى المامول ما يثلج صدرى * ويطلع من افق افاقته
بدرى * وكان قصورى

النوب المزمنة عليه * والقرائح لاندمالها بفوت آمالها قريحه * والقلوب
 لفرط تقلبها في نصال الكرب جريحه * ولا صارف للنفس عما وجهت اليه
 وجهة اهتمامها وارادته * ولا راد لها عما وطأت اكنافه بمنازلها المخصبة وان
 نادته * رايت ان نحتتم تقديم سفير الاستخارة * ميمون النقيبة في ذلك مجود
 السفارة * ثم استشرت بعد الاستخارة من على قواعد اشارته اسست من
 هذا الاصل دعائمه * وبيمين يمنة عقلت يحى اجادته الحالى تهائمه *
 فاشار بتوقف الامر على استمذان الشيخ في ذلك واستهارة رضى الله عنه
 في سلوك هذه المسالك * اشارة اورثت حزما ونبلا * وراشت لاصابة
 الغرض المبتغى نبلا * فاجبته الى ما ارشد امره اليه * واقف ايناسه عليه *
 وما كنت ارى ان الشيخ رضى الله عنه يرجع في ذلك خطابا * او يبدى
 في غرضنا جوابا * فاذا به وقد سئل ايماء اجاب بالاذن نصريحا * وابان
 لنا في مرادنا المطلوب امرا صريحا * وما اقتصر على ذلك حتى اكده باشارات
 تفهم الغرض وتلميحات * واكمل طرز محاسنه بنبد تنور الافهام وتلميحات *
 فجعل يقول عقب الاذن غرست لك القصب الحلو في وسط البحر وعملت
 له هروقا كثيرة ثم قال لكن القصب الحلو اذا بقى على حاله لم يزل
 اخضر ناهما وان خرج بيس واسود ثم امسك بيده عودا وجعل يقول وقد
 اوقفه بين يديه واخرجت له من هنا ولدا ومن هنا ولدا ومن هنا ولدا
 وشار الى اماكن ثلاث من العود * اشارة لا يفهمها الا من تنورت بصيرته *
 واشرقت بانوار يقينها سريوته * فعند هذا تقدمت لنظم قلائد

قامرته * وابداء ما بطى سرائرى من ذلك ابرمته * غير

مكتوث بعارض سوى ولا متعرض لمعارض بمقام

مخدومنا الكامل غير بصير سالكا في ذلك مسلك

نهض لنصرة قادر منتدب في خفضه لرفع مقام اعلى وتبى المصادر موملا

بتقييد ذلك اطلاق من اعتقلته في امر الشيخ

حقه لباهر تصرفاته علامته ورسوخ قدم ولايته الكاملة غير مفتقر الى برهان * ولا يحتاج في مكانته تمكينه الى استهام او رهان *

وليس بثابت في الوهم شئ — اذا افتقر النهار الى دليل — ولكن للنفوس في معرض الاعتراض اقبال وادبار * وكما لها بحسب واردات احوالها ازدياد واعتبار * فرب فتى استماله اول خاطر يطمن بسماعها قلبه * ويسهل اذا تليت عليه آياتها الى سبل الخيرات جلبه * هذا وان كثيرا ممن تلقى اخباره رضي الله عنه من ملاقاته الرفاق * اوساقه سائق القدر الى مقامه من سائر الافاق * مال الى اعتقاده لاول وهله * وصدر وقد امتلات خاضعته ريا باول نهله * وهولم يحصل بعد من امره على حقيقه * ولا حصل مما يجب رسوخ قدمه في محبته دقيقه * ولا اعتقاد لمن انسان تانيسه عليل * ودعواه عند الايراد والاصدار عريته عن دليل * فاعل اطلعه على تدوين كراماته يزيل ريبه * ويظهر له من مقامه العالي غيبه * فيصعد له بذلك فجر البيان * ويسوق الخبر لديه الى مبادئ العيان * مع ما ارجوه لنفسى من ثواب المتعرض بحماية حمى ولى المعاضل * بلسان جلالة وجداله عن منصبه العلى المرتقى في ذلك بحسن نيته الى اسنى المعامل * من اسمى المعارج * الملتبس له جهد استطاعته احسن المخارج * هذا وان لسان الحال ينشدنى (لقد حكيت ولكن فاتك الشنب) على انى لم ابق في كتابى هذا مرمى فيما قصدته * ولا مرقى فيما رصدته * ومبلغ نفس عذرها مثل منجى * وسميته ابتسام الغروس ووشى الطروس بمنائب الشيخ ابى العباس احمد ابن عروس ورتبته على مقدمة وثلاثة ابواب * ولم اخله عما يفتقر اليه المقام من سوال او جواب * اما المقدمة فتشتمل من علوم القوم على فصول * وتحتوى على نبذ كافية منها واصول * تزيد المرید في امور القوم رضى الله عنهم

والباب الاول في

التعريف بالشيخ رضى الله عنه وذكر بدايته وقرتيب القول في احواله
الدالة على صلاحه وهدايته * **والباب الثانى فى الكشف عن**
طريقته الباهرة * والرد على منكرى ولايته الطاهرة * **والباب الثالث**
فى ذكر طرف من مناقبه الجليله * وكبراماته التى هى باثبات ولايته
كفيله * ثم اى اعتذر لكل كامل حسنت اوصافه * وتكمل بين ارباب
الصدور اتصافه * وصاحبه فى ورد امره وصدرة انصافه * مما لا يكاد
يخلو منه ديوان * او ينجو منه مصنف ولو اظلم من علمه ايوان * فللهلوب
لفرط ثقلها فترات * ومن الذى ينجو من العثرات * لكن قديما قيل لمن
احسن وقد كثر عائبه (كفى المرء نبلا ان تعد معاقبه) على اى لست
من فرسان هذا الميدان * ومالى بحل قناة ذلك الحرب يدان * وانما
دعائى لاقتحام مخاضة هذه الكلف * والتعرض لرمى من استهدف بما
الف * ثناكس اهل الزمان عن لاحتيال بما اوردته * وتناصهم ولهم رسوخ
القدم فيما اردته * ولو ان عنايتهم ابدت فى مطلبى ادنى معاله * لم التحمل
على صفة عجزى من ذلك ثقاله * فلذلك انتدبت لجمع هذا الكتاب *
متعرضا فيه اما لمذمة او عتاب

على اننى راض بان احمل الهوى واخلص منه لا علي ولا ليا
ومن الله تعالى نستوهب المسدد لاكمال والعون * وصرف القواطع عنا
بادامة الكلاءة لنا والاصون * كما نساله ان يجعله سفينة لنجاتنا يوم
الفرع لاكبر * ومرة لسعادتنا فى الدارين ويوم نقبر * المقدمة الرائقة *
فى العلوم الفائقة * اعلم حى الله قلبى وقلبك ويسر لكل صالحة

وحسن مذاهبهم وتحقق حقائقهم وتمهد طرائقهم وتهذب خلالتهم * ليرجع
المكذب بذكر ذلك الى الاعتراف * والمكابى الى طريق الانصاف *
وتستبين لمن اراد الله به الهدى الحق * وتقوم على من لم تصحبه عناية
الله الحق * ويكون للمصدق بهذه الطائفة لاجل تصديقه نصيب من

الولاية ❁ وحظ وافر من العناية ❁ كما قل ابن عطاء الله رضى الله عنه
وقال المجيد التصديق بعلمنا هذا ولاية واذا فانتك المنت في نفسك فلا
تقولك ان تصديق بها في غيرك فان لم يصيبها وابل فطل وقال بعض العارفين
التصديق بالفتح لا يكون إلا بفتح ومصادقه قوله عز من قائل ومن لم يجعل
الله له نورا فما له من نور واذا اراد الله بعبده خيرا جعله من المصدقين لاولياء
الله تعالى فيما جاءوا به وان قصر عقله عن ادراك ذلك فمن اين يجب
ان لا يهب الله لاوليائه إلا ما تسعه عقول العباد وقد قالوا يخشى على
المكذب لهم سوء الخاتمة والعياذ بالله وقد قل ابو تراب الخشبي من لم
يصديق بهذه الكرامات فقد كفر اى غطى الامر عليه وستر عنه شهود قدرة
الله تعالى فهم رضى الله عنهم كما قال الامام السهروردي رضى الله عنه
صفوة عباد الله الذين البس قلوبهم ملابس العرفان ❁ وخصهم من بين عباده
بخصائص الاحسان ❁ فصارت ضمائرهم من مواهب الانس مملوءة ❁ ومراعى
قلوبهم بنور القدر مجلوة ❁ فنهيات لقبول الامدادات القدسية ❁ واستعددت
لورود الانوار العلوية ❁ واتخذت من الانفاس العطرة بالاذكار جلالتا ❁
واقامت على الظاهر والباطن من التقوى حراسا ❁ واشعلت في ظلم البشرية
من اليقين نبراسا ❁ وامتطت غوارب الرغبات والرهبات ❁ واستشرفت بعلو
همتها بساط الملكوت ❁ وامتدت الى المعالي اعناقها ❁ وطمحت الى اللامع
العلوى احدافها ❁

واشباح قرشيه ❁ بارواح عرشيه ❁ نفوسهم في
وارواحهم في فضاء القرب طيارة ❁ ومذاهبهم في العبودية مشهورة

يلوح من صفحات وجوههم

مكنون سرائرهم قضاوة العرفان لا تزال في كل عصر منهم طائفة
قائمون بالحق داعين للخلق منحوا بحسن المتابعة رتبة الدعوة ❁ وجعلوا
للمتقين قدوة ❁ فلا تزال تظهر في الخلق آثارهم ❁ وتزهر في الآفاق انوارهم ❁
من اقتدى بهم اهتدى ❁ ومن انكرهم ضل واعتدى ❁ قال الاستاذ ابو

القاسم القشيري رضى الله عنه في صفتهم وقد جعل الله هذه الطائفة صفوة
اوليائه * وفضلهم على الكافة من عبادة بعد رسله وانبيائه * صلوات الله
عليهم اجمعين وجعل قلوبهم معادن اسرارة * واختصهم من بين الامة بطوالع
انوار * فهم الغياث للخلق * والدائرون في عموم احوالهم مع الحق بالحق *
صفاهم من كدورات البشرية * ورقاهم الى محل المشاهدات بما تجلى لهم
من حقائق الالهي * ووقفهم للقيام باراب العبودية * واشهدهم مجارى
احكام الربوبية * فقاموا باداء ما عليهم من واجبات التكليف * وتحققوا
بشاميه سبكانه لهم من التقلب والتصرف * ثم رجعوا الى الله تعالى
بصدق الافتقار * ولم يتكلموا على ما حصل منهم من الاعمال * اوصفا لهم
من الاحوال * علما منهم بانه جل وعلا يفعل ما يريد * ويختار من يشاء
من العبيد * قلت فانظر رحمك الله الى انطلاق السنة هواء السادة *
بالثناء العطر على هواء لايمة القادة * واتفاقهم على ان هذه الطائفة
الجليلة جميلة المذاهب * جزيلة العطايا والمواهب * وكيف لا ومدد من
الحقيقة المحمدية * وانوار ولايتهم دائمة الثبوت للزوم دوام الانوار النبوية *
ولهم احقية * وارثة العلوم النافعة * وشقوف المنزلة التي هي لاربابها
رافعة * قال ابن عطاء الله رضى الله عنه واعلم ان لانوار الظاهرة في اولياء
الله تعالى انما هي من اشراق انوار النبوة عليهم فمثل الحقيقة المحمدية
كالشمس وقلوب الاولياء كالاقمار وانما اضاء القمر لظهور نور الشمس فيه
ومقابلته اياها فالشمس

نورها في القمر
فقد فهمت من
هذا انه يجب دوام انوار الانوار لدوام ظهور نور رسول الله صلى الله عليه
وسلم فيهم فالاولياء آيات الله يتلوها على عبادة باظهار اياهم واحدا بعد
واحد تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق قال وقد سمعت شيخنا ابا العباس
رضي الله عنه يقول في قوله عز وجل ما ننسخ من آية او ننسها فان
بخير منها او مثلها اى ما نذهب من ولى لله الا ونافى بخير منه او مثله

وقد سئل بعض العارفين عن اولياء العدد اين تصون في زمن قال لو نقص
 منهم واحد ما ارسلت السماء قطرة ولا ابرزت الارض نباتها وفساد الارض
 لا يكون بذهاب اعدادهم ولا بنقصان امدادهم ولكن اذا فسد الوقت كان
 مراد الله سبحانه وقوع اختفائهم مع وجود بقائهم فاذا كان اهل الزمان معرضين
 عن الله موثرين لما سوى الله لا تنجع فيهم الموعظة ولا تعميلهم الى الله التذكيرة
 لم يكونوا اهلا لظهور اولياء الله فيهم ولذلك قالوا اولياء الله عرائس ولا يرى
 العرائس الجرمون قلت اما اولياء العدد فقد فسرهم حديث ابن مسعود
 رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قل ان لله تعالى
 في الارض ثلاثمائة رجل قلوبهم على قلب آدم عليه السلام وله اربعون
 قلوبهم على قلب موسى عليه السلام وله سبعة قلوبهم على قلب ابراهيم
 عليه السلام وله خمسة قلوبهم على قلب جبريل عليه السلام وله ثلاثة
 قلوبهم على قلب ميكايل عليه السلام وله واحد قلبه على قلب اسرافيل
 عليه السلام فاذا مات الواحد ابدل الله تعالى مكانه من الثلاثة واذا مات
 من الثلاثة ابدل الله مكانه من الخمسة واذا مات من الخمسة ابدل الله
 مكانه من السبعة واذا مات من السبعة ابدل الله مكانه من الاربعين
 واذا مات من الاربعين ابدل الله مكانه من الثلاثمائة واذا مات من
 الثلاثمائة ابدل الله مكانه من العامة يدفع الله تعالى بهم
 رضى الله عنهم قال الامام اليافعى رحمه الله

وذكر بعضهم عزرائيل ولم يذكر موسى وجعل مكانه ابراهيم
 ومكان ابراهيم جبريل ومكان جبريل ميكايل ومكان ميكايل اسرافيل ومكان
 اسرافيل عزرائيل صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين والواحد المذكور في
 هذا الحديث هو القطب وهو الغوث ومكانته من الاولياء كالتقطعة من
 الدائرة التي هي مركزها بها يقع صلاح العالم فائدة قال بعضهم لم يذكر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قلبه في جملة الانبياء والملائكة والاولياء
 اذ لم يخلق الله تعالى في عالمي الخلق ولا مرا عز والطف واشرف من

فلبه صلى الله عليه وسلم فقلوب المائكة والانبياء والاوتياء صلوات الله عليهم بالاضافة الى قلبه صلى الله عليه وسلم كاضافة سائر الكواكب الى كمال الشمس قل ابو الحسن التورى رضى الله عنه شاهد الحق القلوب فلم يرقبها اشوق اليه من قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاكرمه بالمعراج تعجيلا للروية والمكاملة وقال ذو النون المصرى رضى الله عنه ركضت ارواح الانبياء في ميدان المعرفة فسبقته روح نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ارواح الانبياء الى رياض الوصال وعن علي رضى الله عنه انه قال البدلاء بالشام والنجباء بمصر والعصائب بالعراق والنقباء بخراسان والاوتاد سائر الارض والخضر عليه السلام سيد القوم وعن الخضر عليه السلام انه قال ثلاثمائة هم الاوتياء وسبعون هم النجباء واربعون هم اوتاد الارض وعشرة هم النقباء وسبعة هم العرفاء وثلاثة هم المختارون وواحد هو الغوث رضى الله عنه وعن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بدلاء امتي اربعون رجلا اثنان وعشرون بالشام وثمانية عشر بالعراق كلما مات واحد منهم ابدل الله تعالى مكانه آخر فاذا جساء الامر قبضوا وعن ابي الدرداء رضى الله عنه انه قال ان لله تعالى عبادا يقال لهم الابدال لم يبلغوا ما بلغوا بكثرة الصوم والصلاة والتخشع ولكن بلغوا بصدق الورع وحسن النية وسلامة الصدر والرحمة لجميع

اصطفاهم الله تعالى لعلمه واستخلصهم لنفسه وهم

الرجل منهم حتى يكون الله تعالى انشا من يخلفه وقال الشيخ الولى الكبير ابو محمد عبد الله المرجاني رضى الله عنه الصديقهون باقون الى نزول عيسى عليه السلام وهم الابدال عددهم في كل الدنيا ثلاثمائة وما شاء الله منهم الشهداء والصالحون فهم ثلاث طبقات وهم مقربون سابقون ايمان صديق كايمان جميع الشهداء وايمان شهيد كايمان كل الصالحين وايمان كل صالح بمقدار الف مؤمن من عموم المسلمين قال والقطب انما هو بدل من ابي بكر رضى الله عنه والاثافي الثلاثة انما هم ابدال الخلفاء الثلاثة

بعده والسبعة انما هم ابدال السبعة الى العشرة ثم لابدال الثلاثمائة والثلاثة عشر انما هم ابدال البدرين من الانصار والمهاجرين وقال الشيخ الولي ابو محمد عبد العزيز المهدوي رضى الله عنه القطب عبارة عن الخليفة

الذى يدور عليها شان الوجود وله جهتان جهة للحق متلاشية في احديته وجهة للخلق ثابتة للامداد والارتداد في مقابلة جبابه ووزرائه ولهم جهتان ايضا جهة للقطب وهي متلاشية بالاضافة اليه والقطب يسرى لهم منه امداده هو سبب ثباتهم لمقابلته وقوة لاخذ منه ولهم جهة للخلق ثابتة لتدبير من دونهم من اهل المقامات والعوالم يفوضون عليهم مما يرد عليهم من القطب وبهم ثبات العالم كله فهم اهل التدبير والتربية ولولاهم لتدكدك الوجود ثم قال واعلم ان الآدمي نسخة العالم الاكبر في الجسماني والروحاني وكل ما افترق في الوجود اجتمع فيه وهو لمعنى الوجود كله جامع وحاول قال الله تعالى سنريهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم الآية فاصحاب الآفاق المقلدون اهل الدلالات في علم اليقين واهل النظر في لانفسهم في العيان اعنى عين اليقين ومن هنا قال عليه السلام من عرف نفسه عرف ربه فارباب البصائر فتكوا بمعرفتها الحسيات والمعنويات فاذا سمع الله القطب والارتداد رجع الى نفسه فيجد

عنده قطبا وارثا تناسب جسمانيته

والكبد والرئة

هذه جسمانية وتحاذيها اربعة اخرى السوداء والبلغم والصفراء والدم وتحاذيها اربعة ايضا المجاذبة والماسكة والهاضمة والدافعة فقوام البدن وثباته وعدم انحرافه من استقامة هذه الاربعة وكذلك انحرافه وامراضه من انحراف احداها عن اعتداله وفي المقابلة من ذلك قطب روحاني وارثاد روحانية والخطاب لم يقع على القلب الصنوبرى بل على الحقيقة الربانية الايمانية المودعة فيه فنقول حقيقة لايمان قطب له جهتان جهة من قبل الحق متلاشية بلا حجاب ولا واسطة وجهة من الخلق ثبات ونور

وعلم وعمل فذات لايمان قطب ولا بد ان يكون له اولية وآخرية
وظاهرية وباطنية تخلفا بالاول والاخر والظاهر والباطن ثم يرتقى منهما
الى قوله وهو بكل شئ عليم فيتصف بصفة العلم المحاوية فيكون للذات
الايمانية المقدسة الظاهرة اولية وهي عبارة عن الازل والآخرية منتهى الكل
واليها المرجع وهي عبارة عن الابد والظاهر عبارة عن ظهور الحسيات من
الهيكل والنقوش والاحكام والعبادات والباطن اشارة الى العلوم والمعارف
والفهوم فكانت هذه الاربعة اوتادا في عالم الحقيقة لايمانية الموهوبة من
الحق لعبده بلا حجاب وهكذا تطرد الاشياء وهنا انتهى كلامه الرائق ❁ المكتسب
ارضية الحقائق ❁ وقد ناسب بابدائه مجادته ❁ واطهر رضى الله عنه للناظرين
اجادته ❁ وقل السهر وردى رضى الله عنه القطب هو الذى يصاهى الخضر
ويجاريه فى العلم والاحوال وهو رحمة الله فى الارض وغيث الامة والبدل
من النبی صلى الله عليه وسلم والوارث لبعض مقاماته وبعده الاوتاد الاربعة
فى نواحي الارض بمنزلة الخلفاء الاربعة وبعدهم الابدال الستة باقى العشرة
المشهد لهم بالجنة وبعدهم النقباء الاربعون بمنزلة الاربعة اهل الدار
وبعدهم النقباء وهم ثلاثمائة بمنزلة اهل بدر وبعدهم المقربون فى الارض
ومن مات من عدد منهم خلفه آخر من العدد الذى يليه ولا يزالون
كذلك فاذا اراد الله خراب الدنيا

ولا نزاع ان الله تعالى انما جعلهم رحمة

عمارة بلادة ❁ بهم تستدفع الحن والبلايا ❁ وتستوهب المنح والعطايا ❁
ولكل طائفة منا بمقتضى حكمة مولانا طائفة منهم يحفظها الله بهاسرا واعلانا
قال الشيخ الولى الكبير ابو محمد عبد الله المرحا فى رضى الله عنه بموت
العارفين تخرب القلوب وبموت العلماء تخرب القلوب والمتوكلون غفراء
المتسبين واهل الاستسلام غفراء اصحاب البحار واهل الاضطراب غفراء
الجوش واهل الذل لله تعالى غفراء الملوكة فاذا ذهب هؤلاء هلك هؤلاء
وقال بعض الشيوخ الاقطاب سبعة لا ثامن لهم وكذلك الابدال والاعين

وهم النجباء وكذلك لاوتاد ولاقاليم سبعة وهي التي قامت بها كلمة التوحيد
وكل اقليم منها له قطب وبدل وعين وودد والغوث رضى الله عنه فرد
زمانه وهو مقيم بمكة لا يخرج منها والخضر تجول في المشرق والمغرب
روحانيته وليس له حكم في الارض إلا في اربعة اشياء افاضة الملهوف
وارشاد الضال وبسط السجادة لمن استحق ان يكون شيخا وتولية الغوث
والغوث حكمه على كل قطب ولاقطاب حكمهم على الابدال والابدال
حكمهم على الاوتاد فاذا مات الغوث ولى الخضر قطبا بمكة ان يكون غوثا
وولى الغوث بدلا بمكة ان يكون قطبا ولى القطب عينا بمكة ان يكون
بدلا ولى البدل اوتادا فاذا ملئت الخضر والغوث حتى صلى الغوث في حجر
اسماعيل تحت الميزاب فاذا سقطت من الميزاب ورقة باسمه اعطى
مراتب الخضر واحكامه فاذا صار الغوث خضرا ولى قطبا بمكة ان يكون
غوثا وهذا دولا ب دائر الى يوم القيامة لا يخلو الزمان من خضر ولا غوث
والقطب يطلق باعتبارين اما غوث جامع ولا يكون إلا فردا واما قطب
حال كحال ابي يزيد او قطب علم كحال الجنيد فكل واحد منهما قطب
لكن ليس جامعا قلت وفي هذا القدر من هذا الفصل كفايه وعلى الناظر
الى اختلاف هذه الطرق واحوالها صرف العناية وقد انجز لنا في سياق
هذا الكلام ذكر الخضر عليه السلام ولم يزل ذكره في

- وفي كرامات اهل الخصوص دائم الجريان والخلاف
في اسمه ونسبه وزمانه ونبوته وحياته وموته مشهور فاردت ان اذكر من
ذلك حسب الحاجة اليه ما ذكره الجمهور اما اسمه ففي دعامة اليقين
قيل احمد وكنيته ابو العباس وقيل هو ارميا النبي عليه السلام وانكر وقيل
اسمه اليسع وسمى اليسع لان علمه وسع ست سموات وست ارضين
وقيل اسمه خضرون بن قاييل بن آدم ذكره جماعة وقيل الخضر بن فرعون
موسى وقال وهب اسمه اورميا بن جلقيا من سبط هارون بن عمران
وقيل غير هذا وتسميته او تلقينه بالخضر لما ورد في الصحيح منه عليه الصلاة

والسلام من طريق ابي هريرة رضى الله عنه انما سمي الخضر لانهم جلس
على فروة بيضاء فاهتزت تحتهم بخضراء والفروة الارض المرتفعة وعن مجاهد
انما سمي الخضر لانهم كان اذا صلى اخضر ما حوله وقال الخطابي كان
اذا جلس في موضع اخضر ما حوله والعرب تسمى الشجر المشرق خضرا
تشبيها بالنبات لاخضر واما نسبه فقيل هو من ولد فارس وقيل هو ايليا بن
ملكان بن فالغ بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح وقيل هو ابن
عاميل بن سماحين بن اربا بن علقمة بن عيصو بن اسحق وان ابيه
كان ملكا وان امه كانت بنت فارس واسمها الهى وانها ولدته في مغارة
وانه وجد هنالك وشاة ترضعه في كل يوم من غنم رجل من القرية
فاخذته الرجل ورباه فلما شب وطلب الملك ابوه كاتبا وطلب اهل
المعرفة ليكتب الصحف التي انزلت على ابراهيم وشيث كان فيمن اقدم
عليه من الكتاب ابنه الخضر وهو لا يعرفه فلما استحسن خطه ومعرفته
وبحث عن امه عرف انه ابنه فضمه لنفسه وولاه امر الناس ثم ان
الخضر فر من الملك ولم يزل الى ان وجد عين الحية فشرب منها فهو حي
الى ان يخرج الدجال وانه الرجل الذي يقتله الدجال ويقطعه ثم يحييه
الله تعالى وقيل امه رومية وابوه فارسي واما زمانه فقيل كان في زمن
افريدون الملك وقيل كان على مقدمة ذى القرنين الاكبر الذى كان ايام
ابراهيم عليه السلام وبلغ نهر الحياة فشرب وهو لا يعلم وقيل هو بعض من
كان مع ابراهيم عليه السلام

اسرائيل ناسيته بن منوص فبعث الله اليهم الخضر وقيل غير ذلك
واما اختلافهم في نبوته بعد اتفاقهم لم يقل بها على ولايته فقد قال
بعضهم الخضر احد انبياء الله تعالى الذين بعثوا بعد موسى عليه السلام
من بنى اسرائيل قال المازرى احتج من قال بنبوته بقوله وما فعلته عن
امرى فدل على انه بوحي الله وذلك من خصائص الانبياء عليهم السلام
وانفصل عنه من قال بعدم نبوته باحتمال ان يكون الخضر تلقى ذلك

عن نبي غيره امرة بذلك عن الله تعالى فصدق انه لم يفعل ما فعله عن
 امرة وقد احتج بعضهم لنبوته بكونه اعلم من موسى ويبعد ان يكون
 الولي اعلم من النبي وانفصل عنه بعضهم بان موسى اعلم بما تقتضيه
 وظائف الشريعة وامور النبوة وسياسة الامة والمخضر اعلم منه بامور اخر
 مما لا يعلمها الا باعلام الله له من علم غيبه كالتقصص المذكورة في خبرهما
 وكان موسى اعلم على العموم بما تقدم مما لا يمكن جهل الانبياء لشئ منه
 والمخضر اعلم على الخصوص بما اعلم من مخبات وحوادث القدر وقصص
 الناس مما لا يعلم منه الانبياء الا ما اعلوا به ممما استأثر الله بعلم غيبه
 وما قدره وسبق في علمه مما كان وما يكون في خلقه ولذلك قال المخضر انت
 على علم من علم الله علمك لا اعلم انا وانا على علم من علم الله علمه لا تعلم
 الا ترى كيف لم يعرف انه موسى بن اسرائيل حتى عرفه بنفسه اذ
 لم يعرفه الله تعالى به وهذا مثل قول نبيينا صلى الله عليه وسلم افي لا
 اعلم الا ما علمني ربي وقال تعالى وعلمناه من لدنا علما وفي روض الرياحين
 وغيره الصحيح عند العلماء انه ولي من اولياء الله تعالى ليس بنبي واما
 اختلافهم في حياته وموته فقد سئل محمد بن اسماعيل البخاري رضى الله
 عنه عن المخضر والياس اما في الاحياء او هما

فقال كيف يكونان في الاحياء وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ترون
 ليتمكم هذه قالوا نعم قال لا يبقى على راس مائة سنة ممن هو اليوم على
 ظهر الارض احد فقال بذلك طائفة من اهل

محمد بن عبد الله بن العربي رحمه الله وانفصل من قال
 بحياته عن هذا بان الحديث خرج مخرج الطنة بقصر الامار والتكدير من
 الاغترار والركون الى هذه الدار والانذار بوشيك النقلة الى دار القرار
 وقد بين ذلك الراوى بقوله انما يعنى بذلك انخرام ذلك القرن والله
 اعلم وقال الحسن ومن وافقه بموته محكيين بقوله تعالى وما جعلنا لبشر
 من قبلك الخلد وانفصل منه من قال بحياته باننا قد نزلوا بموجبه ولا

ولا يلزم منه موت الخضر ولا غيره لقصر عمر او طوله انما يلزم منه ان
الحلد ليس لاحد من قبله فيطمع فيه من كان ذلك القرن من اهله
او من غير اهله فسيقت الآية للتعريف بان مصير حياة كل حي ممن
كان قبله الى انقطاع * بالقدر المحتوم المطاع * وان البقاء لا بدى *
والخلود السرمدى * ليس لاهل هذه الدار فيه اطماع * وللقائلين بموته
تمسك بظواهر غير هذه وحجج * ومن ذلك عند امعان النظر المستقيم والمعوج *
واما الاخباريون ونقله الآثار كسفيان الثوري وابن المبارك وغيرهما فذهبوا
الى انه حي وانه يحج كل سنة ويجتمع هو والياس وخرج النقاش
حديثا يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عام الا
والخضر والياس وهما ابنا خالتي يلتقيان في كل موسم بمكة يقولان ما شاء
الله ما شاء الله ما شاء الله لا ياتي بالخير الا الله ما شاء الله ما شاء الله ما شاء الله
لا يصرف السوء الا الله ما شاء الله ما شاء الله ما شاء الله كل نعمة من
الله ما شاء الله ما شاء الله ما شاء الله توكلنا على الله وحسبنا الله ونعم
الوكيل وعن ابن عباس رضى الله عنهما موقفا عليه مسندا اليه نحو مما
تقدم الا انه قال باسم الله ما شاء الله لا يسوق الخير الا الله ما شاء الله
لا يصرف السوء الا الله ما شاء الله ما يكون من نعمة فمن الله ما شاء
الله لا حول ولا قوة الا بالله من قالها اذا اصبح امن من الغرق والحرق
والسرق حتى يمسي وعن الشعبي يلتقى الخضر والياس كل عام فيأخذ
هذا من شعر هذا وهذا من شعر هذا طعامهما الكرفس والكماة وقال عون بن
عمارة احسبه قال فيشربان من ماء زمزم شربة تكفيهما الى قابل رقيلا
ان الخضر في البكور فمن صل فيها واراد الله ان يهديه هداية به والياس
في البر فمن صل فيه واراد الله ان يهديه هداية به وحكايات الصالحين
قديما وحديثا بملاقاته متواترة * وعلى اثبات حياته الى الآن متعاضدة
متوازرة * قال في روض الرياحين الصحيح عند الجمهور انه الآن حي
قال وبهذا قطع الاولياء ورجحه الفقهاء والاصوليون واكثر الحديثين قال

وممن حكى ذلك عن جميع المذكورين ابو عمرو بن الصلاح ونقله عنه
 الشيخ الامام محي الدين النوى رضى الله عنهما واقرة وسال جماعة من
 الفقهاء الشيخ الامام عز الدين بن عبد السلام رضى الله عنه فقالوا له
 ما تقول فى الخضر عليه السلام احيى هو فقال ما تقولون لو اخبركم ابن
 دقيق العيد انه رآه بعينه اكنتم تصدقونه ام تكذبونه فقالوا بل نصدقوه
 فقال قد والله اخبر عنه سبعون صديقا انهم راوه باعينهم كل واحد منهم
 افضل من ابن دقيق العيد قال وهذا الذى ذهب اليه عز الدين من
 تفصيل العارفين بالله تعالى على العلماء باحكام الله تعالى هو الصحيح المختار
 عند الحققين من العلماء وفى لطائف المنن واعلم ان بقاء الخضر قد اجمع
 عليه هذه الطائفة وتواتر عن اولياء كل عصر لقاوه ولاخذ عنه واشتهر ذلك
 الى ان بلغ حد التواتر الذى لا يمكن جمده والحكايات فى ذلك كثيرة ثم
 قال واعلم رحمك الله تعالى ان من انكر وجود الخضر فقد غلط ومن قال انه
 غير خضر موسى او قال ان لكل زمان خضرا او ان الخضرية رتبة يقوم بها
 رجل فى كل زمان فقد غلط ايضا والمنكر لوجود الخضر معترف على نفسه
 بان منته الله ببقاء الخضر لم تواجهه وليته اذ فاته الوصول اليها لا يفوته
 الايمان بها ثم قال ولا تغتر بما عساك ان تقف عليه من كلام ابى الفرج
 ابن الجوزى فى كتاب سماه عجالة المنتظر فى شرح حال الخضر المنكر
 فيه وجود الخضر وقال من قال انه موجود

ووسواس وهوس قام به واستدل على عدم وجوده بقوله تعالى
 وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد قال فعجبا لهذا الرجل كيف استدل بهذه
 الآية ولا دليل فيها لان الخلود هو بقاء لا موت بعده وليس هو المدعى فى
 الخضر انما المدعى طول اقامته يكون الموت بعدها فاعجبوا رحمكم الله برجل
 يصدق بطول بقاء ابليس وينكر طول بقاء الخضر قال وما يروونه عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو كان الخضر حيا لزارنى لم يشبه
 اهل الحديث قال فان قالوا لو كان ذلك لنقل فاعلم انه ليس كل شئ

اطلع الله عليه رسوله صلى الله عليه وسلم يلزمه الاعلام به فكيف وقد
 روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال علمني ربي ثلاثة علوم علم امرى
 بافشائه وعلم نهائى عن افشائه وعلم خيرى فى افشائه وقال بعض العارفين
 ان الله سبحانه وتعالى اطلع المحصر على ارواح الاولياء فسال ربه ان يبقيه
 فى دائرة الشهادة حتى يراهم شهادة كما رآهم عيانا واما الياس ففى دعامة
 اليقين ايضا ذكر المورخون انه الياس بن مسين بن فيحاص بن العيزار
 ابن هرون بن عمران وقال عبد الله بن مسعود فيما روى عنه انه ادريس
 ورد ذلك الطبرى وغيره بان ادريس جد نوح تظاهرت بذلك الروايات
 وذكر ابن ابى الدنيا من طريق مكحول عن انس قال غزونا مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بفج الناقة عند الحجر اذا نحن بصوت
 يقول اللهم اجعلنى من امة محمد صلى الله عليه وسلم المرحومة المغفورة لها
 المتوب عليها المستجاب لها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس
 انظر ما هذا الصوت فدخلت الجبل فاذا انا برجل ايض الرأس والحية
 عليه ثياب بيض طوله اكثر من ثلاثمائة ذراع فلما نظرت الي قال انت رسول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم قال ارجع اليه فاقره منى السلام
 وقل له هذا اخوك الياس يريد لقاءك فجاء النبى صلى الله عليه وسلم
 وانا معه حتى اذا كنا قريبا منه تقدم النبى صلى الله عليه وسلم وتاخرت
 فتحدثنا طويلا فتدلى عليهما شئ من السماء يشبه السفرة فدعاني فاكلت
 معهما فذا فيها ورومان وكرفس فلما

اكلت قمت فتخفيت فجاءت سحابة فاحتملته وانا انظر الى بياض
 ثيابه فيها تمشى به قبل الشام ففعلت للنبى صلى الله عليه وسلم بانى
 الذى اكلنا امن السماء نزل عليه فقال النبى

صلى الله عليه وسلم سالتك عن ذلك فقال ياتينى به جبريل كل اربعين
 يوما اكلته وفى كل حول شربة من ماء زمزم وربما رايتك على الجب يملا
 بالدلو وربما سقاني وذكر المورخون ان الياس كان فع ملك اسمه اجاب

يقيم امره وسائر بني اسرائيل يعبدون صنما اسمه بعل وقيل كان بعل اسم
امراة يعبدونها فقال اجاب لايلاس ما ارى امرك الا باطلا ما ارى من
يعبد الاوثان الا مثلنا لا فضل لنا عليهم فاسترجع الياس ثم رفع الملك
الياس وعبد الاوثان فقال الياس اللهم غيرهم فاروحى الله اليه قد جعلت
ارزاقهم اليك فقال امسك عليهم المطر فحبس عنهم ثلاث سنين حتى هلكت
الماشية والدواب والهوام والشجر وكان الياس لما دعا استخفى فكان يوضع
له رزقه حيثما كان واوى ليلة الى امراة ابنها اليسع فكنمت امره وكان
به ضرر فدعا لابنها فعوفى فاتبع الياس واروحى الله اليه اهلكت كثيرا من
الخلق ممن لم يعص فجاء الى بني اسرائيل فقال قد هلكتم جهدا فاخرجوا
باصنامكم فان استجيب لكم فهو كما تقولون وان لم يفعل عرفتم باطلكم
ودعوت الله ففرج عنكم قالوا انصفت والله فخرجوا باوثانهم فدعوا فلم
يستجيب لهم فعرفوا ضلالهم فدعا الياس فنزل المطر واغاثهم الله فلم ينزعوا
وام يرجعوا فدعا الياس ربه ان يتبصمه فقبل له اخرج فما جاءك من
شيء فاركبه ولا تهبه فخرج معه اليسع فاقبل فرس من ناز فوثب عليه
فكساه الله الريش والبسه النور وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وصار في
الملشكة وكان انسيا ملكا ارضيا سماويا وكان الياس من بعلبك واما اليسع
ففي دعامته اليقين انه نبي قام بعد الياس فايد بمثل روح الياس ثم
قبضه الله وعندهم التابوت فيه السكينة قال وهب وهى رأس هرة ميتة
اذا صرخت بصراخ هر نصرورا وكان الله قد بارك لهم في جبلهم من ايليا
فكان احدهم

الحب فياخذ منه قوته ويغصر من الزيتون قوته

بهم عدوهم فاخرجوا التابوت فاسبى عنهم فمات ملكهم كمدا
بوطنهم واصيب من ابنائهم ونسائهم وقيل كانت السكينة
طسنا من ذهب وقيل كانت السكينة صا موسى وعمامة هرون الصفراء
ورضاصة الالواح وكانت من در وياقوت وزبرجد والله تعالى اعلم وقد

اوسعنا في هذا الفصل دائرة الكلام ❖ فلنعطف الى ما عنده انفصلنا بسلام ❖
 قال ابن عطاء الله رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امتي
 كالمطر لا يدرى اوله خير ام آخره وروى الترمذي يرفعه الى ابي الدرداء
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير امتي اولها وآخرها وفي وسطها
 الكدر وروى ايضا يرفعه الى عبد الرحمن بن سمرة قال جئت مبشرا من
 غزوة موتة فلما ذكرت قتل جعفر وزيد بن رواحة بكى اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام ما يبكيكم قالوا وما لنا لا نبكي وقد
 قتل اخيارنا واشرافنا واهل الفضل منا فقال عليه السلام لا تبكوا انما مثل
 امتي مثل حديقتة قام عليها صاحبها فاختلف رواكيتها وهيا مسالكها وحلق
 سعتها فاطعمت عاما فوجا ثم عاما فوجا فلعل آخرها طعما يكون اجودها
 قنوانا واطولها شمراخا والذي بعثني بالحق ليجدن ابن مريم من امتي خلفا
 من حواريه وروى ايضا يرفعه الى سهل بن سعد قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان في اصلاب اصلاب رجال من اصحابي رجالا
 ونساء يدخلون الجنة بغير حساب ثم تلا وآخرون منهم لما ياحقوا بهم وهو
 العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وروى
 ايضا يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في كل قرن من
 امتي سابقون ثم قال واعلم جملك الله من خاصته عبادة ❖ وعرفك لطائف
 وداده ❖ انه سواء منهم الظاهر والخبى ❖ والصدىق والولى ❖ وفساد الوقت
 لا يكدر انوارهم ❖ ولا يحط مقدارهم ❖ لانهم مع الموقت لا مع الموقت ومن
 كان مع الموقت لا يتغير بتغير الوقت شيئا ومن كان مع الموقت تغير بتغيره ❖
 وتكدر بشكده ❖ وقد قال الامام ابو عبد الله الترمذي رضي الله عنه الناس
 صنفان فصنف منهم عمال الله يعبدونه على البر والتقوى فهم محتاجون
 الى خير الزمان واقبال الحق لان تاييدهم من
 ذلك وصنف منهم اهل اليقين يعبدون الله على وفاء التوحيد عن كشف
 الغطاء وقطع الاسباب فهم غير ملتفتين الى اقبال الزمان وادبارة ولا يضرهم

ادبارة وهو قول النبي صلى الله عليه وسلم ان لله عبادا يعذبهم برحمتهم
ويحييهم في عافيتهم تمر بهم الفتن كتقطع الليل المظلم لا تضهرهم قال ولقد
سمعت شيخنا ابا العباس رضى الله عنه يقول رجال الليل هم الرجال وان
اولياء هذا الوقت ليودون بشيئين بالغنى واليقين فالغنى لكثرة ما عند الناس
من الافلاس واليقين لكثرة ما عند الناس من الشكوك وقال بعض العارفين ان
لله عبادا كلما اشتدت ظلمة الوقت قويت انوار قلوبهم فهم كمثل الكواكب
كلما قويت ظلمة الليل قوى اشراقها واين انوار الكواكب من انوار قلوب
اوليائه انوار الكواكب تنكدر وانوار قلوب اوليائه لا انكدار لها وانوار
الكواكب تهدي في الدنيا الى الدنيا وانوار قلوب اوليائه تهدي الى الله
وقال صوفى بحضرة فقيه ان لله عبادا هم في اوقات المحن والحن لا تضهرهم
فقال ذلك الفقيه هذا ما لا افهمه فقال الصوفى انا اريك مثال ذلك
الملمتكة المولكون بالنار في النارهم في النار والنار لا تضهرهم قال وسمعت
شيخنا ابا العباس رضى الله عنه يقول الدنيا كالنار وهي قائلة المومن جز
يا مومن فقد اطفا نور قناعتك لهي استدرالك ذكر الامام السهروردي في
اصل استمداد الاولياء من لانوار الحمديّة كلاما يجب هنا ذكره * ويتعين
على كل مصنف لما ابداه من ذلك شكره * قال رضى الله عنه النبي صلى
الله عليه وسلم هو مورد الهدى والعلم اولا ورد عليه الهدى والعلم من الله عز
وجل فارتوى بذلك ظاهرا وباطنا فظهر من ارتواء ظاهرة الدين والدين هو
الانقياد والخضوع مشتق من الدون فكل شئ اتضع فهو دون والدين ان يضع
الانسان نفسه لربه عز وجل قال الله تعالى شرع لكم من الدين ما
وصى به نوحا والذى اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى
ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه فبالتفريق في الدين يستولى الذبول على
الجوارح ويذهب عنها نضارة العلم والنضارة في الظاهر بتزوين الجوارح بالانقياد
النفس والمال مستفاد من ارتواء القلب والقلب

بالعلم والهدى بحرا مواجا ثم وصل من بحر قلبه الى النفس فظهرت على نفسه الشريفة نصارة العلم وريبه فتبدلت نعوت النفس واخلاقتها ثم وصل الى الجوارح جذولا فصارت نيسارة فاضرة فلما استتم نصارة وامتلا ربا بعثه الله تعالى الى الخلق فاقبل على الامة بقلب مواج بمياه العلوم واستقبلته جداول الفهوم وجرى من بحره في كل جدول قسط ونصيب وذلك القسط الواصل الى الفهوم هو الفقه في الدين والحق سبحانه وتعالى جعل الفقه صفة للقلب فقال لهم قلوب لا يفقهون بها فلما فقهوا علموا ولما علموا عملوا ولما عملوا عرفوا ولما عرفوا اعتدوا فكل من كان افقه كانت نفسه اسرع اجابة واكثر انقيادا لمعالم الدين واوفر حظا من نور اليقين فالعلم جملة موهوبة من الله تعالى للقلوب والمعرفة تميز تلك الجملة والهدى وجدان القلب ذلك فالنبي صلى الله عليه وسلم قال مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم اخبرانه وجد القلب النبوى الهدى والعلم فكان هاديا مهديا وعليه صلى الله عليه وسلم ومنها وراثته معجونة فيه من آدم ابى البشر صلوات الله عليه حيث علم الاسماء كلها والاسماء سمته لاشياء فكرمه الله تعالى بالعلم وقال علم الانسان ما لم يعلم فآدم بما ركب فيه من العلم والحكمة صار ذا الفهم والمعرفة والفضيلة والرافة واللطيف والحب والبغض والفرج والغم والغضب والرضى والكياسة واهتدى الى الله بالنور الذى وهب له فالنبي صلى الله عليه وسلم بعث الى الامة بالنور المورث والموهوب له خاصة وقيل لما خاطب الله السماء والارض بقوله سبحانه ايتيا طوعا او كرها قالتا اتينا طائعين نطق من الارض واجاب موضع الكعبة ومن السماء ما يحاذيهما وقد قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما اصل طينة رسول الله صلى الله عليه وسلم من سررة الارض بمكة قال بعض العلماء هذا يشعر بان ما اجاب من الارض ذرة المصطفى صلى الله عليه وسلم ومن موضع الكعبة دحيث الارض فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصل في التكوين والكائنات تبع له والى هذا الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام كنت نبيا

وآدم بين الماء والطين وفي رواية بين الروح والجسد وقيل لذلك سمي
اميا لان مكة ام القرى وذرتهم ام الخليفة وتربة الشخص مدفنه فكان
يقضى ان يكون مدفنه بمكة حيث كانت تربة منه ولكن قيل الماء
لما توج رمى الزبد الى النواحي ف وقعت جوهرة النبي صلى الله عليه وسلم
الى ما يحاذي تربته بالمدينة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم مكيا
مدنيا حينئذ الى مكة وتربته بالمدينة والاشارة فيما ذكرناه من ذرة رسول
الله صلى الله عليه وسلم هو ما قال الله تعالى واذا اخذ ربك من بنى آدم
من ظهورهم ذرياتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم قالوا بلى وردى
المحدث ان الله مسح ظهر آدم واخرج ذريته منه كهيشة الذر استخرج
الذر من مسام شعر آدم فخرج الذر كخروج العرق وقيل كان المسح من
بعض الماشكة وقيل معنى القول بانه مسح اى احصى كما تحصى الارض
بالمساحة وكان ذلك بطن النعمان واد بجانب عرفة بين مكة والطائف
فلما خا طب الذر واجابوا بلى كتب العهد فى رق ابيض واشهد عليه الملكة
والقمة الحجر لاسود فكانت ذرة رسول الله صلى الله عليه وسلم هى الجيئة
من الارض والعلم والهدى فيه معجونا فبعث بالعلم والهدى موروثا له وهو هو
وقيل لما بعث الله عز وجل عزرائيل فقبض قبضة من الارض وكان ابليس
قد وطئ الارض بقدميه فصار بعض الارض بين قدميه وبعض الارض موضع
قدميه فخلقت النفس مما مس قدم ابليس فصارت ماوى الشر وبعضها لم
يصل اليه قدم ابليس فمن تلك التربة اصل الانبياء والاوصياء وكانت
ذرة رسول الله صلى الله عليه وسلم موضع نظر الله سبحانه من قبضة
عزرائيل لم يمسه قدم ابليس فلم يصبه حظ الجهل بل صار منزوع الجهل
موفرا حظه من العلم فبعثه الله تعالى بالهدى والعلم وانتقل من قلبه الى
القلوب ومن نفسه الى النفوس ف وقعت المناسبة فى اصل طهارة الطينة
ووقع التالف بالتعارف الاول فكل من كان اقرب مناسبة بنسبة طهارة
الطينة كان اوفر حظا من قبول ما جاء به فكانت قلوب الصوفية اقرب

مناسبة فاخذت من العلوم حظا وافرا وصارت بواطنهم اخانات فعلوا وعملوا
 كالاخان الذى يسقى منه ويزرع منه ولما تركت النفوس انجلت مراتى
 قلوبهم بما صقلها من التقوى فحجبت فيها صور الاشياء على هيئتها وما هيئتها
 مبانت لهم الدنيا بقبحها فرفضوها وظهرت الآخرة بحسنها فطلبوها فلما زهدوا
 فى الدنيا انصببت الى بواطنهم اقسام العلوم انصبابا وانصافا الى علم
 الدراسة علم الوراثة والمراد بالصوفية هنا كل مقرب اذ الصوفى هو المقرب
 وليس فى القرآن اسم الصوفى وكمن الرجال المقربين فى بلاد المغرب وما
 وراء النهر واطراف بلاد الاسلام ولا يسمون صوفية لانهم لا يتزبون بزي
 الصوفية وانما يعرف الصوفى المتوسمين فمشايخ الصوفية الذين اسماوهم
 فى الطبقات وغير ذلك من الكتب كلهم كانوا فى طرق المقربين وعلومهم
 علوم احوال المقربين ومن تطلع الى مقام المقربين من جملة الابرار فهو
 متصوف ما لم يتحقق بحالهم فان تحقق بحالهم كان صوفيا ومن عداهما
 ممن تميز بزيهم ونسب اليهم فهو متشبه وفوق كل ذى علم عليم قلت
 فانظر ايدك الله بتوفيقه * وامدك بالرضى وسلوك طريقه * الى شرف
 مكانته هذه الطائفة المكيمة * وشرف ما حصل لهم من المناسبة فى اصل
 طهارة الطينة * وما صحبهم فى ذلك من العناية السابقة * والكرامات
 المتظافرة المتناسقة *

فبجاههم مولاي والقدر السدى اعليته منهم بحكم السابقين
 اجعل عبيدك تابعا آثارهم وامن على المسبوق يدرك سابقهم
 ولما اكمل صلى الله عليه وسلم البيان لسبيل الرشاد * واطهر المسالك الموصلة
 الى الله تعالى للعباد * توفاه الله تعالى الى الدار التى هى خير له واولى * بعد
 ان خير فاختر الرفيق الاعلى * ثم جعل سبحانه الدعاء الى الله فى امته
 ابدا ودائما سرمدا بما ورثوه منه واخذوه عنه قال ابن عطاء الله رضى
 الله عنه وقد شهد لهم الحق بذلك وجعلهم اهلا لما هنالك قال الله سبحانه
 وتعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى فقال الشيخ

ابو العباس المرسى رضى الله عنه اى على معاينة يعاين سبيل كل واحد
من الاتباع فيحمله عليها ودليله اختلاف وصاياه عليه السلام لاصحابه
على حسب اختلاف سبلهم قال وسمعت شيخنا ابا العباس رضى الله عنه
يقول ففتح الحق سبحانه بقرانه ومن اتبعنى باب البصائر للاتباع يريد
الشيخ ان قول الله سبحانه قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا
ومن اتبعنى اى ومن اتبعنى يدعوا الى الله على بصيرة على ما يقتضيه اللسان
لانك اذا قلت زيد يدعوا الى السلطان على نصيحتة هو واتباعه اى
واتباعه يدعون اليه على نصيحتة اذ اثبت هذا فالرسول صلى الله عليه
وسلم يدعوا على بصيرة الرسالة الكاملة والاولياء يدعون على حسب
بصائرهم قطبانية وصديقية وولاية وقد قال صلى الله عليه وسلم العلماء
ورثة الانبياء وقال صلى الله عليه وسلم فان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا
درهما وانما ورثوا العلم وقال صلى الله عليه وسلم علماء امتى كانباء بنى
اسرائيل وقال صلى الله عليه وسلم ان الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر
الله وما والاه وعالم او متعلم وقال وان الملكة لتضع اجنتها لطالب العلم
وقال جل من قائل شهد الله انه لا اله الا هو والملكوت لاهله والاولو العلم قائما
بالقسط وقال والذين اوتوا العلم درجات فظاهر هذا كله ان من اتصف
بالعلم وانتمى اليه * وحمل منه الحظ الوافر كيف ما كان لدرجه * فمكانة
قدرة جليله * ودرجته بعموم هذه الخطابات اصليه * لكن قال ابن عطاء الله
رضى الله عنه حيثما وقع العلم فى كتاب الله تعالى وكلام رسوله صلى الله
عليه وسلم فانما المراد به العلم الدافع * المخمد للهوى القامع * الذى
تكنفه الخشية وتكون معه لاناية قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء
فلم يجعل علم من لم يخش الله علما وقال داود عليه السلام ما علم من لم يخشك
وما خشية من لم يطع امرك اما علم تكون معه الرغبة فى الدنيا والتعلق
لاربابها وصرف الهممة الى اكتسابها والجمع والادخار والمباهاة والاستكثار
فما ابعد من هذا العلم علم من ان يكون من ورثة الانبياء وهل يتشغل

الشيء الموروث الى الوارث إلا بالصفة التي كان بها عند الموروث عنه
قال ومثل من هذه الارصاف اوصافه من العلماء كمثل الشمعة تضئ على
غيرها وهي تحرق نفسها ولا يغرنك ان يكون به انتفاع للبأى والحاضر
فقد قال عليه الصلاة والسلام ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر
ومثل من يتعلم العلم لاكتساب الدنيا وتحصيل الرفعة فيها كمثل من رفع
العذرة بمعلقة من ياقوت فما اشرف الوسيلة وما اخس المتوصل اليه ومثل
من قطع الاوقات في طلب العلم فمكث اربعين او خمسين سنة يتعلم
العلم ولا يعمل به كمثل من قعد هذه المدة يتطهر ويجدد الطهارة ولم يصل
صلاة واحدة اذ المقصود بالعلم العمل كما ان المقصود بالطهارة ايقاع الصلاة
بها وسال رجل الحسن البصرى رضى الله عنه في مسالة فافتاه فيها فقال
الرجل للحسن قد خالفك الفقهاء فقال له الحسن ويحك وهل رايت فقيها
انما الفقيه الذى فقه عن الله امره ونهيه قال سمعت شيخنا ابا العباس
رضى الله عنه يقول الفقيه من انفقا الحجاب عن عيني قلبه وشاهد ملكوت
ربه قلت فانت ترى ان هذه الطائفة الجليلة احق من سواهم بهذه
الوراثه واولى * وارفع كعبا لتحقيق هذه النسبة لديهم من سائر من ادعاها
واعلا * وهم بهذه الدرجة المنيفة اجدر * وعلى انافة لاتصاف بشرفها
الصحيحه اقدر * فقيم علومهم النافعة برونق العلم اكتحل * واتصافهم بباهر
حلاما على مطلب الخشوع اشتمل *

فهم حجة الله التي في عباده * وهم مظهروا الانوار في حندس الظلم
كست ظاهرا منهم سرائر باطن فمن لم يشاهد نورهم فهو مظلم
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن الشر لا تسألوني عن
الشر وسألوني عن الخير يقولها ثلاثا قال ان شر الشر شرار العلماء وان خير
الخير خيار العلماء قال الامام السهروردى رضى الله عنه العلماء ادلاء لامة
وعمد الدين وسورج ظلمات الجهالات المجلية ونقباء ديوان الاسلام ومعادن
حكم الكتاب والسنة وامناء الله تعالى في خلقه والطباء العباد وجهابذة الملة

الحنيفية وحملته عظيم الامانة فهم احق الخلق بحقائق التقوى واحوج
العباد الى الزهد في الدنيا لانهم لانفسهم واغيرهم ففسادهم فساد متعدد
وصلاحهم صلاح متعدد وقال سفيان بن عيينة اجهد الناس من ترك
العمل بما يعلم واعلم الناس من عمل بما يعلم وافضل الناس اخشعهم لله
تعالى قال وهذا قول صحيح يحكم ان العالم اذا لم يعمل بعلمه فليس بعالم
لا يغرنك تشدقه واستطالته وخذاقته وقوته في المناظرة والمجادلة فانه
جاهل وليس بعالم الا ان يتوب ببركة العلم فان

العلم في الاسلام لا يضيع اهله ويرجى عود العالم ببركة العلم قال ابن عطاء
الله رضى الله عنه وربما غر الغافل من طلبه العلم قول من قال طلبت
العلم لغير الله فابى ان يكون الا الله وليس في قول هذا القائل ما يستروح
منه طلب العلم للرئاسة والمنافسة وانما اخبر هذا القائل عن امر من به
عليه وفنته سلمه الله منها لا يلزم ان يقاس عليه فيها غيره وذلك بمشابهة
من به مرض مزمن في المعى اعياء علاجه وضاق منه خلقه فاحذ خنجرا
وصرب به مراق بطنه ليقتل نفسه فصادف ذلك المعى فقطعه فخرج
الداء منه فهذا لا يستصوب العقلاء فعله وان نجحت عاقبته وليست
سلامة العواقب رافعة للعقاب عن الملقين انفسهم الى التهلكة ليس المغرور
محمدا وان سلم قلت ولا نزاع ان العلم ان صحبه العمل عين العلاج
ولا علم لمن لم تبد على ظاهرة هيئة الصلاح الفيت بخط شيخه شيوخنا الجلمة
وهو الفقيه الامام الحجة السيد ابو عبد الله محمد بن مرزوق التلسماني نور
الله قبه * واعلا في مقامات المقرئين قدرة * ما نصه انشدي الشيخ الحسن ابو
سرحان مسعود المازوني القاطن بالجزائر وقد اجتمعت معه بها رحمه الله
وقالوا في خصال العلم الف فمن جمع الخصال الالف سادا

ويجمعها الصلاح فمن تعدى مذهبهم فقد جمع الفسادا

قال الامام السهروردي رضى الله عنه ثم ان المشايخ من الصوفية واهل
الآخرة الزاهدين في الدنيا شددوا عن ساق الجد في طلب العلم المقترض

حتى عرفوه واقاموا الامر والنهي وخرجوا من عهدته ذلك بحسن توفيق
الله تعالى فلما استقاموا في ذلك متابعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم
حيث امره الله تعالى بالاستقامة وقال فاستقم كما امرت ومن تاب معك
فتح الله تعالى عليه ابواب العلوم قال بعضهم من يطيق مثل هاتمة المخاطبة
للاستقامة لامن اريد من المشاهدات القوية والانوار البينة
والآثار الصادقة بقدر
كما قال الله تعالى ولولا ان
ثبتناك ثم حفظه في وقت المشاهدة ومشافهة الخطاب وهو الزين بوثام
القرب والمخاطب على بساط الانس محمد صلى الله عليه وسلم خوطب بقوله
فاستقم كما امرت ولولا هذه المقدمات ما اطاق للاستقامة التي امر بها قال
جعفر الصادق رضي الله عنه في قوله تعالى فاستقم كما امرت افتقر الى
الله بصحة العزم وراى بعض الصالحين رسول الله صلى الله عليه وسلم
في المنام قال قلت يا رسول الله روى عنك انك قلت شيبني سورة هود
فقال نعم فقلت له ما الذي شيبك منها قصص الانبياء وهلاك الامم فقال
لا ولكن قوله فاستقم كما امرت فكما ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد
مقدمات المشاهدات خوطب بهذا الخطاب وطولب بحقائق الاستقامة
فكذلك علماء الآخرة الزاهدون ومشايخ الصوفية المقربون منهم الله تعالى
من ذلك قسطا ونصيبا ثم ألهمهم طلب النهوض بواجب حق الاستقامة
وراوا الاستقامة افضل مطلوب واشرف مامول قسسال ابو علي الجرجاني
كن طائب الاستقامة ❁ لا طالب الكرامة ❁ فان نفسك متحركة في طلب
الكرامة وربك يطلب منك الاستقامة قال وهذا الذي ذكره اصل كبير
في الباب ❁ وسر قفل من حقيقته كثير من اهل السلوك والطلاب ❁ وذلك
ان المجتهدين والمستعبدين سمعوا بسر الصالحين المتقدين وما منحوا من
الكرامات وخوارق العادات فابدا نفوسهم لا تزال تتطلع الى شئ من
ذلك ويحبون ان يرزقوا شيئا من ذلك ولعل احدهم يبقى منكسر القلب
متهما لنفسه في صحة عمله حيث لم يكشف بشئ من ذلك ولو علموا

سر ذلك لهان عليهم الامر فيه فان الله سبحانه وتعالى قد يفتح على بعض
 المجتهدين الصديقين من ذلك بابا والحكمة فيه ان يزداد بما يرى من
 خوارق العادات وآثار القدرة يقينا فيقوى عزمه على الزهد في الدنيا
 والخروج من دواعي الهوى وقد يكون بعض عباده يكشف بصرف اليقين
 ويرفع عن قلبه الحجاب ومن كوشف بصرف اليقين اغنى بذلك عن
 روية خوارق العادات لان المراد منها كان حصول اليقين وقد حصل اليقين
 ولو كشف هذا المرزوق صرف اليقين بشئ من ذلك ما ازداد يقينا فلا
 تقتضى الحكمة كشف القدرة بخوارق العادات لهذا الموضع استغنائه
 وتقتضى الحكمة كشف ذلك للآخر لموضع حاجته فكان هذا الثاني يكون اتم
 استعدادا وادلية من الاول حيث اغنى عن روية شئ من ذلك فسهل
 الصادق مطالبة النفس بالاستقامة ففي كل الكرامة ثم اذا وقع في طريقه
 شئ من ذلك جاز وحسن وان لم يقع فلا يبالى ولا ينتقص بذلك وانما
 ينقص بالاخلاق بواجب حق الاستقامة فليعلم هذا فانه اصل كبير للطالبيين
 فالعلماء الزاهدون ومشايخ الصوفية والمقربون حيث اكرموا بالقيام بواجب
 حق الاستقامة رزقوا سائر العلوم التي

وزعموا انها فرض فمن ذلك علم الحال وعلم القيام وعلم
 الخواطر وعلم اليقين وعلم الاخلاص وعلم النفس ومعرفتها ومعرفته اخلاقها وعلم
 النفس ومعرفتها من اعز علوم القوم واقوم الناس بطريق المقربين والصوفية
 اقومهم بمعرفته النفس وعلم معرفة اقسام الدنيا ووجود دسائق الهوى
 وخفايا شهوات النفس وشرها وعلم الضرورة ومطالبة النفس بالوقوف على
 الضرورة قولاً وفعلاً ولبساً واكلاً ونوماً ومعرفته حقائق التوبة وعلم خفي
 الذنوب ومعرفته سيئات هي حسنات لا يبرار ومطالبة النفس بترك ما لا
 يعنى ومطالبة الباطن بحصر خواطر المعصية ثم بحصر خواطر الفضول ثم
 علم المراقبة وعلم ما يقدر في المراقبة وعلم المحاسبة وعلم الرعاية وعلم حقائق
 التوكل وذنوب المتوكل في توكله وما يقدر في التوكل وما لا يقدر والفرق

بين التوكل الواجب بحكم الايمان * وبين التوكل الخاص المختص باهل
العرفان * وعلم الرضى وذنوب مقام الرضى وعلم الزهد وتحديده بما يلزم
من ضرورته وما لا يقدح في حقيقته ومعرفة الزهد في الزهد ومعرفة زهد
ثالث بعد الزهد في الزهد وعلم الانابة والالتجاء ومعرفة اوقات الدعاء
ومعرفة وقت السكوت عن الدعاء وعلم المحبة والفرق بين المحبة العامة
المفسرة بامثال الامر والمحبة الخاصة وقد انكر طائفة من علماء الدنيا دعوى
علماء الآخرة المحبة الخاصة كما انكروا الرضى وقالوا ليس إلا الصبر وانقسام
المحبة الخاصة الى محبة الذات والى محبة الصفات والفرق بين محبة
الذات ومحبة الروح ومحبة العقل ومحبة النفس والفرق بين مقام الحب
والمحبيب والمريد والمراد ثم علوم المشاهدات كعلم الهيبة والانس والقبض
والبسط والفرق بين القبض والهم والبسط والنشاط وعلم الفناء والبقاء وتفاوت
احوال الفناء والاستتار والتجلى والجمع والفرق واللوامع والطواع والى
والصحو والسكر الى غير ذلك وهذه كلها علوم من ورائها علوم عمل بمقتضاها
وظفر بها علماء الآخرة الزاهدون * وحرم ذلك علماء الدنيا الرافون * وهى
علوم ذوقية لا يكاد النظر يصل اليها إلا بذوق ووجدان كالعلم بكيفية حلالة
السكر لا يحصل بالوصف فمن ذاقه عرفه قال وينبتك عن شرف علم
الصوفية وزهاد العلماء ان العلوم كلها لا يتعذر تحصيلها مع محبة الدنيا
والاخلال بحقائق التقوى وربما كانت محبة الدنيا عوناً على اكتسابها لان
لاشغال بها شاق على النفس فجعلت النفوس على محبة الجاه والرفعة
حق اذا استشعرت حصول ذلك بحصول العلم اجابت الى تحمل الكلف
وسهر الليل والصبر على الغربة والاسفار وتعذر الملاذ والشهوات وعلوم هؤلاء
القوم لا تحصل مع محبة الدنيا ولا تنكشف إلا بمجانبة الهوى ولا تدرس
إلا فى مدرسة التقوى قل الله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله جعل العلم ميراث
التقوى وغير علوم هؤلاء القوم متيسر من غير ذلك بلا شك فعلم فضل علم
علماء الآخرة حيث لم يكشف النقاب إلا لاولى الالباب واولو الالباب

حقيقة الزاهدون في الدنيا قال بعض الفقهاء اذا وصى الانسان بماله لاعتقل
 الخلق يصرف الى الزهاد لانهم اعتقل الخلق قال سهل بن عبد الله التستري
 رضى الله عنه للعقل الف اسم واول كل اسم منها ترك الدنيا قال ابو
 يزيد يوما لاصحابه بقيت البارحة الى الصباح اجهد ان اقول لا اله الا الله
 فما قدرت عليه قيل ولم قال ذكرت كلمة قلتها في صباي جاءني وحشة
 تلك الكلمة فمنعتني عن ذلك واعجب ممن يذكر الله وهو متصف بشيء
 من صفاته بصفاء التقوى وكمال الزهادة يصير العبد راسخا في العلم قال
 الواسطي الراسخون في العلم هم الذين رسخوا بارواحهم في غيب العلم في
 سر السر فعرفهم ما عرف في بحر العلم بالفهم
 اطلب الزيادة فانكشف لهم مدخور الخرائن تحت كل حرف من الكلام
 من الفهم وعجائب الخطاب فنطخوا بالحكمة وقال بعضهم الراسخ من اطلع
 على محل المراد من الخطاب وقال الخراز هم الذين كملوا في جميع العلوم
 وعرفوها واطلعوا على همم الخلائق كلهم اجمعين وهذا القول من ابي سعيد
 لا يعنى به ان الراسخ في العلم ينبغي ان يقف على جزئيات العلوم
 ويكمل فيها فان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان من الراسخين في
 العلم ووقف في معنى قوله تعالى وفاكهم ابا وقال ما لاب ثم قال ان هذا
 الا تكلف ونقل هذا الوقوف في معنى لاب انه كان من ابي بكر الصديق
 رضى الله عنه وانما عني بذلك ابو سعيد ما تفسر اول كلامه بآخرة وهو
 قوله واطلعوا على همم الخلائق كلهم لان المتقى حق التقوى والزاهد حق
 الزهادة في الدنيا صفا باطنه وانجلت مرآة قلبه ووقعت له محاذاة بشيء
 من اللوح المحفوظ فادرك بصفاء الباطن امهات العلوم واصولها فيعلم منتهى
 اقدام اهل العلوم في علومهم وفائدة كل علم والعلوم الجزئية متجزئة في
 النفوس بالتعليم والممارسة فلا يخفيه عليه الكلى ان يراجع في الجزئى امله
 الذين هم اوعيته فنفس هؤلاء امتلأت من الجزئى واشتغلت به وانقطعت
 عن الكلى بالجزئى ونفوس العلماء الزاهدين بعد لاخذ مما لا بد منه في

اصل الدين واساسه من الشرع اقبلوا على الله وانقطعوا اليه وخلصت
 ارواحهم الى مقام القرب منه فافاضت ارواحهم على قلوبهم انوارا تهيمات
 بها قلوبهم لادراك العلوم فارواحهم ارتقت عن حد ادراك العلوم بعكوفها
 على العالم لازلي وتجردت عن وجود يصلح ان يكون وعاء للعلم وقلوبهم
 بنسبة وجهها الذي يلي النفوس صارت اوعية وجودية تناسب وجود
 العلم بالنسبة الوجودية فتالفت العلوم وتالفتها العلوم بمناسبة انفصال
 العلوم باتصالها باللوح المحفوظ والمعنى بالانفصال انتفاشها في اللوح لا غير
 وانفصال القلوب عن مقام الارواح لوجود انجذابها للنفس فصار بين
 المنفصلين نسبة اشتراك موجبة للتألف فحصلت العلوم بذلك وصار
 العالم الرباني راسخا في العلم اوحى الله تعالى في بعض الكتب المنزلة
 يا بني اسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم الارض
 من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبر ياق به العلم مجعول في قلوبكم
 تادبوا بين يدي بأداب الروحانيين وتخلقوا باخلاق الصديقين اطهر
 العلم من قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم فالتادب بأداب الروحانيين حصر
 النفوس عن تقاضى جهلاتها وقمعها بصريح العلم في كل قول وفعل ولا
 يصح ذلك الا لمن علم وقرب وطرق الى المحصور بين يدي الله عز وجل
 فيحفظ الحق بالحق مكتوب في الانجيل لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا
 بما قد علمتم وقد ورد في خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان
 ربما سبقكم بالعلم قلنا يا رسول الله كيف سبقنا بالعلم قال يقول اطلب العلم
 ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال في العلم قاتلا والعمل مسوفا حتى يموت وما
 عمل وقال ابن مسعود ليس العلم بكثرة الرواية انما العلم الخشية وقال
 الحسن ان الله لا يعا بذى علم ورواية انما يعا بذى فهم ودراية فعلم
 الدراية مستخرجة من علم الدراسة ومثال علوم الدراسة كاللبن الخالص
 السائغ للشاربين ومثال علوم الدراية كالزبد المستخرج منه فلولم يكن لبن
 لم يكن زبد ولكن الزبد هو الدهنية المطلوبة من اللبن والمائية في اللبن

جسم قام به روح الدهنية والمائية بها القوام وجعلنا من الماء كل شئ
 حتى او من كان ميتا فاحييناه اى كان ميتا بالكفر فاحييناه بالاسلام فلاحياء
 بالاسلام هو القوام الاول ولاصل الاول والاسلام علوم وهى علوم مباني
 الاسلام والاسلام بعد لايمان نظرا الى مجرد التصديق ولكن للايمان فروع
 بعد التحقيق بالاسلام وهو مراتب كعلم اليقين وعين اليقين وحق اليقين
 وقد يقال التوحيد والمعرفة والمشاهدة وللإيمان فى كل فرع من فروع علوم
 فعلوم لاسلام علوم اللسان وعلوم لايمان علوم القلوب ثم علوم القلوب لها
 وصف خاص ووصف عام فالوصف العام علم اليقين وقد يتوصل اليه بالنظر
 والاستدلال ويشترك فيه علماء الدنيا مع علماء الآخرة وله وصف خاص
 يختص به علماء الآخرة وهى السكينة التى انزلت فى قلوب المؤمنين
 ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم فعلى هذا جمع وقال ابو سعيد الخراز رضى الله
 عنه اهل الخلاصة الذين هم المرادون تولاهم الله واكمل لهم النعمة وهى
 لهم الكرامة فاسقط عنهم حركات الطلب فصارت حركاتهم فى العمل
 والخدمة على كلفة والذكر والتنعيم بمناجاته ولا نفاد بقربه ومن فاطمة
 المعروفة بجويرية تلميذة ابي سعيد قالت سمعت الخراز يقول المراد محمول
 فى حاله معان على حركاته وسعيه فى الخدمة مكفى مصون عن الشواهد
 والنواظر قالت وهذا الذى قاله الشيخ ابو سعيد هو الذى اشتبهت حقيقة
 على طائفة من الصوفيين ولم يقولوا بالاكتفاء من النوافل وقد راوا جمعا من
 المشايخ قلت نوافلهم فظنوا ان ذلك حال مستمر على لاطلاق ولم يعلموا ان
 الذين تركوا النوافل واقتصروا على الفرائض كانت بداياتهم بدايات المريدين
 فلما وصلوا الى روح الحال وادركتهم الكشوف بعد الاجتهاد امتثلوا بالحال
 وطرحوا نوافل الاعمال فاما المرادون فبقى عليهم الاعمال والنوافل وفيها قرة
 اعينهم وهذا اتم واكمل من الاول فهذا الذى اوضحناه احد طريقى الصوفية
 فاما الطريق الآخر فطريق المريدين وهم الذين شرك لهم الانابة فقال
 تعالى ويهدى اليه من ينيب طولبوا بالاجتهاد اولا قبل الكشف قال الله

تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا يدرجهم الله تعالى في مدارج
الكسب بأنواع الرياضات والمجاهدات وسهر الدياجي وظما الهواجر
تتأرجح فيهم نيران الطلب * وتنهجب دونهم لوامع الادب * يشتهلون في
رمضاء الارادة * ويخلعون عن كل مالوف وعادة * وهي الانابة التي شرطها الله
سبحانه وتعالى لهم وجعل الهداية معلومة بها آنفا هداية خاصة لانها هداية
اليه غير الهداية العامة التي هي التهدي الى امره ونهيه بمقتضى المعرفة
الاولى وهذا حال السالك المحب المريد فكانت الانابة غير الهداية العامة
فأثمرت هداية خاصة واهتدوا اليه بعد ان اهتدوا له بالمكابدات فخلصوا
من صيق العسر الى فضاء اليسر من وهج الاجتهاد الى روح
الحال فسبق اجتهادهم كشوفهم والمرادون سبق كشوفهم اجتهادهم قال الجنيد
ما اخذنا التصوف من القيل والقال ولكن من الجوع وترك الدنيا وقطع
المالوفات والمستحسنات وقال محمد بن خفيف الارادة سمو القلب لطلب المراد
وحقيقة الارادة استدامة الجد وترك الرخلة وقال ابو عثمان المريد الذي
مات قلبه من كل شئ دون الله فيريد الله وحده ويريد قربه ويشاق
اليه حتى تذهب شهوات الدنيا من قلبه لشدة شوقه الى ربه وقال
ايضا عقوبة قلوب المريدين ان يحجبوا عن حقيقة المعاملات والمقامات
الى اصدادها فهذان الطريقان يجمعان احوال الصوفية ودونهما طريقان
آخران ليسا من طرق التحقيق بالتصوف احدهما مجذوب ابتسر على جذبته
ما رد الى الاجتهاد بعد الكشف والثاني مجتهد متعبد ما خلاص الى الكشف
بعد الاجتهاد والصوفية في طريقهم باب مزيدهم وصحة طريقهم بحسن
المتابعة ومن ظن انه يبلغ غرضا او يظفر بمراد لا من طريق المتابعة
فهو مخذول مغرور وقال ابو سعيد الخراز كل باطن يخالف ظاهر فهو باطل
وكان الجنيد يقول علمنا هذا مشبك بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال بعضهم من امر السنة على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالحكمة ومن امر
الهوى على نفسه قولاً وفعلاً نطق بالبدعة حكى ان ابا يزيد البسطامي

رضى الله عنه قال ذات يوم لبعض اصحابه قم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذي شهر نفسه بالولاية وكان الرجل في ناحية مقصودا مشهورا بالزهد والعبادة قال فمطينا فلما خرج من بيته يقصد المسجد رمى بزاقة نحو القبلة فقال ابو يزيد انصرفوا فأنصرف ولم يسلم عليه وقال هذا رجل ليس بمؤمن على ادب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون مأمونا على ما يدعيه من مقامات الاولياء والصدقيين قلت ما جعله ابو يزيد رضى الله عنه ملته في انصرافه من زيارة هذا الرجل المشتهر بالخير والصلاح بعد قصده اليها من كونه اهل بآداب من آداب الشريعة ليس بفادح والله اعلم وان قلنا ان حسنات الابرار سيأت المقرين لا احتمال الغفلة والذهول او قصد التمويه بذلك على من مع ابي يزيد ليساه به الظن على حد قوله

استتار الرجال في كل ارض تحت سوء الظنون قدر جليل

يا يضر الهلال في حندس الليل مل سواد السحاب وهو جميل

الدعوة ظاهرا وباطنا كان حظهم من العلم اوفر

ونصيبهم من المعرفة اكمل فكانت اعمالهم ازكى وافضل جاء رجل الى معاذ فقال اخبرني من رجلين احدهما مجتهد في العبادة كثير العمل قليل الذنوب الا انه ضعيف اليقين يعتوره الشك فقال معاذ ليحبطن شكك اعماله قال فاخبرني عن رجل قليل العمل الا انه قوى اليقين وهو في ذلك كثير الذنوب فسكت معاذ فقال الرجل والله لان احبط شكك لاول اعمال برة ليحبطن يقين هذا ذنوبه كلها قال فاخذ معاذ بيده وقال ما رايت الذي هو افقه من هذا وفي وصية لقمان لابنه يا بني لا يستطيع العمل الا باليقين ولا يعمل المرء الا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى يقصر يقينه فكان اليقين افضل العلم لانه ادعى الى العمل وما كان ادعى الى العمل كان ادعى الى العبودية وما كان ادعى الى العبودية كان ادعى الى القيام بحق الربوبية وكمال الخط من اليقين والعلم بالله للصوفية

والعلماء الزاهدين فبان بذلك فضلهم وفضل علمهم قال ثم اننى اصور مسألة
يستبين بها الاعتبار فضل العالم الزاهد العارف بصفات نفسه على غيره رجل
عالم دخل مجلسا وقعد وميز لنفسه مجلسا يجلس فيه كما فى نفسه من
اعتقاده فى نفسه بمجمله وعلمه فدخل داخل من ابواب جنسه وقعد فوقه
فانعصر العالم واظلمت عليه الدنيا ولو امكنه بطش بالداخل فهذا عارض
عرض له ومرض اعتراه وهو لا يظن ان هذه علت غائصة ومرض يحتاج
الى المداواة ولا يتفكر فى مشاهد هذا المرض ولو يعلم ان هذه نفس ثارت
وظهرت بجهلها وجهلها عاد لوجود كبرها وكبرها بروية نفسها خيرا من غيرها
فعلم الانسان انه اكبر من غيره كبر واظهار ذلك تكبر فحيث انعصر صار
فعلا به تكبر فالصوفى العالم الزاهد لا يميز نفسه بشئ دون المسلمين
ولا يرى لنفسه فى مقام تمييز يميزها بمجلس مخصوص مميز ولو قدر ان
يشلى بهذه الواقعة وينعصر من تقدم غيرة عليه وترفعه يرى النفس
وظهورها ويرى ان هذا داء وانه ان استرسل فيه بالاغواء الى النفس
وانعصارها صار ذلك فيرفع فى الحال داء الى
الله تعالى ويشكو اليه ظهور نفسه ويحسن الابانة بقطع دابر ظهور النفس
ويرفع القلب الى الله تعالى مستغيثا من النفس ويشغله اشتغاله بروية
داء النفس فى طلب دوائها من الفكر فيمن قعد فوقه وربما اقبل على
من قعد فوقه بمزيد التواضع ولا ينكسر تكفيرا لذنبه الموجود وتداويا
لدائه المحاصل فيتبين بهذا الفرق بين الرجلين فاذا اعتبر الاعتبار وتفقّد
حال نفسه فى هذا المقام يرى نفسه كنفوس عوام الخلق وطالب المناصب
الدنيوية فابى فرق بينه وبين غيره ممن لا علم له فبان بهذا افضلية
الزاهدين ونقصان الراغبين وهذا من اوائل علوم الصوفية فما ظنك بنفس
علومهم وشرف احوالهم جعلنا الله ممن تمسك من صدق نية باذيالهم
واظلمت يوم الفرع الاكبر ورفات ظلالهم ولتحقق زهدهم فى الدنيا رضى
الله عنهم وتركها على اربابها وطلابها دلت طهارة صدورهم من الغل والغش

فان ذلك عماد امرهم وبه ظهر جوهرهم وبان فضلهم فان مثال الغل والغش
 محبة الدنيا وصحة الرفعة والمنزلة عند الناس والصوفية رضى الله عنهم
 زهدوا في ذلك كما قال بعضهم طريقةنا هذا لا يصلح الا لقوم كنست
 بارواحهم المزابيل فلما سقط من قلوبهم محبة الدنيا وحسب الرفعة اصبحوا
 وامسوا وليس في قلوبهم غش لاحد ثم قال رضى الله عنه فقول القائل
 كنست بارواحهم المزابيل اشارة منه الى غاية التواضع وان لا يرى نفسه
 تسميز من احد من المسلمين لمقارنته عند نفسه وعند هذا ينسد باب الغل
 والغش قال وجرت هذه الحكاية فقال بعض الفقهاء من اصحابنا وقع لي
 ان هنا كنست بارواحهم المزابيل ان الاشارة بالمزابيل الى النفوس لانها ماوى
 كل رجس ونجس كالزبيلة وكنسها بنور الروح الواصل اليها لان الصوفية
 ارواحهم في محل القرب ونورها يسرى الى النفوس وبوصول نور الروح
 الى النفس تطمئن النفس وينهب عنها المذموم من الغل والغش والحقد
 والمحسد فكانها تكنس قال وهذا المعنى صحيح وان لم يرد القائل بقوله
 ذلك قال الله تعالى في وصف اهل الجنة ونزعنا ما في صدورهم من غل
 اخوانا على سرور متقابلين قال ابو حفص كيف يبقى الغل في قلوب انثقلت
 بالله واتفقت على محبته واجتمعت على مودته وانست بذكره ان تلك
 قلوب صافية من هواجس النفس وظلمات الطبع بل كحلت بنور التوفيق
 فصارت اخوانا فانخرق حجابهم من القيام باحياء سنة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قولاً وفعلًا وحالا صفات نفوسهم فاذا تبدلت نعت النفس
 ارتفع الحجاب وصحة المتابعة وقعت الموافقة في كل شئ مع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ووجبت المحبة من الله عند ذلك قال الله تعالى
 قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله جعل متابعة الرسول صلى
 الله عليه وسلم آية محبة العبد به وجعل جزاء العبد على حسن متابعة
 الرسول محبة الله اياه فاوفر الناس حظا من متابعة الرسول صلى الله عليه
 وسلم اوفرهم حظا من متابعة الله تعالى والصوفية رضى الله عنهم من بين

طوائف الاسلام ظفروا بحسن المتابعة لانهم اتبعوا اقواله فقاموا بما امرهم
 ووقفوا عما نهاهم قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
 فانتهوا ثم اتبعوه في اعماله من الجهد والاجتهاد في العبادة والتهجد والنوافل
 من الصوم والصلاة وغير ذلك ورزقوا ببركة المتابعة في الاقوال والافعال
 الخلق باخلاقه من الحياء والعلم والصفح والعفو والرافة والشفقة والمداواة
 والنصيحة والتواضع ورزقوا قسطا من احواله من الخشية والسكينة
 والهيبه والتعظيم والرضى والصبر والزهد والتوكل فاستوفوا بجميع اقسام
 المسابعة واحيوا سنته باقصى الغايات قيل لعبد الواحد بن زيد سن
 الصوفية هنالك قال القائلون بعقولهم على همهم والعاكفون عليها بقلوبهم
 والمتصمون بسيدهم من شرفوسهم هم الصوفية وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم دائم الافتقار الى مولاة حتى يقول لا تكلفني الى نفسى طرفه عين
 اكلفني كلاء الوليد قال ومن اشرف ما ظفر به الصوفى من متابعه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم هذا الوصف وهو دوام الافتقار ودوام الالتجاء ولا
 يتحقق بهذا الوصف من صدق الافتقار الا عبد كوشف باطنه بصفاء
 المعرفة واشرق صدره بنور اليقين وخلص قلبه الى بساط القرب وخلا سره
 بلذاذة المسامرة ومع ذلك كله يرى نفسه ماوى كل شر وهى بمثابة النار
 ولو بقيت منها شرارة احرقت عالما وهى وشيكة الرجوع سريعة الانقلاب
 والانفلات فالله تعالى بكمال لطفه عرفها الى الصوفى وكشفها له على كل
 شىء من معنى ما كشفها لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهو دائم الاستغاثه
 من شرها الى مولاة فكانها جعلت سوطا للعبد تسوقه لمعرفته بشرها مع
 اللحظات الى جانب الالتجاء وصدق الافتقار والدعاء فلا يخلو الصوفى
 عن مطالعتها ادنى ساعة كما لا يخلو عن ربه ادنى ساعة وربط معرفتها
 بمعرفته عز وجل فيما ورد سن عرف نفسه عرف ربه كربط معرفته
 الليل بمعرفة النهار ومن الذى يقوم باحياء هذه السنة من سنن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم غير الصوفى العالم بالله تعالى الزاهد فى الدنيا

المتمسك من التقوى بأوثق الاسباب ومن الذي يهتدى الى فائدة هذا
الحال غير الصوفي فدوام افتقاره الى ربه تمسك بجانب الحق عز وجل
وليأذ به وفي هذا اللياذ استغراق الروح واستيلاء القلب الى محل الدعاء
وفي انجذاب القلب الى محل الدعاء بلسان الحال والكون فيه نزول
النفس الى الاقسام العاجلة في مدرج العلم محفوفة بحراسة الله تعالى
ورعايته والنفس المدبرة بهذا التدبير من حسن تدبير الله تعالى مأمونة
الغائلة من الغل والغش والمقد والحسد وسائر المذمومات فهذا حال الصوفي
ويجمع جمل حال الصوفي شيان هما وصف الصوفية واليه الاشارة بقوله
تعالى يهتدى اليه من يشاء ويهتدى اليه من ينيب فقوم من الصوفية
خصوصا بالاجتهاد الصرف وقوم منهم خصوصا بالهداية بشرط مقدمة لاناية
فالا جتهاد المحض غير مغل بكسب العبد وهذا حال المحبوب المراد
يباديه الحق تعالى بمحكم ومواهبه من غير سابقة كسب يسبق كشوفه
اجتهاده وفي هذا اخذ بطائفة من الصوفية رفعت الحجب عن قلوبهم
وباداهم سطوع نور اليقين فانار نازل الحال فيهم شهوة الاجتهاد والاعمال
فأقبلوا على الاعمال باللذات والعيش فيها قرة اعينهم
فسهل الكشف عليهم لاجتهاد كما سهل على سحرة فرعون لاذاة النازل
بهم من صفو العرفان تجعل وعيد فرعون فمقابلوا لن نوثرك على ما جاءنا
من اليناث قال جعفر الصادق وجدوا روح العناية القديمة بهم فالتجوا
الى السجود شكرا وقالوا
يشملها اسم لايمان بوصفه الخاص ولا يشملها بوصفه العام فالنظر الى
الوصف الخاص اليقين ومواقبته من لايمان وبوصفه العام اليقين وزيادة
على لايمان والمشاهدة وصف خاص في اليقين وهو عين اليقين وفي عين
العين وصف خاص وهو حق اليقين فحق اليقين اذا فوق المشاهدة وحق
اليقين موطنه ومستقره في الآخرة وفي الدنيا منه لمح يسير لاهلها وهو من
اغز ما يوجد من اقسام العلم بالله تعالى لانه وجدان فصار علم الصوفية

وزهاد العلماء نسبتهم الى علم علماء الدنيا الذين ظفروا باليقين بطريق النظر والاستدلال كنسبتهم ما ذكرنا من علم الوراثة والدراسة عليهم بمثابة اللبن لانه اليقين والايمان الذي هو الاساس وعلم الصوفية بالله تعالى من انصبة المشاهدة وعين اليقين وحقيق اليقين كالزبد المستخرج من اللبن ففضيلة الانسان بفضيلة العلم ورزاقته لاعمال على قدر الحظ من العلم وقد ورد في الخبر فضل العالم على العابد كفضلي على امتي والاشارة في هذا العلم ليس الى علم البيع والشراء والطلاق والعناني وانما الاشارة الى العلم بالله تعالى وقوة اليقين وقد يكون العبد عالما بالله ذا يقين كامل وليس عنده علم من فروض الكفاية وقد كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم من علماء التابعين وقد كان علماء التابعين فيهم من هو اقرب بعلم الفتوى والاحكام من بعضهم روى ان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما كان اذا سئل عن شئ يقول سلوا سعيد بن المسيب وكان عبد الله بن عباس يقول سلوا جابر ابن عبد الله لو نزل اهل البصرة على فتياه لوسعهم وكان انس بن مالك رضى الله عنه يقول سلوا مولانا الحسن فانه قد حفظ ونسينا فكانوا يردون اليهم في علم الفتيا والاحكام ويعلمونهم حقائق اليقين ودقائق المعرفة لانهم كانوا اقوم بذلك من التابعين صادقتهم طراوة الوحي المنزل وغمرهم غزير العلم المجمل والمفصل فتلقى منهم طائفة مجمله ومفصلة وطائفة مفصلة دون مجمله والمجمل العلم ومطالعه المكتسب بطهارة

القلوب وقوة الغريزة وكمال الاستعداد خاص لخصوص

قال الله تعالى لنبيه ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن وقال قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة فلهذه السبل سابلة * ولهذه الدعوات قلوب قابلة * فمنها نفوس مستعصية جامدة باقية على خشونة طبيعتها وجبلتها فليتها بنار الانتذار والموعظة والحدار * ومنها نفوس زكية من ثوبت طيبة موافقة للقلوب القوية منها فمن كانت نفسه طاهرة على قلبه دعاة بالموعظة ومن كان قلبه ظاهرا على

نفسه دعاء بالحكمة فالدعوة بالموعظة اجاب بها لابرار * وهى الدعوة
بذكر الجنة والنار * والدعوة بالحكمة اجاب بها المقربون وهى الدعوة
بتلويح منح القرب وصفو المعرفة واشارة التوحيد فلها وجدوا التلويحات
الحقانية * والتعريفات الربانية * اجابوا بارواحهم وقلوبهم ونفوسهم
فصار متابعة لاقوال اجابتهم نفسا ومتابعة لاعمال اجابتهم قلبا والتحقق
بالاحوال اجابتهم روحا فاجابة الصوفية بالكل واجابة غيرهم بالبعص قال
عمر رضى الله عنه رحم الله صهييا لو لم يخف الله لم يعصه يعنى لو كتب
له كتاب امان من النار حمله صرف المعرفة بعظيم امر الله على القيام
بواجب حق العبودية اذ لما عرف من حق العظمة فاجابة الصوفية
الى الدعوة اجابة المحب للمحسوب على اللذات ذهاب العسر واجابة
غيرهم على المكابدة والمجاهدة وهذه الاجابة يظهر مع الساعات الزها فى
القيام بحقائق الاستقامة والعبودية قال الله تعالى فاما من اعطى والذى
وصدق بالحسنى فسنيسره اليسرى قال بعضهم اعطى الدارين ولم يز شيئا
واتقى اللغو والسيات وصدق بالحسنى اقام على طلب الزاھى والآية
قيل نزلت فى ابى بكر الصديق رضى الله عنه قال ويلوح فى الآية
وجه آخر اعطى بالمواظبة على الاعمال واتقى الوسواس والهواجس وصدق
بالحسنى لازم الباطن بتصفية موارد الشهود عن مزاحمة لوث الوجود فسنيسره
لليسرى نفتح عليه باب السهولة فى العمل والعيش والانس ومن بخل
بالاعمال واستغنى وامتلا بالاحوال وكذب بالحسنى لم يكن فى الملكوت بتفوذ
بصيرته بالجمال * يسد عليه باب اليسر فى الاعمال * قال بعضهم اذا اراد
الله بعدد سوء سد عليه باب العمل * وفتح عليه باب الكسل * فلما
اجابت نفوس الصوفية وقلوبهم

كوشف ابو يزيد بكرهية الزجل الزبارة خوفا من الشهرة بزيارة مثل ابى
يزيد فرجع لذلك وستر عن اصحابه ما كوشف به بابه ما يصرفهم عن
زيارته فى الحال والاستقبال او اطعمه الله تعالى من سره وحقيقة امره حين

شاهدة على ما سلبه اهلية زيارته مثله له فلا بعد في ذلك ويكون ما اظهره
 لمن معه من يومهم الفتح انما هو على قدر فهمهم عملا بما تضمنه قوله عليه
 الصلاة والسلام امرنا ان نخاطب الناس على قدر عقولهم مع ما فيه من
 ايقاظ المستر على الرجل وعلى ابي يزيد في كونه كوشف بغيث من الغيوب
 والله اعلم وقد اسلفنا من حقائق علوم القوم ما نثبت في الآن الى بيانهم *
 ونطالب بكشف معناه فما يوحى عن لوانه * وانجعل محصول ذلك
 مبسوطا في فصول * ومن الله تعالى الى تمام الغرض من ذلك نرغب في
 الوصول *

فصل في حقيقة الولاية والولي * وذكر كلام القوم في ذلك على الوجه الجلي *

قال الشيخ لاسناده ابو القاسم القشيري رضى الله عنه فان قيل فما معنى
 الولي قيل يحتمل امرين احدهما ان يكون فعيل مبالغة من الفاعل كالعليم
 والقدير وغيره فيكون معناه من توالى طاعته من غير تخلل معصية ويجوز
 ان يكون فعلا بمعنى مفعول كقتيل بمعنى مقتول وجريح بمعنى مجروح
 وهو الذى يتولى الحق سبحانه وتعالى حفظه وحراسته قال بعضهم رحمة
 الله عليه ان يكون فعيل بمعنى مفاعل اولى من ان يكون بمعنى فاعل فيكون
 معنى الولي للطاعات والقربات * المواصل للعفاف والتميز عن المخالفات *
 وفعل قد ياتي بمعنى مفاعل كحسيب بمعنى محاسب ونديم بمعنى منادم
 قسنا وهو معنى قول سهل بن عبد الله التستري الولي هو الذى توالى
 افعاله على الموافقة قلت وهذا قريب من قول ابي القاسم القشيري
 فيكون معناه من توالى طاعته من غير تخلل معصية وانه من الفاعل
 كالعليم والقدير وحقيقة الولاية القرب تقول ولينى فلان اذا قرب منك
 وتقول ولينى الخير وليم الشرو وتقول هذا ثم الذى يليه تريد لا حاجز
 بينهما ولا فارق فولى الله صابرة عن اقرب خالفه بعد الانبياء عليهم السلام

اليه وادناهم منه وذلك بالمكانة خنده والمغزلة لديه وتعالى الله سبحانه
عن المكان فكل من كانت حاله طاعة لا معصية فيها واستقامته لا عوج
فيها وشهود لا غيبة فيه فهو ولي الله حقا * وأولى الناس به صدقا *
قال ابن عطاء الله رضى الله عنه واعلم رحمك الله باقباله عليك * وجعل
إيوانه وأصلته اليك * انها ولايتان ولي يتولى الله وولى يتولا الله فقال عز
وجل في الولاية الأولى ومن يتولى الله ورسوله والذين آمنوا فإن حزب
الله هم الغالبون وقال في الولاية الثانية وهو يتولى الصالحين وقال الشيخ
أبو الحسن رضى الله عنه من أجل مواهب الله الرضى بمواقع النصاء
والصبر عند نزول البلاء والتوكل على الله عند

الشدائد * والرجوع اليه عند النوائب فمن خرجت له هذه الأربع
من خزانة الأعمال على بساط المجاهدة ومتابعة السنة والاقتداء بالائمة
فقد صحت ولايته لله ورسوله والمؤمنين ومن يتولى الله ورسوله والذين
آمنا فإن حزب الله هم الغالبون ومن خرجت له من خزانة المنن على
بساط المحبة فقد ثبتت ولايته الله له بقوله وهو يتولى الصالحين ففرق
بين الولايتين فجعل يتولى الله وبعد يتولا الله فهما ولايتان صغرى وكبرى
فولايتك لله خرجت من المجاهدة وولايتك لرسوله خرجت من متابعة
سنته وولايتك للمؤمنين خرجت من الاقتداء بالائمة فافهم ذلك من
قوله ومن يتولى الله ورسوله الآية ثم قال واعلم رحمك الله بورد عواطفه *
وفهمك لطائف عوارفه * أن الصلاح في قوله عز وجل وهو يتولى الصالحين
ليس يراد به الصلاح الذى يقصده أهل الطريق عند تفضيل المراتب
فيقولون صالح وشهيد وولى بل الصلاح هنا المراد به الذين صالحوا لحضرتة
بتحقيق الفناء عن خليفته الم تسمع قول الله سبحانه حاكيا عن يوسف
عليه السلام توفنى مسلما والحقنى بالصالحين أراد بالصالحين هنا المرسلين من
آبائهم لأن الله تعالى أهلهم لنبوته ورسالته فكانوا لها أهلا قال وان شئت
قلت هنا ولايتان ولاية لايمان وولاية لايقان فولاية لايمان قال الله

سبحانه فيها الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور وفي
 هذه الآية فوائد انظرها هنالك ثم قال واعلم ان ولاية الله تتضمن النفع
 والدفع اما النفع فمن قوله فلولا كانت قويته آمنت فنفعها ايمانها ومن
 قوله فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا باسنا وهذا في وصف الكافرين فمفهومه
 ان الايمان ينفع المؤمنين ولو عند رويته الباس وكذلك قوله يوم ياتي
 بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت
 في ايمانها خيرا فمفهومه اذا كانت مومنة من قبل نفعها ايمانها واما
 الدفع فمن قوله ان الله يدافع عن الذين آمنوا وتتضمن النصرة لقوله
 وكان حقا علينا نصر المؤمنين وتتضمن النجاة لقوله كذلك حقا علينا ننجي
 المؤمنين واما ولاية الايقان فهي تتضمن الايمان والتوكل وقد قال سبحانه
 ومن يتوكل على الله فهو حسبه ولا يكون التوكل إلا مع اليقين ولا يكون
 يقين وتوكل إلا مع ايمان لان اليقين عبارة عن استقرار العلم بالله في القلب
 ماخوذ من يقن الماء في الجبل اذا سكن فيه فكل يقين ايمان وليس كل
 ايمان يقينا والفرق بينهما ان الايمان قد تكون معه الغفلة وان شئت
 قلت هما ولايتان ولاية الصادقين وولاية الصديقين فولاية الصادقين
 باخلاص العمل لله والقيام بالوفاء مع الله طلبا للجزاء من الله وولاية
 الصديقين بالفناء عما سوى الله وبالبقاء في كل شيء بالله وقد قال الشيخ
 ابو الحسن رضى الله عنه في بعض كتب الله المنزلة على انبيائه من اطاعني
 في كل شيء اطعته في كل شيء بان التجلي له في كل شيء حتى يراى
 اقرب اليه من كل شيء هذه طريق الولي وحى طريق السالكين وطريق
 كبرى اى من اطاعني في كل شيء باقباله على كل شيء بحسن ارادة مولاه في
 كل شيء اطعته في كل شيء بان التجلي له في كل شيء حتى يراى كالى
 كل شيء واذا عرفت هذا فاعلم انها ولايتان ولي يقنى عن كل شيء فلا
 يشهد مع الله شيئا وولي يبقئ في كل شيء فيشهد الله في كل شيء وهذا اتم
 وان شئت قلت هما ولايتان ولاية دليل وبرهان * ولاية شهود وعيان *

فولاية الدليل والبرهان لاهل الاعتبار * وولاية الشهود والعيسان لاهل
 الاستبصار * فلاهل الولاية الاولى قوله تعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي
 انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ولاهل الولاية الثانية قل الله ثم ذرهم
 في خوصهم يلعبون وارباب الدليل والبرهان عوام عند اهل الشهود والعيان
 لان اهل الشهود والعيان قدموا الحق في ظهوره ان يحتاج الى دليل يدل
 عليه وكيف يحتاج الى دليل من نصب الدليل ام كيف يكون معرقا به
 وهو المعروف له قال الشيخ ابو الحسن رضى الله عنه كيف يعرف
 بالمعارف من به عرفت المعارف ام كيف يعرفه بشئ وقد سبق وجوده
 وجود كل شئ وقال الشيخ الولي ابو محمد عبد العزيز المهدوي رضى الله
 عنه اعلم ان الولاية غير مكتسبة كما ان النبوة غير مكتسبة وان الولي
 محفوظ كما ان النبي معصوم وقد انقسم الاولياء في الحفظ على قسمين فقوم
 يحفظون في الاعمال اذا شرعوا في عمل انشروحت صدورهم اليه وكثير
 حفظهم له لكثرة ثوابه فشطوا واستكنهم العزم على الدوام عليه ومتى فترؤا
 عرقبوا معجلا حتى ان بعضهم كان اذا فتر عن الذكر جاعة اسد فافترس منه
 قطعة فيعود الى الذكر وهذا من علامة الحفظ لهذه الطائفة والطائفة
 الثانية يعملون ويجهدون فيعطون من باب الفصل لا من طريق الجزاء
 على العمل فيورثهم ذلك عجزا عن روية اعمالهم مع الدوام عليها ولهذا
 قالوا من ظن انه يبذل المجهود يصل فهمتهن ومن ظن انه بعد
 بذل المجهود يصل فتمتن فادتهم هذه الحقيقة الى ترك التوسل
 بالاعمال * واسقاط الحول والقوة في شهود الافعال * وهذا آخر مقام الاولياء
 واول قدم الانبياء وفي هذا القدر من هذا الفصل ما يشلج الصدور * ويطلع
 الاهلة في كمال البذور * وفي مقدمة الباب الثالث من هذا مزيد *
 فليطالع هناك من تعطش له من سالك ومريد *

فصل في ابتداء ما لاجلة اختصت

باسم الصوفية هذه الطائفة * وشرح ذلك بما عسى ان يظهر من سره لطائفة *

قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى الله عنه هذه التسمية غلبت على هذه الطائفة فيقال رجل صوفي والجماعة الصوفية ومن ينتمى الى ذلك يقال له متصوف والجماعة المتصوفة وليس يشهد لهذا الاسم من حيث العربية قياس بين ولا اشتقاق ولاظهر فيه انه كاللقب واما قول من قال انه من الصوف وتصوف اذا لبس الصوف كما يقال تقمص اذا لبس التميمي فذلك وجه ولكن القوم لم يختصوا بلبس الصوف ومن قال انهم منسوبون الى صفة مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فالنسبة الى الصفة لا تجب على نحو الصوفي ومن قال انه من الصفا فاشتقاق الصوفي من الصفا بعيد في مقتضى اللغة وقول من قال انه مشتق من الصف فكانهم في الصف الاول بقلوبهم من حيث الحاضرة فالمعنى صحيح ولكن اللغة لا تقتضى هذه النسبة من الصف ثم هذه الطائفة اشهر من ان يحتاج في تعيينهم الى قياس لفظ واشتقاق قلت قسالة الهروي الصفة موضع مظلل في المسجد كان يابى اليه المساكين واقرهم على ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي مال اليه الامام السهروردي رضى الله عنه انهم سمو الصوفية والواحد صوفي لظاهر زيهم الغالب وهو لباس الصوف ورجح ذلك بانه لما كان حالهم بين سير وطير لتنقلهم في الاحوال وارقتائهم من عال الى اعلا منه لا يقيدهم وصف ولا يحبسهم نعت ابواب المزيد عليهم علما وحالا مفتوحة بواطنهم معدن الحقائق ومجمع العلوم فلما تعذر تقيدهم بحال لتنوع وجدانهم وتجنس مزيدهم نسبوا الى ظاهر اللبسة فكان ذلك ابين في الاشارة وادعى الى حصر وصفهم لان لبس الصوف كان غالبا على المتقدمين من سلفهم وايضا لان حالهم حال المقر بين كما سبق ذكره ولما كان الاعتزاء الى القلب وعظم الاشارة الى قرب الله

تعالى امر صلف يعز كشفه ولاشارة اليه وقعت لاشارة الى زيهم سترا
لحالهم وغيره على عزيز مقامهم ان تكثر لاشارة اليه وتتداوله الاستنة فكان
هذا اقرب الى الادب والادب في الظاهر والباطن والقول والفعل عماد امر
الصوفية قال وفيه معنى آخر وهو ان نسبتهم الى اللبسة ينبى عن ثقلهم
من الدنيا وزهدهم فيما تدعو النفس اليه بالهوى من الملبوس الناعم حتى
ان المبتدى الذى يؤثر طريقهم ويحب الدخول في امرهم يوطن نفسه
على الثقل والتكشف ويعلم ان الماكول من جنس الملبوس فيدخل في
طريقهم على بصيرة وهذا امر مفهوم معلوم عند المبتدى ولاشارة الى شىء
من حالهم وتسميتهم بذلك ابعد من فهم ارباب البدايات فكانت تسميتهم
بهذا انفع وايضا غير هذا المعنى مما يقال انهم سمو صوفية لذلك يتضمن
دعوى واذا قيل سمو صوفية للبسم الصوف كان ابعد من الدعوى وكل
ما كان ابعد من الدعوى كان اليق بحالهم وايضا لان لبس الصوف حكم
ظاهر على الظاهر من امرهم ونسبتهم الى امر آخر من حال او مقام امر باطن
والحكم بالظاهر اليق واولى بالقول انهم سمو صوفية للبسم الصوف اليق
واقرب الى التواضع ويقرب ان يقال لما آثروا الذبول والخمول والتواضع
والانكسار والتخلى والتوازي كانوا كالخرقة الملقاة والصوفة المرواة التي
لا يرغب فيها ولا يلتفت اليها فيقال صوفى نسبة الى الصوفة كما يقال
كوفى نسبة الى الكوفة ثم قال وقيل كان هذا الاسم في الاصل صفوى فاستعمل
ذلك وجعل صوفيا ثم قال وهذا الاسم لم يكن في زمن النبي صلى الله عليه
وسلم وقيل كان في زمن التابعين ونقل عن الحسن البصرى رضى الله عنه
انه قال رايت صوفيا في الطواف فاعطيته شيئا فلم ياخذ وقسال معنى
اربعة دنانق يكفينى ما معنى ويشيد هذا ما روى عن سفيان انه قال
لولا ابو هاشم الصوفى ما عرفت دقيق الرياء وهذا يدل على ان هذا الاسم
كان يعرف قديما وقيل لم يعرف هذا الاسم الى المائتين من الهجرة النبوية
لانه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان اصحاب رسول الله

صلى الله عليه وسلم يسمون الرجل صحابيا لشرف صحبة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكون الإشارة إليها أولى من كل الإشارة وبعد انقراض
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخذ منهم العلم يسمى تابعيا ثم لما
تقدم زمان الرسالة وبعد عهد النبوة وانقطع الوحي السماوى وتوارى النور
المصطفوى واختلفت الآراء وتفرقت كل ذى رأى برأيه وكدر شرب المساء
شرب الأهوية وتزعزعت ابنية المتقين واضطربت عزائم الزاهدين وغلبت
الجهالات وكثف حجابها وكثرت العادات وتملكت اربابها وتزخرفت
الدنيا وكثر خطاؤها تنفرد طائفة باعمال صالحة واحوال سنية وصدق في
العزيمية وقوة في الدين وزهد في الدنيا واغتنموا العزلة والوحدة واتخذوا
لنفسهم زوايا يجتمعون فيها تارة وينفردون اخرى اسوة باهل الصفة
تاركين للأسباب متبتلين الى رب الارباب فائمه لهم صالح الاعمال سنى
الاحوال وتنبها لهم صفاء الفهوم لقبول العلوم وصار لهم
اللسان لسان وبعد العرفان عرفان وبعد الايمان ايمان كما قال حارثة
اصبحت مومنا حقا حيث كوشف برتبة في الايمان غير ما عهدنا فصار لهم
مقتضى ذلك علوما يعرفونها واشارات يتعاهدونها فحزروا لنفوسهم اصطلاحات
تشير الى معان يعرفونها وتعرب عن احوال يجحدونها فاخذ ذلك الخلف
عن السلف حتى صار ذلك وسما مستمرا وخبرا مستقرا في كل عصر وزمان
فظهر هذا الاسم بينهم وتسموا به وسما فالاسم سميتهم والعلم بالله صفتهم
والعبادة حليتهم والتقوى حقائق الحقيقة اسرارهم نزع القبايل واصحاب
الفصائل سكان قباب الغيرة وقطان ديار الحيرة لهم مع الساعات من امداد
فضل الله مزيد ولهييب شوقهم يتأجج ويقول هل من مزيد وقال مختصر
الرسالة المشتملية لا كثرون انه من لباس الصوف والاصح انه من
الصفا يقال صوفى فلان اذا خص بالصفا وعوفى اذا خص بالعافية وانشد
بيتي البستي وقال ابن عطاء الله رضى الله عنه سمعت الشيخ رضى الله
عنه يقول اختلف الناس في اشتقاق الصوفى فمنهم من قال انه منسوب

الى الصوفى لانه لباس الصالحين وقيل هو منسوب الى الصفة يعنى صفة
مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم التى نسب اليها اهل الصفة وهو
نسب على غير قياس ثم قال واحسن ما قيل فيه انه منسوب لفعل الله
به اى صافاه الله فصوفى فسمى صوفيا ثم انشد

تنازع الناس فى الصوفى واختلفوا فيه وطنوة مشتقا من الصوف
ولست امنح هذا الاسم غير فتى صافا فصوفى حتى سمي الصوفى
قال وسميته يقول الصوفى مركب من حروف اربعة الصاد والواو والفاء
والياء فالصاد صبرة وصفاء والواو وحدة وودة والفاء فتدة وفقرة وفناء
والياء ياء النسبة اذا تكمل فيه ذلك اصيف الى حضرة مولاه وقال التادلى
فى تشوفه اعلم ان الكثير من الناس لم يحصلوا حقيقة اشتقاقه والذى
يعول عليه ان الصوفى هو المنقطع بهيمته فى طاعته وهو

فى الاصل منسوب الى صوفته وهم قوم من العرب والمتصوف هو المدخل
نفسه فى الصوفية كقولهم تقيس اذا ادخل نفسه فى قيس قال ابن فارس
فى مجمله صوفته قوم كانوا فى الجاهلية يخدمون الكعبة ويحجرون الحاج
قال ابو عبيدة هم قبائل اجتمعوا وتشبكوا كما يتشك الصوف وعن الخليل
ابن احمد صوفته حى من تميم وهم الذين يحجرون الحاج من عرفات
كان يقيم احدهم فيقول اجزنى صوفته فاذا اجازت قال اجزنى خندف
فاذا اجازت اذن للناس كلهم فى الاجازة وفى الافاضة

فصل فى ذكر ماهية التصوف

فصل فى ابداء حقيقته تشوف

اعلم اكرمك الله ان للقوم فى ذلك حسب اختلاف الحال والمقام منهم
عبارات * ولهم فى ارادة الكشف عن ذلك وكل عبر عما يجده اشارات *
قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى الله عنه سئل ابو محمد الجريري عن
التصوف فقال الدخول فى كل خلق سنى * والخروج عن كل خلق دنى *

وسئل الجنيد عن التصوف فقال هو ان يملك الحق عنك ويحيييك بك
وسئل عمرو بن عثمان المكي عن التصوف فقال ان يكون العبد في كل
وقت بما هو اول في الوقت وقال محمد بن علي الصاب التصوف اخلاق
كريمة ظهرت في زمان كريم مع قوم كرام وسئل سمعون عن التصوف
فقال ان لا تملك شيئا ولا يملكك شيء وسئل رويم عن التصوف فقال
استنسال النفس مع الله تعالى على ما يريد وسئل الجنيد عن التصوف
فقال الكون مع الله بلا علاقة وقسال معروف الكرخي التصوف الاخذ
بالحقائق والاياس مما في ايدي الخلق وقال الجنيد التصوف عنوة لا
صلح فيها وقال ايضا التصوف ذكر مع اجتماع ووجد مع استماع وعمل
مع اتباع وقسال الكتافي التصوف خلق من زاد عليك في الخلق فقد زاد
عليك في الصفا وقسال ابو علي الروذباري التصوف الاناخة على باب
الحبيب وان طرد وقال ايضا صفو القرب بعد كدورة البعد وقيل التصوف
كف فارغ وقلب طيب وقال الشبلي التصوف الجلوس مع الله بلا هم
وقال ايضا التصوف فرقة محرقة وقال ايضا هو العصمة عن روية الكون
وقال الجريري مراقبة الاحوال ولزوم الادب وقال المزين التصوف الانقياد
للحق وقال بعضهم التصوف اسقاط المجاه وسواد الوجه في الدنيا وقال ابو
يعقوب المزيلى التصوف حال الاستنابة وقال الاستاذ

ابو سهل الصعلوكي التصوف الاعراض عن الاعتراض وقال الامام السهروردي
رضي الله عنه سئل بعضهم عن التصوف فقال تصفية القلب عن موافقة
البرية ومرافقة الاخلاق الطيبة واخماد صفات البشرية ومجانبة الدواعي
النفسانية ومنازلات الصفات الروحانية والتعلق بالعلوم الحقيقية واتباع
الرسول في الشريعة الحميدة قال وقال بعضهم التصوف اوله علم واسطره
عمل وآخره موهبة وقسال الششتري رضي الله عنه سئل ابن ادهم عن
التصوف فقال اول قدم منه بذل الروح وعلو الهمم عما تنافست فيه
الامم وسئل الحسين بن منصور الحلاج وهو على الخشبة مقطوع اليدين

والرجلين وقد مثل به ما التصوف فقال اوله ما ترى اليوم وآخرة ما تراه
غدا يعني قتله قال وكان اوعده شيخه بذلك لما سرق كتابه الذي كان
فيه كلامه الخاص به وكان الحلاج يومئذ صغير السن فقيل للشيخ فلان
هرب بالكتاب فقال سوف يقتل به وتقطع يده ورجلاه فكان كذلك وقال
الشبلي التصوف لاقتداء بالسنة وما سوى ذلك حديث نفس

* فصل في كلام من اجتنبى *

* وصوفى وفى معنى الصوفى *

قال الامتياز ابو القاسم الشيرازى رضى الله عنه قال الحسين بن منصور وقد
سئل عن الصوفى هو وحدانى الذات لا يقبله احد ولا يقبل احدا وقال
ابو حمزة البغدادى علامة الصوفى الصادق ان يفتر بعد الغنى ويذل
بعد العز ويخفى بعد الشهرة وعلامة الصوفى الكاذب ان يستغنى بعد الفقر
ويعز بعد الذل ويشهر بعد الخفاء وقال رويم بن احمد البغدادى التصوف
مبنى على ثلاث خصال التمسك بالفقر والافتقار والتحقق بالذل ولا يشار
وتترك التعرض والاختيار وقال حمدون القصار اصحاب الصوفية فان للشيخ
عندهم وجوها من المعاذير وليس للحسن عندهم كبير موقع يعظمونك به
وقال الجنيد الصوفى كالارض يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج منها الا
كل مليم وقال ايضا كالارض يطاها البر والفاجر والسحاب يظل كل شئ
وكالظن يسقى كل شئ وقال اذا رايت الصوفى يعنى بظاهرة فاعلم ان
باطنه خراب وقال سهل بن عبد الله التستري الصوفى من يرى دمه هدرا
وملكه مباحا وقال علامة الصوفى السكون عند العدم ولا يشار عند الوجود
وقيل افصح من كل قبيح صوفى شحيح وقال الشبلي الصوفى منقطع عن
الخلق متصل بالحق كقوله واصطنعتك لنفسى قطعه عن كل غير ثم قال
لن ترانى وقال ايضا الصوفية اطفال فى حجر الحق وقال رويم لا تزال الصوفية
بخير ما تنافروا فاذا اصطاحوا فلا خير فيهم وقال ابو تراب النخشبى الصوفى

لا يدركه شئ ويصفوبه كل شئ وقال ذو النون هم قوم اثروا الله على كل شئ فأثرهم على كل شئ وقال الواسطي كان للقوم اشارات ثم صار حركات ثم لم يبق إلا حسرات وقيل الصوفي اذا استقبله حالان او خلفان كلاهما حسن كان مع الاحسن وسئل الشبلي لم سمو بهذه التسمية فقال لبقية بقتيت عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما تعلقت بهم تسمية وقال سمعت ابا حاتم السجستاني يقول سمعت ابا نصر السراج يقول سئل ابن الجلاء ما معنى صوفي فقال ليس نعرفه في شرط ولكن نعرف فقيرا مجردا من الاسباب كان مع الله بلا مكان ولا يمنعه الحق من علم كل مكان يسمى صوفيا وقال ابو الحسن الشيرازي الصوفي يكون مع الارادات لا مع الاوراد وقال سمعت الاستاذ ابا علي الدقاق يقول احسن ما قيل في هذا الباب قول من قال هذا طريق لا يصلح إلا لاقوام كنس الله بارواحهم المزايل ويقال الصوفي متهور بتصرف الربوبية مستور بتصرف العبودية ويقال الصوفي لا يتغير فان تغير لا يتكدر وقال الامام السهروردي رضى الله عنه واقوال المشايخ رضى الله عنهم في ماهية التصوف تزيد على الف قول يطول نقلها ونذكر صابطا يجمع جمل معانيها فان الالفاظ وان اختلفت متقاربة المعنى فنقول الصوفي هو الذي يكون دائم التصفية لا يزال يصفى لاوقات عن شوب الاكدار بتصفية القلب عن شوب النفس ويعينه على هذه التصفية دوام افتقاره الى مولاه فبدوام الافتقار يتفطن للكدر وكلما تحركت النفس وظهرت بصفته من صفاتها ادركها بصيرته النافذة وفر منها الى ربه فيدوم تصفيته جمعيته وبحركته نفسه تشرقته وكدره فهو قائم بربه على قلبه وقائم بقلبه على نفسه قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط وهذه القوامية لله على النفس هو التحقق بالتصرف قال بعضهم التصوف كله اضطراب واذا وقع السكون فلا تصوف والسر فيه ان الروح مجذوبة الى الحضرة الالهية يعنى روح الصوفي متطلعة منجذبة الى موطن القرب وللنفس بوضعها رسوب الى عالمها وانقلاب على عقبها ولا بد للصوفي من

دوام الحركة بدوام لاختقار ودوام الفرار وحسن التفقد لمواقع اصابات النفس ومن وقف على هذا المعنى يجد في معنى التصوف جميع التفرق في الاشارات

* فصل في الكلام على التشبيه والمتصوف *

* وكلاهما لاحوال الصوفي متشوف *

فالمتصوف هو الذي تنهت روحه لما تنهت له ارواح الصوفية لان محبة امر الله وما يقرب اليه ومن يقرب منه يكون بجذب الروح غير ان التشبيه تعرف بطلمة النفس والصوفي تخلص من ذلك والمتصوف متطلع الى حال الصوفي وهو مشارك ببقاء شئ من صفات نفسه عليه للتشبيه قال الامام السهروردي رضى الله عنه وطريق الصوفية اوله ايمان ثم علم ثم ذوق فالتشبيه صاحب ايمان ولايمان بطريق الصوفية اصل كبير قال الجنيد لايمان بطريقنا هذا ولاية والمتصوف صاحب علم لانه بعد لايمان اكتسب مزيد علم بطريقهم وصار له من ذلك مواجيد يستدل بها على سائرهما والصوفي صاحب ذوق فالتصوف الصادق نصيب من حال الصوفي وللتشبيه نصيب من المتصوف وهكذا سنة الله جارية ان كل صاحب حال فيه ذوق لا بد ان يكشف له علم بحال اعلى مما هو فيه فيكون في الحالة الاولى صاحب ذوق وفي الحال الذي كوشف فيه صاحب علم وبحال فوق ذلك صاحب ايمان حتى لا يزال طريق الطلب مسلوكا فيكون في حال الذوق صاحب قدم وفي حال العلم صاحب نظر وفي حال فوق ذلك صاحب ايمان قال الله تعالى ان الابرار لفي نعيم على لارائك ينظرون وصف الابرار ووصف شرابهم قال سبحانه وتعالى ومزاجه من تسنيم عينا يشرب بها المقربون فكان لشراب الابرار مزج من شرب المقربين وللمقربين ذلك صرف فالصوفي شراب صرف وللمتصوف من ذلك مزج في شرابه وللتشبيه مزج من شراب المتصوف

فالصوفي سبق الى مغار الروح من بساط القرب والمتصوف بالنسبة الى الصوفي كالمتزهذ بالنسبة الى الزاهد لانه تفعل وتعمل وتسبب اشارة الى ما بقى عليه من وصفه فهو مجتهد في طريقه سائر الى ربه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سدوا سبق المفردون قيل من المفردون يا رسول الله قال المستهترون بذكر الله وضع الذكر عنهم اوزارهم فوردوا القيامة خفافا فالصوفي في مقام المفردين والمتصوف في مقام السائرين واصل في سيرة الى مقام القلب من ذكره ومراقبته بقلبه وتلذذه بنظره الى نظر الله اليه فالصوفي في مقام الروح صاحب مشاهدة والمتصوف في مقام القلب صاحب مراقبة والمتشبه في مقاومة النفس صاحب مجاهدة وصاحب محاسبة فتكوين الصوفي بوجود قلبه وتلوين المتصوف بوجود نفسه والمتشبه لا تلوين له لان التلوين لارباب الاحوال والمتشبه سالك مجتهد لم يصل بعد الى الاحوال والكل تجتمعهم دائرة الاصطفاء قال الله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله قال بعضهم الظالم الزاهد والمقتصد العارف والسابق المحب وقال بعضهم الظالم الذي يجزع من البلاء والمقتصد الصابر عند البلاء والسابق المتلذذ بالبلاء وقال بعضهم الظالم يعبد الله على الغفلة والعادة والمقتصد يعبد على الرغبة والرهمة والسابق يعبد على الهيبة والمنته وقال بعضهم الظالم يذكر الله بلسانه والمقتصد بقلبه والسابق لا ينسى ربه وقال احمد بن حنبل انطاكي الظالم صاحب الاقوال والمقتصد صاحب الافعال والسابق صاحب الاحوال وكل هذه الاقوال قريبة التناسب من حال الصوفي والمتصوف والمتشبه وكلهم من اهل الفلاح والنجاح تجتمعهم دائرة الاصطفاء وتولف بينهم نسبة التخصيص بالمنح والعطاء وعنه عليه السلام من حديث اسامة بن زيد انه قال في قوله تعالى فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله كلهم في الجنة وقال ابن عطاء الله الظالم الذي يحب الله لاجل الدنيا والمقتصد الذي

يحب الله من اجل العقبى والسابق هو الذى اسقط مراده لمواد الحق فيه
وهذا هو حال الصوفى فالتشبه تعرض لشيء من امور القوم ويوجب له
له ذلك القرب منهم والقرب منهم مقدمة كل خير قلت وصف الزاهد
والعابد على الغفلة والعادة والذاكر الله بلسانه ومحب الله من اجل الدنيا
فالظالم على هذه المحامل المتقدمة انما هو باعتبار انها مرجوحة بالنسبة
الى ما فوقها من المقامات على حد حسنات الابرار سيئات المقربين والآ
فهى كلها راجعة بالنسبة الى اهل

على مرتكبيها بالنسبة اليها وصف ظالم فان الظالم لنفسه باعتبار مرجوحية
احوالنا الجارية على مقتضى احوال عامة لامة التى المعتبر فيها ظاهر
الشريعة من استحقاق الثواب والعقاب انما هو مرتكب المخالفات ولكن
لكل مقام مقال قال فالتشبه الحقيقى له ايمان بطريق القوم وعمل بمقتضاه
وسلوك واجتهاد على ما ذكرناه انما صاحب مجاهدة ومحاسبة ثم يصير
متصوفا صاحب مراقبة ثم يصير صوفيا صاحب مشاهدة فاما من لم يطلع
الى حال المتصوف والصوف بالتشبه ولا يقصد اوائل مقاصدهم بل هو على
مجرد تشبه ظاهر من ظاهر اللبسة والمشاركة فى الزى والصورة دون
السيرة والصفة فليس بتشبه بالصوفية لانه غير محاك اهم بالدخول فى
بدانيتهم فاذا هو متشبه المتشبه يعتزى الى القوم بمجرد لبسته ومع ذلك
هم القوم لا يشقى جلسهم وقد ورد من تشبه بقوم فهو منهم

* فصل فى ذكر معانى الفقر وحقائقهم *

* وبيانهم على منهج علم القوم وطريقتهم *

قال لاسناذ ابو الفاسم القشيري رضى الله عنه الفقر شعار الاولياء والاصفياء
وحليته اختارها الله سبحانه لخواصه من الانبياء والائمة والفقراء صفوة
الله من عباده ومواضع اسراره بين خلقه بهم يصون الخلق وببركاتهم
يبسط عليهم الرزق وقال ابراهيم القصار الفقر لباس يورث الرخاء اذا

تحقق العبد فيه وقيل ليحيى بن معاذ ما الفقر فقال خوف الفقر قيل فما
 الغنى قال لا من بالله تعالى وقال الشبلي ادفى علامات الفقر ان لو كانت الدنيا
 بأسرها لا يجد فانفتها في يوم ثم خطر ببالي انه لو امسك منها قوت يوم
 ما صدق في فقرة وسئل ابن الجلاء عن الفقر فسكت حتى خلا ثم ذهب
 ورجع عن قريب ثم قال كان عندي اربعة دنانق فاستحييت من الله
 ان اتكلم في الفقر فذهبت واخرجتها ثم قعد وتكلم في الفقر وقيل صحة
 الفقر ان لا يستغنى الفقير في فقرة بشئ إلا بمن اليه فقرة وهو الذي قال
 الشبلي وقد سئل عن الفقر ان لا يستغنى بشئ دون الله تعالى وقال الاستاذ
 ابو علي الدقاق رحمه الله تعالى وقد سئل عن قوله عليه الصلاة والسلام
 كاد الفقر ان يكون كفرا آفة

وقدرة فكلما كان في نفسه افضل فضده وآفته انقص كالايمان لما كان
 اشرف الخصال كان ضده الكفر ولما كان ضد الفقر الكفر دل على انه
 اشرف الاوصاف وقال ابو خفيف الفقر عدم الاملاك والخروج من احكام
 الصفات وقال الامام السهروردي رضي الله عنه قال ابن الجلاء الفقير
 ان لا يكون لك فان كان لا يكون لك وقال ابراهيم الخواص الفقر رداء
 الشرف ولباس المرسلين وجلباب الصالحين وقال بعضهم الفقر وقوف
 الحاجة على القلب ومحوها عما سوى الرب وقال يحيى بن معاذ حقيقة
 الفقر ان لا يستغنى إلا بالله ورسمه عدم الاسباب كلها وقال ابو بكر الطوسي
 بقيت مرة اسأل عن معنى اختيار اصحابنا لهذا الفقر على سائر الاشياء فلم
 يجبني احد بجواب يقنعني حتى سالت نصر بن الحمامي فقال لي لانه
 اول منزل من منازل التوحيد فاستعنت بذلك وقال الشيخ ابو الحسن
 المششوي رضي الله عنه قال الشيخ ابو محمد ابن سبعين الفقير هو الذي
 لا يظهر به على الفقير إلا لسان محزون وفعل موزون وفكرة تجول فيما هو
 كائن ويكون وقال ايضا الفقير هو شكر النعم على كل حال وقال ايضا هو فقد
 كل ما يحتاج اليه

* فصل في التعريف بالفقير وعلو قدره *

* وشرح حاله العزيز الوجود لمن لم يدركه *

قال الاستاذ ابو القاسم التشيرى رضى الله عنه في حديث حدثت سنده
لطوله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لكل شئ مفتاح ومفتاح
الجنة حب المساكين والفقراء الصبرهم جلساء الله يوم القيامة وقيل ان
رجلا اتى ابراهيم بن ادهم بعشرة آلاف درهم فابى ان يقبلها وقال اتريد ان
تمحق اسمى من ديوان الفقراء بعشرة آلاف درهم لا افعل وقال معاذ النفسى
ما اهلك الله تعالى قوما وان عملوا ما عملوا حتى اهانوا الفقراء واذلواهم وقيل
لو لم يكن للفقير فضيلة غير ارادة سعة ورخص اسعارهم لكفاه ذلك لانه
يحتاج الى شرائها والغنى محتاج الى بيعها وهذا لعوام الفقراء وسئل يحيى بن
معاذ عن الفقير فقال حقيقته ان لا يستغنى الا بالله تعالى ورسمه عدم
الاسباب كلها وقدم على الاستاذ ابي علي الدقاق رحمه الله فقير في سنة
خمس او اربع وستين وثلاث مائة من رق وعليه

مسح وقلنسوة فقال له بعض اصحابنا بكم اشتريت هذا المسح على وجه
اشتريته بالدنيا فطلب بالآخرة فلم ابعه

وقال ابو علي الدقاق قام فقير في مجلس يطلب شيئا فقال انى جائع منذ
ثلاثة ايام وكان هناك بعض المشايخ فصاح عليه وقال كذبت ان الفقر
سر وهو لا يضع سره عند من يحمله الى من يريد وكان المجتهد يقول يا معشر
الفقراء انكم تعرفون بالله وتكرمون الله فانظروا كيف تكونون مع الله
اذا خلوت به وسئل رويم عن نعت الفقير فقال ارسل النفس في احكام
الله تعالى وقيل نعت الفقير ثلاثة اشياء حفظ سره واداء فرضه وصيائره
فقرة وقيل اوحى الله سبحانه الى موسى على نينا وعليه الصلاة والسلام اذا
رايت الفقراء فسائلهم كما تسائل لاغنياء فان لم تفعل فاجعل كل شئ
عليك تحت التراب وقيل للربيع بن خثيم قد غلا السعر فقال نحن اهلون

على الله من ان يجيعنا انما يجيع اوليائه وقال ابراهيم بن ادهم طلبنا الفقر فاستقبلنا
 الغنى وطلب الناس الغنى فاستقبلهم الفقر وسئل ابو حفص بما ذا يقدم
 الفقير على ربه فقال وما للفقير ان يقدم به على ربه سوى فقرة وقيل
 اوحى الله الى موسى عليه السلام تريد ان يكون لك يوم القيامة مثل
 حسنات الخلق اجمع قال نعم قال عد الموصى وكن لثياب الفقير فاليها
 فجعل موسى على نفسه في كل شهر سبعة ايام يطوف على الفقراء يفلّي
 ثيابهم وقال ابن الجلاء وقد سئل متى يستحق الفقير اسم الفقر فقال اذا لم
 تبقى عليه بقية منه فقلت كيف ذلك فقال اذا كان له فليس له واذا
 لم يكن له فهو له وقال عبد الله بن المبارك اظهار الغنى في الفقر احسن من
 الفقر وقال ابو حفص احسن ما يتوصل به العبد الى مولاة دوام الفقر الى ربه على
 جميع الاحوال وملازمة السنة في جميع الافعال وطلب الثوت من وجد حلال
 وقيل اقل ما يلزم الفقير في فقرة اربعة اشياء علم يسوسه وورع يحجزه ويقين
 يحمله وذكر يونسه وقيل من اراد الفقر لشرف الفقر مات فقيرا ومن اراد الفقر
 لاهل يشغل عن الله مات غنيا وقال المزين كانت الطرق الى الله اكثر من نجوم
 السماء فما بقى منها طريق الا طريق الفقر وهو اصح الطرق وقال النورى
 نعت الفقير السكون عند العدم ولا يثار عند الوجود وقال منصور المغربى
 رحمه الله قال لى ابو سهل الخشاب الكبير فقر وذل فقلت له لابل فقر
 وعز فقال فقر وثرى فقلت فقر وعرش وكان الجنيد يقول اذا لقيت الفقير
 فالقه بالرفق ولا تلقه بالعلم فان الرفق يونسه والعلم يوحشه فقلت يا ابا
 القاسم وهل يكون فقير يوحشه العلم فقال نعم الفقير اذا كان صادقا في فقرة
 فطرحت عليه علمه ذاب كما يذوب الرصاص فى النار وقال ابو حفص
 لا يصح لاحد الفقر حتى يكون العطاء احب اليه من الاخذ وليس السخاء
 ان يعطى الواجد المعدم انما السخاء ان يعطى المعدم الواجد وقال ابن الجلاء
 لولا شرف التواضع لكان حكم الفقير اذا مشى ان يتبختر وقيل اوحى الله
 سبحانه الى بعض الانبياء عليهم السلام ان اردت ان تعرف رضاءى عنك

فانظر كيف رضاء الفقراء عنك وقال ذو النون المصري دوام الفقر الى الله تعالى مع التخليط احب الي من دوام الصفاء مع العجب وقال محمد بن علي الكتاني كان عندنا بمكة فتى عليه اطمار رثة وكان لا يداخلنا ولا يجالسنا فوَقعت محبته في قلبي ففتحت علي بمائتي درهم من وجهه حلال فحملتها اليه ووضعتها على طرف سجادته وقلت له فتح لي في ذلك من وجهه حلال فاصرفه في بعض امورك فنظر الي شزرا ثم قال اشتريت هذه الجلسة مع الله سبحانه على الفراغ بسبعين الف دينار غير الصياغ والمستغلات تريد ان تخدعني عنها بهذه وقام وبددها وقعدت النقطة ما رايت كعزة حين بدد ولا كذلي حين كنت التفتها وقال خير النساء دخلت بعض الساجد واذا فيه فتير فلما رآني تعلق بي وقال ايها الشيخ تعطف علي فان محنتي عظيمة فقلت وما هي قال فقدت البلاء وقرنت بالعافية فنظرت فاذا هو قد فتح عليه بشئ من الدنيا وقال لاسام السهروردي رضى الله عنه سئل سهل بن عبد الله عن الفقير الصادق فقال لا يسال ولا يرد ولا يحبس وقال ابو علي الروذباري سألني الدقاق فقال يا ابا علي لم ترك الفقراء اخذ البلغة في وقت الحاجة قلت لانهم مستغنون بالمعطى عن العطايا قال نعم ولكن وقع لي شئ آخر فقلت هات افدني ما وقع لك قال لانهم قوم لا ينفعهم الوجود اذ لله فاقتهم ولا تضرهم الفاقة اذ لله وجودهم وقال السوحى الفقير الذى لا تعنيه النعم ولا تغيरे المحن وقال ابو بكر بن طاهر من حكم الفقير ان لا يكون له رغبة فان كان ولا بد لا تجاوز رغبته كفايته وقال قارس قلت لبعض الفقراء ورايته وعليه اثر الجوع والصبر لم لا تسال فقال اخوف ان اسالهم فيمنعوني فلا يفلحون

* فصل نشير فيهم الى الفرق بين الفقر والتصوف *

* فاني من التباس حقيقتهم على تخوف *

اعلم انهم كثيرا ما يوقعون اوصاف التصوف على معنى الفقر واوصاف الفقر

على معنى التصوف فلا بد من الكشف عن ذلك وتتميز القول فيه وتبين
الفرق بين حقائق التصوف والفقر والزهد قال الامام السهروردي رضي
الله عنه الفقير في فقره متمسك به متحقق بفصله يورثه على الغنى متطلع
الى ما يتحقق من العوض عند الله تعالى حيث يقول رسول الله صلى الله
عليه وسلم يدخل فقراء امتي الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة
عام فكلما لاحظ العوض الباقي امسك من الحاصل الباقي وعانق الفقر
والقلة وخشى زوال الفقر لغوات الفضيلة والعوض فقد قال بعضهم ان الفقير
الصادق يجتريز من الغنى حذر ان يدخل عليه الغنى فيفسد فقره كما ان
الغنى يجتريز من الفقر حذر ان يدخل عليه الفقر فيفسد ثراه وهذا عين
الاعتلال في طريق الصوفي لانه تطلع الى الاعواض وترك لاجلها والصوفي
يترك الاشياء لا للاعواض الموهودة بل للاحوال الموجودة فانه ابن وقته
وايضا ترك الفقير الخط العاجل واغتنام الفقر اختيار منه واردة والاختيار
والارادة علت في حال الصوفي لان الصوفي صار قائما في الاشياء بارادة الله
لا بارادة نفسه فلا يرى فضيلة في صورة فقر ولا في صورة غنى وانما يرى
الفضيلة فيما يوقفه الحق فيه ويدخله عليه ويعلم الاذن من الله في
الدخول في الشيء وقد يدخل في صورة سعة مباينة للفقر باذن من الله
ويرى الفضيلة حينئذ في السعة لمكان اذن من الله فيه ولا يفسح في
السعة والدخول فيها للصادقين الا بعد احكامهم علم الاذن وفي هذا منزلة
الاقدام وباب دعوى المدعين وما من حال يتحقق به صاحب الحال الا
وقد يحكيه مواكب الحال ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيى عن
بينته فاذا اتضح ذلك ظهر الفرق بين الفقر والتصوف وعلم ان الفقر
اجناس التصوف وبه قوامه على معنى ان الوصول الى رتب التصوف
طريقتة الفقر فمن لم يتحقق بالفقر لم يتحقق بالتصوف لا على معنى انه
يلزم من وجود التصوف وجود الفقر فالصوفي متهم لنفسه مستقل لعمله
غير راكن الى معلومه قائم بمراد الله لا بمراد نفسه والفقر والزهد يكونان

في الاشياء بنفسهما واقفان مع ارادتهما مبلغ عليهما والصوفى هو المستبين
 الاحسن من عند الله بصدق التجائه وحسن انابته وحظ قربيه ولطيف
 ولوجه وخروجه الى الله الكريم لعله يربه الكريم وحظه من محادثته
 ومكائمه والفقير والزاهد لا يميزان كل التمييز بين الخلقين الحسنين بل
 يختاران من الاخلاق ايضا ما هو الادنى الى الترك والخروج من شواغل
 الدنيا حاكمان في ذلك بعلمهما والصوفى كما قال بعضهم وقد سئل من اصحاب
 من الطوائف قال الصوفية فان للقبائح عندهم وجهها من المعاذير وليس
 للحسن عندهم موقع يرفعونك به فتعجبك نفسك والفقير والزاهد
 يستعظمان الترك ويستعجبان لاخذ ذلك لضيق واثمهما ووقوفهما على
 حد عليهما قلت اما الزهد والفقر فقد نص في كلام قبل هذا على انهما
 غيران حيث قال التصوف غير الفقر والزهد غير الفقر والتصوف غير الزهد
 فالصوفى اسم جامع لعانى الفقر ومعانى الزهد مع مزيد واصافة لا
 يكون الرجل بدونها صوفيا وان كان زاهدا فقيرا واهل الشام لا يفرقون بين
 التصوف والفقر يقولون قال الله تعالى للفقراء الذين احصوا في سبيل الله
 هذا وصف الصوفية والله تعالى سداهم فقراء فهذا كلام صريح في تباين هذه
 الحقائق وراجعية التصوف على الفقر والفقر على الزهد وان ذلك اختياره
 لاستدلاله عليه والذي ذهب اليه الشيخ ابو الحسن الششتري رضى
 الله عنه ترجيح الفقر على التصوف وهو طريقة قوم وقال مختصر رسالته
 قيل الفقر والتصوف بمعنى واحد لان الفقر لا يحتاج الى الله تعالى ولا
 يكون ذلك الا مع الصفاء من الكدورات فحيث كان التصوف من
 المقامات يتبعه الفقر وحيث كان الفقر يتبعه الصفاء وقيل هما متباينان
 ولكن التصوف افضل لانه غاية الفقر وهذا مذهب صوفية الرقعة
 وسكان الخوانك وقيل الفقر افضل لانه شامل لكل ما سوى الله لان الحادث
 مفقر لموجد يوجد ثم لنعم ينعم عليه فالفقر يكون قبل التصوف ومعه
 وبعده لقوله تعالى يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله فكل مقام لا بد

ان يكون صاحبه فقيرا فالفقراء هم من وجهه واخص من وجهه

* فصل في حقيقة الزهد وما فيه *

* وذكر ذلك بصرف الهمة الى تلافيه *

قال الامام السهروردي رضي الله عنه قال المجيد الزهد خلو لا يدى من
الاملاك والقلوب من التبع وسئل الشبلى عن الزهد فقال لا زهد في
الحقيقة لانه اما ان يزهد فيما ليس له فليس ذلك بزهد واما ان يزهد
فيما هو له فكيف يزهد فيه وهو معه وعندة فليس إلا النفس
وبذل ومواساة يشير الى الاقسام التي سبقتم بها الاقلام قال وهذا لو اطرد
لهدم قاعدة الاجتهاد والكسب ولكن مقصود الشبلى ان يقلل الزهد في عين
المعتد به لئلا يغتر بالزهد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايتم الرجل
قد اوى زهدا في الدنيا ومنظما فاقربوا منه فانه يلغى الحكمة وقد سمي
الله عز وجل الزاهدين علماء في قصة هارون فقال وقال الذين اوتوا العلم
ويلكم ثواب الله خير قيل هم الزاهدون وقيل في قوله تعالى وجعلناهم ائمة
يهسدون بامرنا لما صبروا قيل عن الدنيا وفي الخبر العلماء امانة الرسل ما
لم يدخلوا في الدنيا فاذا دخلوا في الدنيا فاحذروهم على دينكم وجاء في
الاثر لا يزال الله يدفع عن العباد سخط الله ما لم يباليوا
ما نقص من دنياهم فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا اله الا الله قال الله تعالى كذبتم
لستم بها صادقين وقال سهل اعمال البر كلها في موازين الزهاد وثواب
زهدهم زيادة لهم وقيل من سمي باسم الزهد في الدنيا فقد سمي بالف
اسم محمود ومن سمي باسم الرغبة في الدنيا فقد سمي بالف اسم مذموم
وقال السري الزهد ترك حظوظ النفس من جميع ما في الدنيا ويجمع
هذه المحظوظات المالية والاجاهية حب المنزل عند الناس وحسب الحمد
والثناء وسئل الشبلى عن الزهد فقال الزهد غفلة لان الدنيا لا شيء والزهد
في لا شيء غفلة وقال بعضهم لما راوا حقارة الدنيا زهدوا في زهدهم في

الدنيا لهوانها عندهم قل وعندى ان الزهد فى الزهد غيرهما وهو انما الزهد
فى الزهد بالخروج من الاختيار فى الزهد لان الزاهد اختار الزهد واراده
الى علمه وعلمه قاصر فاذا اقيم فى مقام ترك الارادة
وانسلخ من اختياره كاشفه الله تعالى بمراده فيترك الدنيا بمسراد الحق لا
بمراد نفسه فيكون زهده بالله حيث شذ او يعلم ان مراد الله منه التلبس بشئ
من الدنيا بالله وباذن منه زهدا فى الزهد والزاهد فى الزهد استوى عنده
وجود الدنيا وعدمها ان تركها تركها بالله وان اخذها اخذها بالله وهذا هو
الزهد فى الزهد وقد راينا من العارفين من اقيم فى هذا المقام وهذا مقام
آخر فى الزهد وهو لمن يرد الحق اليه اختياره لسعة علمه وطهارة نفسه
فى مقام البقاء فيزهد زهدا ثالثا ويترك الدنيا بعد ان يمكن من ناصيتها
واعيدت عليه موهبة ويكون تركه للدنيا فى هذا المقام باختياره واختياره
من اختيار الحق فقد يختار تركها حينئذ تأسيا بالانبياء والصالحين ويرى
اخذها فى مقام الزهد فى الزهد وفقا ادخل عليه لموضع ضعفه عن درك
شا ولاقوياء من الانبياء والصديقين فيترك الرفق من الحق بالحق للحق
وقد يتناول به باختياره وفقا بالنفس بتدبير يسوسه فيه صريح العلم وهذا
مقام التصوف لاقوياء العارفين زهدوا ثالثا بالله كما رغبوا ثانيا بالله كما
زهّدوا اولاً لله وقال الشيخ ابو مدين رضى الله عنه الزهد فريضة وفضيلة
وقربة فالقرب فى الحرام والفضل فى المشابهة والقربة فى الحلال وقال
الشيخ ابو محمد عبد العزيز المهدوى رضى الله تعالى عنه واعلم ان الزهد
المشار اليه عند القوم ليس هو خلوا اليد من الاسباب وانما هو خلوا القلب
عما سوى الله تعالى فان وجدت لاسباب قام فيها مقام الوكيل المتصرف
عن اذن المالك فهو ينفقها فيما يرضاه تارة يعطى الحقوق لمستحقها وتارة
استجلابا وتانيسا اقتداء بمن قال انى لاعطى للرجل وغيره احب الي
مخافة ان يكبه الله فى النار وان لم تكن الاسباب الظاهرة عند هذا المومن
انفق من الاسباب الباطنة فيواسى السالكين بالتعليم والمريدون بالتفهيم

وهذا مقام الورثة والخلفاء قال عليه السلام الخلق عيال الله واحبهم الى الله
انفعهم لعياله

❁ فصل فيمن انتهى الى الصوفية من الاصناف ❁
❁ وانتسب اليهم في حميد ما لهم من الاوصاف ❁

فمن تلك الاصناف الملامية والقلندرية والتميمية والطرفاء فجعل الششتري
اللامية والتميمية والطرفاء والتصوف اجناسا والحق القلندرية
باصناف الفقراء المتجربين وجعل الامام السهروردي الملامية والقلندرية
ممن انتهى الى الصوفية وليس منهم ولم يذكر التميمية والطرفاء فاللامية وهم
المتجربون بالباطن دون الظاهر نسبوا الى الملامية لانهم يظهرون ما يملأوا عليه
تستروا لانفسهم وطلبوا للاخلاص وهم لا يملكون غير لباس حسن ويظهرون
البلبه وهم في غاية الفطانية وقد تكون في ايديهم المفاتيح يوهمون بها انهم
اهل مال يحسبهم الجاهل اغنياء من التعفف ومنهم من يقبل من الناس ومنهم
من لا يقبل والقلندرية هم اهل الحفا وكشف الراس والتكشف المحض
والتميمية قوم يلبسون الثياب الفاخرة على هيئة معلومة ويعيشون بالسؤال
او بخدمة ابناء الدنيا والطرفاء صنف من التميمية هذا كلام الشيخ ابو الحسن
الششتري رضى الله عنه وقال الامام السهروردي رضى الله عنه الملامية
لهم مزيد اختصاص بالتمسك بالاخلاص ويرون كتم الاحوال والاعمال
ويتلذذون بكنمها حتى لو ظهرت اعمالهم واحوالهم لاحد استوحشوا من ذلك
كما يستوحش العاصي من ظهور معصيته فالسلامتي عظم وقع الاخلاص
وموضع. وتمسك به معتدا به والصوفي غاب في اخلاصه عن اخلاصه
والسلامتي اخرج الخلق عن عمله وحاله ولكن اثبت نفسه فهو مخلص
والصوفي اخرج نفسه عن عمله وحاله كما اخرج غيره فهو مخلص وشتان
ما بين المخلص والمخلص قال جعفر الخالدي سالت ابا القاسم الجنيد قلت
ايين الاخلاص والصدق فرق قال نعم الصدق اصل وهو الاول والاخلاص

فروع وهو تابع وقال بينهما فرق لان لاخلاص لا يكون الا بعد الدخول
 في العمل ثم قال انما هو اخلاص ومخالصة لاخلاص ومخالصة كانت في
 المخالصة فعلى هذا لاخلاص حال الملامتي ومخالصة لاخلاص حال الصوفي
 والمخالصة الكائنة في المخالصة ثمرة مخالصة لاخلاص وهو فناء العبد عن
 رسومه بروية قيامه بقيومه بل غيبته عن رويته قيامه وهو الاستغراق
 في العين عن الآثار والتخلص عن لوث الاستتار وهو نقد حال الصوفي واللامتي
 مقيم في اوطان اخلاصه غير متطلع الى حقيقة خلاصه قال واسم يزل في
 خراسان منهم طائفة ولهم مشايخ يمهّدون اساسهم ويعرفونهم شروط حالهم
 وقد راينا في العراق من يسلك هذا المسلك ولكن لم يشتهر بهذا الاسم
 وقبلا تتداول السنة اهل العراق هذا الاسم فاللامتي وان كان متمسكا بعروة
 لاخلاص مستشرشا بساط الصدق فانه عليه ببقية روية الخلق وما احسبها
 من بقية تحقق لاخلاص والصدق والصوفي صبغا من هذه البقية في
 طرفي العمل والترك للخلق وعزلهم بالكلية وراهم بعين الفناء والزوال ولاحت
 له ناصية التوحيد وقد يكون اخفاء الملامتي الحال على وجهين احدهما
 لتحقيق لاخلاص والصدق والاخر هو الاثم لستر الحال عن غيره بنوع غيره
 فان من خلا بمحبوبه يكره اطلاع الغير عليه بل يبلغ في صدق المحبة
 ان يكره اطلاع احد على حبه لمحبوبه وهذا وان علا فانه في طريق
 الصوفي ملته ونقص فعلى هذا يتقدم الملامتي على المتصوف ويتاخر عن
 الصوفي وحاله حال شريف ومقام عزيز وله تمسك بالسنن والآثار وتحقيق
 لاخلاص والصدق تذييل اعلم ان من اصول الملامتية على ما ذكره الامام
 السهروردي رضي الله عنه ان الذكر عندهم على اربعة اقسام ذكر باللسان
 وذكر بالقلب وذكر بالسر وذكر بالروح فاذا صح ذكر الروح سكّ السر
 والقلب واللسان عن الذكر وذلك ذكر المشاهدة واذا صح ذكر السر سكّ
 القلب واللسان عن الذكر وذلك ذكر الهيبة واذا صح ذكر القلب فتر
 اللسان عن الذكر وذلك ذكر الآلاء والنعماء واذا غفل القلب عن الذكر

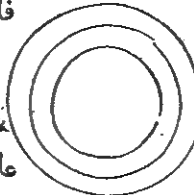
أقبل اللسان وذلك ذكر العادة ولكل واحد من هذه الأذكار عندهم آفة
فآفة ذكر الروح اطلاع السر عليه وآفة ذكر السر اطلاع القلب عليه وآفة
ذكر القلب اطلاع النفس عليه وآفة ذكر النفس روية ذلك وتعظيمه
أو طلب ثواب به أو ظن أنه يصل إلى شيء من المقامات به وأقل
الناس قيمة عندهم من يريد اظهاره وأقبال الخلق عليه بذلك وسر هذا
الاصل الذى بنوا عليه أن ذكر الروح ذكر الذات وذكر السر ذكر الصفات
بزعمهم وذكر القلب من الآلاء والنعم ذكر اثر الصفات وذكر النفس متعرض
للعلات فمعنى قولهم اطلاع السر على الروح يشيرون إلى التحقق بالفتاء
عند ذكر الذات وذكر الهيبة في ذلك الوقت ذكر الصفات وهو وجود
الهيبة ووجود الهيبة يستدعى وجودا وبثية وذلك يناقض حال الفناء وهكذا
ذكر السر وجود هيبة وهو ذكر الصفات مشعر بنصيب القرب وذكر القلب
الذى هو ذكر الآلاء والنعماء مشعر ببعد ما لانه اشتغال بذكر النعمة وذوول
عن المنعم والاشتغال بروية العطاء روية عن المعطى صرب من بعد المنزلة
واطلاع النفس نظرا إلى الاغراض اعتداد بوجود العمل وذلك عين الاعتلال
حقيقة قلت ظاهر هذا التقرير الجارى على اصول الملامية في اقسام الذكر
عندهم أن عالم الروح اعلى من عالم السر ولا خفاء في ذلك من ظاهر كلامهم
هنا والذى في تجريد التوحيد للغزالي رحمه الله خلاف ذلك فانه قال وقد
جعل لكل واحد من القلب والروح والسر نوعا من الذكر يختص به كاشف
القلوب بقول لا اله الا الله وكاشف الارواح بقول الله الله وكاشف الاسرار
بقول هو هو فلا اله الا الله قوت القلوب والله الله قوة الارواح وهو هو قوت
الاسرار فلا اله الا الله مغناطيس القلب والله الله مغناطيس الارواح وهو هو
مغناطيس الاسرار والقلب والروح والسر بمنزلة درة في صدفة في حقة أو
بمنزلة طائر في قفص في بيت فالبيت بمنزلة القلب فمهمى لا تصل إلى
البيت لا تصل إلى القفص ومهمى لا تصل إلى القفص لا تصل إلى الطائر
وكذلك مهمى لا تصل إلى القلب لا تصل إلى الروح ومهمى لا تصل

الى الروح لا تصل الى السر فاذا وصلت الى البيت فقد وصلت الى عالم
القلوب فافتح قلبك بمفتاح لا اله الا الله وباب روحك بمفتاح الله الله
واستنزل طائر سرك بقرطم قولك هو هو فان قولك هو قوت لهذا الطائر واليه
لاشارة بقوله تعالى يا موسى اجعلني طعامك وشرابك ثم قال واعلم ان تشبيه
القلب بالبيت والروح بالقفص والسر بالطير تشبيه مجازي من جهة
الحس تقريبا لفهمك واشارة الى انه لا وصول الى عالم الارواح الا بعد العبور
عن عالم القلوب ولا وصول الى عالم الاسرار الا بعد العبور عن عالم الارواح
والا فالحقيقة بالعكس من ذلك فان عالم الارواح اكبر من عالم القلوب
وعالم الاسرار اكبر من عالم الارواح وانما مثله الحقيقي ثلاث دوائر بعضها
محيط ببعض هكذا

عالم الارواح
اصغر من عالم
الاسرار وانما كان

فالدائرة الكبرى عالم الاسرار والوسطى
والصغرى عالم القلوب فعالم القلوب
الارواح وعالم الارواح اصغر من عالم
عالم القلوب اصغر من عالم الارواح لان

عالم القلوب اقرب الى عالم الشهادة من عالم الارواح وكان عالم الارواح اصغر
من عالم الاسرار لان عالم الارواح اقرب الى عالم الاشباح من عالم الاسرار وكل
ما كان الى عالم الاشباح اقرب كان الى الصغرى اقرب وكل ما كان منه
ابعد كان الى الكبرى اقرب لان عالم الاشباح عالم الصيق والحرج والزحمة
وعالم الاسرار والارواح عالم الفسحة وكل ما كان اصغر مما هو اقرب الى عالم
الملوك كان اكبر مما هو اقرب الى عالم الملك والشهادة وهو عالم الاسرار وقال في
فصل بعد هذا يليه عالم النفس وعالم البشرية وعالم الطبع مهاور ودركات
لعالم العدل وعالم القلب وعالم الروح وعالم السر معارج ودرجات لعالم
الفصل فعالم النفس درك للعاصين وعالم البشرية درك للكافرين وعالم
الطبيعة درك للمنافقين ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار واما عالم
القلب فمعارج المريدين وعالم الروح معارج الصديقين وعالم السر معارج
وان شئت قلت عالم القلوب معارج اهل البداية وعالم الروح



معارج اهل التوسط والكفاية وعالم السر معارج اهل الوصل والنهاية وان
شئت قلت عالم القلوب معارج التوايين وعالم الروح معارج الحيين وعالم
السر معارج العارفين فمهمى لم ترق من حظيظ طبعك وبشريتك ونفسك
لا تصل الى عالمهم فاذا ترقيت من ذكر صبح منه طبعك وبشريتك ونفسك
يستقبلك تصرف الحق فيك قلب المومن بين اصبعين من اصابع الرحمان
يقبله كيف يشاء فتارة يقبله من قبض الى بسط ومن خوف الى رجاء
ومن بقاء الى فناء ومن صحو الى محو ومن طرب الى حزن وتارة يعكس
هذه الاحوال ويغير هذه الاوصاف فهو ابداء بين قبض وبسط وخوف ورجاء
وفناء وبقاء ومحو وصحو وطرب وحزن وتارة يجذب به منه ويوصله الى اعلى
مراتب السائرين اليه وتارة يردده عنه فيوقفه في ادنى منازل المنقطعين
جذبة من جذبات الحق توازي عمل الثقلين وقال في فصل آخر فاذا
وصلت الى عالم الروح برز لك نعت القدم بتنصيب التخصيص ومنشور
التشريف من ياء اضافة ونفخت فيه من روحى واذا وصلت الى
عالم السر كوشفت باسرار الغيب وزفت اليك عرائس ابكار الاسرار في
خلوات اولياء تحت قبائى لا يعرفهم غيرى في مجلس بينى وبين عبرى
سر لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل ثم تاتييك الطاف القدرة
تحت الحصرة بما لا عين رأت ولا اذن سمعت فلا تعلم نفس ما اخفى
لهم من قوة اعين فتسمع بغير اذن وتبصر بغير عين فلا تسمع إلا من
الغيب ولا تبصر إلا من الغيب ويصير الغيب عندك عيناً والخبر معاينة
وهو معنى قوله راي قلبى ربى فحينئذ يجذبك عنك ويسلبك منك فتقع في
القبضة ويوصلك الى اعلى مراتب التوحيد والمعرفة فى اعلى منازل السر
والهمة وهو نهاية الاقدام فحينئذ تقول سبحان من لم يجعل الطريق الى
معرفة إلا بالعجز عن معرفته وقال في فصل آخر منه اذا قلت لا اله إلا
الله ومسكنها منك اللسان ولا ثمرة لها فى القلب فانت منافق وان كان
مسكنها منك القلب فانت مومن وان كان مسكنها منك الروح فانت

عاشق وان كان مسكنها منك المرفان مكشفت فالايما ن لا اول ايما ن
 العوام والثاني ايما ن الخواص والثالث ايما ن خواص الخواص والاول خبر
 صدق مجرد والثاني ثمرة بصيرة وانشرح صدر والثالث ثمرة مكاشفة
 ومشاهدة وقال في فصل آخر منه السالك له ثلاث منازل فلمنزل الاول
 عالم الفناء والمنزل الثاني عالم المجذبة والمنزل الثالث عالم القبضة ومعنى
 عالم الفناء ان السالك والمريد تنفي نفسه فيه ويبقى وجوده ويمحو صفاته
 المذمومة ومعنى عالم المجذبة انه قد وقع في جذبة الملك ومعنى عالم القبضة
 انه قد وقع في قبضة الله سبحانه وتعالى فيتصرف فيه من غير واسطة
 فاذا كنت في عالم الفناء فواظب على قول لا اله الا الله واذا كنت في عالم
 المجذبة فواظب على قول الله الله واذا كنت في عالم القبضة فواظب على
 قول هو هو وانما كان ذكرك في عالم الفناء لا اله الا الله وفي عالم المجذبة
 الله الله وفي عالم القبضة هو هو لانك ما دمت سالكا في عالم الفناء فالغلب
 عليك عالم وجودك العدلي وما دمت سالكا في عالم المجذبة فالغالب
 عليك عالم وجودك الفضلي فاجعل ذكرك في عالم الفناء لا اله الا الله لان
 المستولى عليك عالم وجودك العدلي وصفاتك المذمومة واجعل ذكرك في
 عالم المجذبة الله الله لان المستولى عليك عالم وجودك الفضلي وصفاتك
 المحمودة لان كلمة لا اله الا الله خاصيتها في النفي والحو وكلمة الله الله
 خاصيتها في التقوية والتنزيه وما دمت في عالم الفناء فانت الى النفي
 والحو احوج لان الغالب عليك الصفات المذمومة وما دمت في عالم المجذبة
 فانت الى التقوية والتنزيه احوج لان الغالب عليك الصفات المحمودة
 واما اختصاص عالم القبضة بقولك هو هو لانك متى وصلت الى هذا العالم
 فقد ذهب عنك كدورات صفاتك العدلية واشرفت عليك انوار صفاتك
 الفضلية واتصل بك تصرف الحق سبحانه وتعالى من غير واسطة وصرت
 معدوما بالاضافة اليك موجودا بالاضافة اليه فانما بالاضافة اليك باقيا
 بالاضافة اليه فاجعل ذكرك في هذا العالم هو هو لان الموجود هو والباقي

هو انتهى فانت اذا تأملت جملة هذه الفصول وما احتوت عليه من كلامه
الرائق وخطابه المرتدى اريدية الحقائق وجدته على اختلاف تلك
المقاصد وتباين احوال تلك المراسد نصا في اعلاء عالم الاسرار على عالم
الارواح وبيان لك ذلك في خلال حكايتها بادنى تأمل ولا ح وهو غير ما
عن الملامية تاصل ومن حكاية الامام السهروردي فيما سبق تحصل
والى حاكم الذوق في تحقيق المذهبين الترافع وبين يديهم بترجمة
لسان الفتح يندفع تدافع فعلى الناظر ان يتأمل بعد تسليم الذوق
لاهم ما اوردناه ويفهم من ظواهر هذه النصوص الواردة ما اوردناه فان
الامام السهروردي رضى الله عنه جعل في نقله عن الملامية ذكر الروح
ذكر المشاهدة وذكر السر ذكر الهية وقال في بيانه وسر هذا الاصل الذى
بنوا عليه ان ذكر الروح ذكر الذات وذكر السر ذكر الصفات وذلك نص
في اكبرية ذكر الروح على ذكر السر والذى عند الامام الغزالي رحمه الله
في نشر طي كلامه المنقول عنه هنا التصريح بان عالم السر اكبر من عالم
الروح وان عالم السر هو عالم الشهادة والمكاشفة دون عالم الروح وان عالم
الروح معارج المحبين وعالم السر معارج العارفين وهو نهاية الاقدام الى غير
هذا من صريح كلامه في ان عالم السر اعلى من عالم الارواح والله تعالى اعلم
فلنرجع الان الى تمام القول في هذا الفصل فنقول قال الامام السهروردي
رضى الله عنه ورحمه متصلا بالكلام السابق والقلندرية هم قوم ملكهم سكر
طبيعة القلوب حتى خربوا العادات وطرحوا التقيد بأداب المجالسات
والمجالطات وساحوا في ميادين طيبة قلوبهم فقلت اعمسهم من الصوم
والصلاة الا الفرائض ولم يبالوا بتناول شئ من لذات الدنيا من كل ما كان
مباحا برخصة الشرع وربما اقتصروا على رعاية الرخصة ولم يطلبوا حقائق
العزيمت ومع ذلك هم متمسكون بترك الادخار وترك الجمع والاستكثار
لا يترسمون بتراسم المتقشفين والمتزهدين والمتعبددين وقنعوا بطبيعة قلوبهم
مع الله واقتصروا على ذلك وليس لهم تطلع الى طلب مزيد سوى ما هم

عليه من طيبة قلوبهم والفرق بين الملامتي والقلندري ان الملامتي يعمل
 في كتم العبادات والقلندري يعمل في تخريب العادات واللامتي يتمسك
 بكل ابواب البر والخير ويرى الفضل فيه ولا يخفي الاعمال والا حوال ويوقف
 نفسه موقف العوام في هيئته وملبوسه وحركاته واموره مترا للحال لئلا يظن
 له وهو مع ذلك متطلع للزبد باذل مجهودة في كل مقرب الى الله والقلندري
 غير مقيد بهيئة ولا يبالى بما يعرف من حاله وما لا يعرف ولا ينعطف
 الا على طيبة القلب وهو راس ماله والصوتى يضع الاشياء مواضعها ويدير
 الاوقات والا حوال كلها بالعلم يقيم الخلق مقامهم ويقيم امر الخلق مقامه
 ويستمر ما ينبغي ان يسر ويظهر ما ينبغي ان يظهر ويبقى بالامور في مواضعها
 بحضور عقل وصحة توحيد وكمال معرفة ورعاية صدق واخلاص ومن
 الذين ادعوا التصوف قوم يقولون بالحلول ويزعمون ان الله تعالى يحل
 فيهم ويحل في اجسام يصطفها ويسبق الى فهمهم معنى من قول النصاري
 في اللاهوت والناسوت ومنهم من يستسيح النظر الى المستحسنات اشارة الى
 هذا الوهم ويتخيل له ان من قال كلمات في بعض غلباته كان مضمرا لشي
 مما زعمه مثل قول الحلاج انا الحق وما يحكى عن ابي يزيد من قوله
 سبحانه حاشا ان يعتقد في ابي يزيد انه يقول ذلك الا معنى الحكاية
 عن الله وهكذا ينبغي ان يعتقد في الحلاج في قوله ذلك ولو علمنا انه ذكر
 ذلك القول مضمرا لشي من المحاول ورددناه والله تعالى منزلة ان يحل به
 شيء او يحل بشي حتى لعل بعض المفتونين يكون عنده ذكاء وفطنة غريزية
 ويكون قد سمع كلمات تغلفت بباطنه فتتوقف له في فكرة كلمات ينسبها
 الى الله تعالى وانها نكالة الله اياه مثل ان يقول قال لي ربي قلت له وهذا
 اما رجل جاهل بنفسه وحديثها جاهل بربه وبكيفية المكالمات والمحادثات
 واما عالم بطلان ما يقول يحمله هواه على الدعوى بذلك يوهم انه ظفر بشي
 وكل هذا ضلال ويكون سبب تجريبه على هذا ما يسمع من كلام بعض
 المحققين من مخاطبات وردت عليهم بعد طول معاملات لهم ظاهرة وباطنة

وتمسكهم بأصول العزم من صدق التقوى وكمال الزهد في الدنيا فلما صفت
 أسرارهم تشككت في سرائرهم مخاطبات موافقة للكتاب والسنة نزلت لهم
 تلك المخاطبات عند استغراق السرائر ولا يكون ذلك كلاما يسمعون به بل
 كحديث في النفس يجدونه يرونه موافقا للكتاب والسنة مفهوما عن أهله
 موافقا للعلم ويكون ذلك مناجاة لسرائرهم ومناجاة سرائرهم أيهم فيشتبون
 لأنفسهم مقام العبودية وأولاهم الربوبية فيصيفون ما يجدون إلى نفوسهم
 وإلى مولاهم وهم مع ذلك عالمون بأن ذلك ليس كلام الله وإنما هو علم حادث
 أحدثه الله تعالى في بواطنهم فطريق للأصحاء في ذلك الفرار إلى الله تعالى
 من كل ما تحدث نفوسهم به حتى إذا برئت ساحتهم من الهوى والهوى
 في بواطنهم شيئا ينسبونهم إلى الله تعالى نسبة الحادث إلى الحدث لا نسبة
 الكلام إلى المتكلم لينصنأوا عن الزيف والتكريف ومن أولئك يغرقون في
 بحر التوحيد ولا يشتبون لنفوسهم حركة وهما يزعمون أنهم مجبورون على
 الأشياء وإن لا فعل لهم مع فعل الله سبحانه ويستترسلون في المعاصي وكل ما
 تدعو النفس إليه ويركنون إلى البطالة ودوام الغفلة والاعتزال بالله عز وجل
 والخروج من الملة وترك الحدود والأحكام والحلال والحرام وقد سئل سهل
 ابن عبد الله عن رجل يقول أنا كالباب لا التحرك إلا إذا حركت قال هذا
 لا يقوله إلا أحد رجلين إما صديق أو زنديق لأن الصديق يقول هذا
 إشارة إلى أن قوام الأشياء بالله تعالى والزنديق يقوله استقاطا للائمية عن
 نفسه والانحلاص عن الدين ورسمه فاما من كان معتقدا للحلال والحرام
 والحدود والأحكام معترفا بالمعصية إذا صدرت منه معتقدا وجوب الحد منها
 فهو سليم صحيح وإن كان تحت القصور بما يركن إليه من البطالة ويستروح
 بهوى النفس إلى والتردد في البلاد متوصلا إلى تناول اللذات
 والشهوات غير متمسك بشيخ يودبه ويهذب به ويصبره بعيب ما هو فيه .

❖ فصل في ذكر المقامات والأحوال ❖

❖ وما فيها لهذه الطائفة من الأقوال ❖

❁ ونصرف القول أولا الى الفرق بين

❁ المقام والحال عند اهل الطريقة فذكر

❁ ذلك متكفل فيهما بتعريف الحقيقه

اعلم انه قد كثر الاشباه بين المقامات والاحوال واختلفت الاشارات في ذلك من الشيوخ وذلك لما كان بداخلهما في انفسهما واشتباههما فيتراى الشئ للبعض حالا ولللبعض مقاما وكلا الرويتين اصحيح لوجود التداخل فيحتاج في ذلك الى ضابط للفرق بينهما قبل ذكرهما ولا يحسن في ذلك من كلام الامام السهروردي رضى الله عنه فيها قال رحمة الله عليه انما سمي الحال حالا لتحوله والمقام مقاما لثبوته واستقراره وقد يكون الشئ بعينه حالا ثم يصير مقاما مثل ان ينبعث من باطن العبد داعية المحاسبة ثم تزول الداعية بغلبة صفات النفس ثم تعود ثم تزول فلا يزال للعبد حال المحاسبة يتعاده الحال ثم يحول الحال بظهور صفات النفس الى ان تتداركه المعونة من الله تعالى ويغلب حال المحاسبة وتنقهر النفس وتنضب وتتملكها المحاسبة فتصير المحاسبة وطنه ومستقرة ومقامه ويصير في مقام المحاسبة بعد ان كان له حال المحاسبة ثم ينازله حال المراقبة فمن كانت المحاسبة مقامه يصير له من المراقبة حال ثم يحول حال المراقبة لشاوب السهو والغفلة في باطن العبد الى ان ينقشع ضباب السهو والغفلة ويتدارك الله عبده بالمعونة فتصير المراقبة مقاما بعد ان كانت حالا ولا يستقر مقام المحاسبة قرارة إلا بنازل حال المراقبة ولا يستقر مقام المراقبة إلا بنازل حال المشاهدة فاذا منح العبد نازل المشاهدة استقرت مراقبته وصارت مقامه ونازل المشاهدة ايضا يكون حالا يحول بالاستمرار ويظهر بالتجلى ثم يصير مقاما فتخلص شمس من كسوف الاستتار ثم في مقام المشاهدة احوال وزيادات وترقيات من حال الى حال اعلى منه كالتحقق بالفناء والتخلص الى البقاء والترقى من عين اليقين الى حق اليقين وحق

اليقين يخرق شغاف القلب وذلك اعلى فروع المشاهدة وقد قال صلى
الله عليه وسلم اللهم انا نسالك ايمانا يباشر قلبي قال سهل بن عبد الله
للقلب تجويفان احدهما باطن وفيه السمع والبصر وهو قلب القلب
وسويده والتجويف الثانى ظاهر القلب وفيه العقل ومثل العقل فى
القلب مثل النظر فى العين هو صقال لموضع مخصوص فيه بمنزلة الصقال
الذى فى سواد العين ومنه تنبعث الاشعة المحيطة بالمرئيات فهكذا
تنبعث من نظر العقل اشعة العلوم المحيطة بالمعلومات وهذه الحالة التى
خرقت شغاف القلب ووصلت الى سويده وهو حق اليقين هى الاسنى
العطايا واعز الاحوال واشرفها ونسبة هذه الحالة من المشاهدة كنسبة الاجر
من التراب اذ يكون ترابا ثم طينا ثم لبنا ثم اجرا فالمشاهدة هى الاول
والاصل يكون منها الفناء كالطين ثم البقاء كاللبن وهى آخر الفروع ولما
كان الاصل فى الاحوال هذه الحالة وهى اشرف الاحوال وهى محض موهبة
لا تكتسب سميت كل المواهب من التوازل بالعبد احوالا لانها غير مقدورة
للعبد بكسبه فاطلقوا القول وتداولت السنة الشيوخ ان المقامات مكاسب
والاحوال مواهب وعلى الترتيب الذى درجناه كلها مواهب اذ المكاسب
محفوفة بالموهبة والمواهب محفوفة بالكسب فالاحوال مواجيد والمقامات
طرق المواجيد ولكن فى المقامات ظهر الكسب وبطنت الموهبة وفى الاحوال
بطن الكسب وظهرت الموهبة فالاحوال مواهب طوية سماوية والمقامات
طرقها وقال امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضى الله عنه سلونى عن
طرق السماء فانى اعرف بها من طرق الارض اشارة الى المقامات والاحوال
فطرق السماء الثوبة والزهد وغير ذلك من المقامات فان السالك لهذه
الطرق يصير قلبه سماويا فهى طرق السموات ومستنزلة للبركات وهى
الاحوال لا يتحقق بها الا ذوق قلب سماوى وقال بعضهم الحال هو الذكر
الحفى وهذا اشارة الى شئ مما ذكرناه فقال وسمعت المشايخ بالعراق
يقولون الحال مامن الله وكل ما كان من طريق الاكتساب والاعمال يقولون

هذا مامن العبد فاذا لاح للمرید شیء من المواهب والمواجيد قالوا هذا مامن الله وسموه حالا اشارة منهم الى ان الحال موهبة وقال بعض مشايخ خراسان لاحوال مواريث لاعمال وقال بعضهم لاحوال كالبروق فاذا دامت فحديث نفس وهذا لا يكاد يستقيم على الاطلاق وانما يكون ذلك في بعض الاحوال فانها تطرق ثم تسلبها النفس فاما على الاطلاق فلا ولا حوال لا تتميز بالنفس كالدهن لا يتميز بالماء وذهب بعضهم الى ان لاحوال لا تكون إلا اذا دامت فاما اذا لم تدم فهي لوائح وطوالع وبوادی وهي مقدمات لاحوال وليست باحوال واختلف المشايخ في ان العبد هل يجوز له ان ينتقل من مقام غير مقامه الذي هو فيه قبل احكام حكم مقامه قال بعضهم لا ينبغي ان ينتقل عن الذي هو فيه دون ان يحكم حكم مقامه وقال بعضهم لا يكمل المقام الذي هو فيه إلا بعد ترقيه الى مقام فوقه فينظر من مقامه العالي الى ما دونه من المقام فيحكم امر مقامه ولاولى ان يقال الشخص في مقامه يعطى حالا من مقامه لا على الذي سوف يرتقى اليه فبوجدان ذلك الحال يستقيم امر مقامه الذي هو فيه ويتصرف الحق فيه كذلك ولا يضاف الشئ الى العبد انه يرتقى او لا يرتقى فان العبد بالاحوال يرقى الى المقامات والاحوال مواهب ترقى الى المقامات التي يمتزج فيها الكسب بالموهبة ولا يلوح للعبد حال من مقام اعلى مما هو فيه إلا وقد قرب ترقيه اليه فلا يزال العبد يرقى الى المقامات بوائد الاحوال فعلى ما ذكرناه يتضح تداخل المقامات والاحوال حتى التوبة ولا يعرف إلا مقام فيه حال ومقام وفي الزهد حال ومقام وفي التوكل حال ومقام وفي الرضى حال ومقام قال ابو عثمان الحيرى منذ اربعين سنة ما اقامنى الله في حال فكرهته اشارة الى الرضى ويكون منه حالا ثم يصير مقاما والمحبة حال ومقام لا يزال العبد يتتوب بطروق حال التوبة حتى يتوب وطرق حال التوبة بالانزجار اولا قال بعضهم الزجر هيجان في القلب لا يسكنه إلا لانتباه من الغفلة فيرده الى اليقظة فاذا تيقظ ابصر

الصواب من الخطا وقال بعضهم الزجر ضياء في القلب يبصره خطا قصده
والزجر في مقدمة التوبة على ثلاثة اوجه زجر من طريق العلم وزجر من
طريق العقل وزجر من طريق الايمان فينازل الشائب حال الزجر وهى
موهبة من الله تعالى تقوده الى التوبة ولا يزال بالعبد ظهور هوى النفس
يمحو آثار حال التوبة والزجر حتى تستقر التوبة وتصير مقاما وهكذا في
الزهد لا يزال يتزاهد بنزلة حال تربيته لذقة ترك الاشتغال بالدنيا وتفتح
له الاقبال عليها ثم يمجواثر حاله بدلالة شدة النفس وحرصها على الدنيا
ورؤية العاجلة حتى تتداركه المعونة من الله الكريم فيزهد ويستقر زهده
ويصير الزهد مقامه ولا تزال نزالته حال التوكل تنزع باب قلبه حتى
يتوكل وهكذا حال الرضى حتى يطمئن على الرضى ويصير ذلك مقامه
وههنا لطيفة وذلك ان مقام الرضى والتوكل يشبه ويتحكم ببقائه مع وجود
داعية الطبع ولا يحكم ببقاء حال الرضى مع وجود داعية الطبع وذلك مثل
كراهية يجدها الرضى يحكم الطبع ولكن علمه بمقام الرضى يغمر حكم
الطبع وظهور حكم الطبع في وجود الكراهية المغمورة بالعلم لا يخرجها عن
مقام الرضى ولكن يفقد حال الرضى لان الحال لما تجرد موهبة احرقت
داعية الطبع فيقال كيف يكون صاحب مقام في الرضى ولا يكون
صاحب حال فيه والحال مقدمة المقام والمقام اثبت فمنقول لان المقام
لما كان مشوبا بكسب العبد احتمل وجود الطبع فيه والحال لما كان
موهبة من الله نزهت عن مزج الطبع فحال الرضى اصناف ومقام الرضى
امكن ولا بد للمقامات من زائد الاحوال فلا مقام الا بعد سابقة حال ولا
تفرد المقامات دون سابقة الاحوال واما الاحوال فمنها ما يصير مقاما ومنها
ما لا يصير مقاما وقد ذكرنا ان الكسب في المقام ظهور والموهبة بطننت وفي
الحال ظهرت الموهبة وبطن الكسب فلما كان في الاحوال الموهبة غالبية لم
تتقيد وصارت الاحوال الى ما لا نهائية له ولطف سنى الاحوال ان يصير
مقاما ومقدورات الحق غير متناهية ولهذا قال بعضهم لو اعطيت روحانية

عيسى ومكلمة موسى وخلة ابراهيم لطلبت ما وراء ذلك لان مواهب الحق لا تنحصر وهذه احوال الانبياء فلا تعطى الاولياء ولكن هذه اشارة من القائل الى دوام تطلع العبد وتطلبه وعدم قناعته بما هو فيه من امر الحق سبحانه لان سيد المرسلين صلوات الله عليه وعليهم ذه على عدم القناعة وقرع باب الطلب واستنزل بركة المزيد بقوله صلى الله عليه وسلم كل يوم لم ازد فيه علما يقربني الى ربي فلا يورك لي في صبيحة ذلك اليوم وفي دعائه عليه السلام اللهم ما قصر فيه رايي وضعف فيه عملي ولم تبلغه نيقي واميتي من خير وعدته احدا من عبادك او خير انت معطيه احدا من خلقك فانا ارغب اليك فيه واسالكه حتى تعلم ان مواهب الحق لا تنحصر ولا احوال مواهب وهي متصلة بكلمات الله تعالى التي ينغد البحر دون نفاذها وتنغد اعداد الرمال دون اعدادها والله المنعم المعطي

فصل في ذكر الاحوال وشرحها

وشرح كلمات تشير الى تشييد صرحها

قال الامام السهروردي رضي الله عنه وقد بدا منها بالحببة واسند في ذلك حديثا يصل به الى العرباض بن سارية قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو ويقول اللهم اجعل حبك احب الي من نفسي وسمعي وبصري واهلي ومالي ومن الماء البارد قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم طلب خصال الحب هو ان يحب الله بكليته وذلك ان العبد قد يكون في حال قائم بشروط حاله بحكم العلم والمجربة تنقاضه بضد العلم مثل ان يكون راضيا والمجربة قد فكره ويكون النظر الى الانقياد بالعلم لا الى الاستعداد بالمجربة فقد يحب الله ورسوله بحكم الايمان ويحب الاهل والولد بحكم الطبع والمحبة وجوه وبواعث المحبة في الانسان متنوعة فمنها محبة الروح ومحبة القلب ومحبة النفس ومحبة العقل فمراد رسول الله صلى الله عليه وسلم بذكر الاهل والمال والماء البارد استيصال عروق المحبة

بمحبة الله تعالى حتى يكون حب الله اغلب في الطبع ايضا والجملة من حب الماء البارد وهذا يكون حبا خاصا لخواص يتعمر به وبنوره نار الطبع والجملة وهذا يكون حب الذات عن مشاهدة بعكوف الروح وخلوصه الى موطن القرب قال الواسطي في قوله تعالى يحبهم ويحبونه كما انه بذاته يحبهم كذلك يحبون ذاته فالحاء راجعة الى الذات دون النعوت والصفات وقال بعضهم الحب شرطه ان تاسحقه سكرات المحبة فاذا لم يكن ذلك لم يكن فيه حقيقة فاذا الحب حبان حب عام وحب خاص فالحب العام مفسر بامثال الامر وربما كان حبا من معدن العلم بالآلاء والنعماء وهذا الحب مخرج من الصفات وقد ذكر جمع من المشايخ الحب في المقامات فيكون النظر الى هذا الحب العام الذي يكون لكسب العبد فيه مدخل واما الحب الخاص هو حب الذات عن مطالبة اللوح وهو الذي فيه السكرات وهو الاصطناع من الله الكريم لعبده واصطفاه اياه وهذا الحب يكون من الاحوال لانه محض موهبة ليس للكسب فيه مدخل وهو مفهوم من قول الرسول صلى الله عليه وسلم احب الي من الماء البارد لانه كلام عن وجدان روح تلتذ بحب الذات وهذا الحب روح الحب الذي يظهر من مطالعات الصفات ويطلع من مطالع الايمان قالب هذا الروح ولما صحت محبتهم هذه اخبر الله تعالى عنهم بقوله اذلت على المؤمنين لان المحب يدل لمحبيه وهذا الحب الخاص هو اصل لاحوال السنية وموجبها وهو في الاحوال كالطوبى في المقامات فمن صحت توبته على الكمال تحقق بسائر المقامات من الزهد والرضى والتوكل على ما شرحناه هنالك ومن صحت محبته هذه تحقق بسائر الاحوال من الفناء والبقاء والصحو والمحو وغير ذلك والتوبة لهذا الحب ايضا بمثابة الجثمان لانها مشتملة على الحب العام الذي هو لهذا الحب كالجسد ومن اخذ في طريق الحبوين وهو طريق خاص من طريق المحبة يتكامل فيه ويجمع له روح الحب الخاص مع قالب الحب العام الذي يشتمل

على التوبة النصح وعند ذلك لا يتقلب في اطوار المقامات لان التقلب
 في اطوار المقامات والشرقى من شىء منها الى شىء طريق المحبين ومن
 اخذ في طريق المجاهدة من قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
 سبلنا ومن قوله تعالى ويهدى اليه من ينيب اثبت كسب الانابة
 سببا للهداية ففي حال المحبوب صرح بالاجتناب غير معال بالكسب فقال
 الله يجتبي اليه من يشاء فمن اخذ في طريق المحبوبين يطوى بساط
 اطوار المقامات ويندرج فيه صفوها وخالصها بانهم وصفها والمقامات لا تنقيدة
 ولا تحبسها وهو يعيدها ويحبسها بترقيها منها واستزاعه صفوها وخالصها
 لانه حيث اشرفت عليه انوار الحب الخاص خلع ملابس صفات النفس
 ونعوتها والمقامات كلها مصفية للنعوت والصفات النفسانية الزهد يصفيه
 عن الرغبة والتوكل يصفيه عن قلة لاعتماد المتولد من جهل النفس
 والرضى يصفيه عن ضربان عرق المنازعة والمنازعة لبقاء جمود في النفس
 لم تشرق عليها شمس المحبة الخاصة فبقى ظلمتها وجمودها فمن تحقق
 بالحب الخاص لانت نفسه وذهب جموده فماذا ينزع الزهد منه من
 الرغبة ورغبة الحب احرق رغبته وماذا يصفى منه التوكل ومطالعة
 الوكيل حشو بصيرته وماذا يسكن فيه الرضى من عروق المنازعة والمنازعة
 ممن لم تسلم كليته قال الروذبارى ما لم تخرج عن كليتك لا تدخل في
 حد المحبة وقال ابو يزيد من قتلته محبته فديته رويته ومن قتلته عشقه
 فديته منادته فاذا التقلب في اطوار المقامات لعوام المحبين وطى بساط
 الاطوار لخواص المحبين وهم المحبوبون تخلصت عن همهم المقامات وربما
 كانت المقامات على مدارج طبقات السموات وهى مواطن من يتعثر في
 اذيال بقاياها فقال بعض الكبار لابراهيم الخواص الى ما ذا ادلك التصوف
 فقال الى التوكل قال تسعى في عمران باطنك اين انت من الفناء في
 التوكل بروية الوكيل فالنفس اذا تحركت بصفقتها منقلبة من دائرة الزهد
 يردها الزاهد الى الدائرة بزهده والمتوكل اذا تحركت يردها بتوكله والراضى

يردها برضاه وهذه الحركات من النفس بقايا وجودية تفتقر الى مياسة العلم وفي ذلك تنسم روح الغرب من بعيد وهواداء حق العبودية مبلغ العلم وبحسبه الاجتهاد والكسب ومن اخذ في طريق الخاص عرف طريق التخلص من البقايا بالتستر بانوار فضل الحق ومن اكتسى ملابس نور القرب بروح دائمة العكوف محيية عن الطوارق والصروف لا يزعمه طلب ولا يوحشه سلب فالزهد والتوكل والرضى كائن فيه وهو غير كائن فيها على معنى انه كيف تتقلب كان زاهدا وان رغب لانه بالحق لاني نفسه وان رىء منه الالتفات الى الاسباب هو متوكل وان وجد منه الكراهة فهو راض لانه كراهته لنفسه ونفسه بالحق فكراهته بالحق أعيدت اليه نفسه بدواعيها وصفاتها مظهرة موهوبة محولة ملطوفا بها صادف عين الداء دواءه وصور الاعمال شفاؤه ناب طلب الله له مناب كل طلب من زهد وتوكل ورضى قالت رابعة محب الله لا يسكن حنينه وانينه حتى يسكن مع محبوبه وقال ابو عبد الله القرشي حقيقة المحبة ان تهب كلك لمن احببت ولا يبقى لك منك شئ وقال ابو الحسين الوراق السرور بالله من شدة المحبة والمحبة في القلب نار تحرق كل دنس وقال يحيى بن معاذ صبر الحبيب اشد من صبر الزاهدين واعجبا كيف يصبر الانسان عن حبيب وقال بعضهم من ادعى محبة الله من غير تورع عن محارمه فهو كذاب ومن ادعى محبة الجنة من غير انفاق ماله فهو كذاب ومن ادعى حب رسوله من غير حب الفقراء فهو كذاب وكانت رابعة تنشد

تعضى الاله وانت تظهر حبه هذا لعمري في القياس بديع لو كان حبك صادقا لاطعته ان الحب لمن يحب مطيع

واذا كان الحب للاحوال كالتوبة للمقامات فمن ادعى حالا يعتبر حبه ومن ادعى محبة تعتبر توبته فان التوبة قالب روح الحب وهذا الروح قوامه بهذا القلب والاحوال اعراض قوامها بجواهر الروح وقال سمنون ذهب المحبون لله بشرف الدنيا والآخرة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال المرء مع من

احب فهو مع الله تعالى وقال ابو يعقوب السوسى لا تلح لك المحبة حتى
تخرج من روية المحبة الى روية المحبوب بفناء علم المحبة من حيث كان
له المحبوب فى الغيبة ولم يكن هذا فى المحبة فاذا خرج الحب الى هذه
النسبة كان محبا من غير محبة وسئل الجنيد عن المحبة فقال دخول
المحبوب على البدل من صفات المحب قيل هذا على قوله تعالى فاذا
احببته كنت له سمعا وبصرا وذلك ان المحبة اذا صفت وكملت لا تزال
تجذب بوصفها الى محبوبها فاذا انتهت الى غاية جهدها وقفت والرابطة
متصلة متاكدة وكمال وصف المحبة ازال الموانع من المحب وبكمال
وصف المحبة تجذب صفات المحبوب تعطفها على المحب المخلص من
موانع قاذحة فى صدق المحب ونظرا الى قصوره بعد استنفاد جهده فيعود
المحب بفوائد اكتساب الصفات من المحبوب فيقول عند ذلك

انا من اهوى ومن اهوى انسا نحن روحان حللنا بـ
فاذا ابصرتنى ابصرته واذا ابصرته ابصرته
وهذا الذى عبر عنه حقيقته قول رسول الله صلى الله عليه وسلم تخلفوا باخلاق
لانهم نزهة النفس وكمال التزكية يستعد للمحبة والمحبة
موهبة غير معللة بالتزكية ولكن سنة الله جارية ان تزكى نفوس احبائه
بحسن توفيقه وتأييده واذا منح نزهة النفس وطهارتها ثم جذب روحه
بجاذب المحبة خلق عليه خلق الصفات والاخلاق ويكون ذلك عنده
رتبة فى الوصول فتارة ينبعث الشوق من باطنه الى ما وراء ذلك لكون
عظيم امر الله غير متناه وتارة يتسلى بما منح فيكون ذلك وصوله الذى يسكن
فارشوقه وببعاث الشوق تستقر الصفات الموهوبة الحقيقية رتبة مدد
المحب ولولا باعث الشوق رجع القهقري وظهرت صفات نفسه المحيلة
بين المرء وقلبه ومن ظن من الوصول غير ما ذكرناه او تخيل له غير هذا
القدر فهو متعرض لمذهب النصارى فى اللاهوت والناسوت واشارات الشيوخ
فى الاستغراق والفناء كلها عائدة الى تحقيق مقام المحبة باستيلاء نور اليقين

وخلاصة الذكر على القلب وتحقيق حق اليقين يزيل اعوجاج البغائب
وانت اللوث الوجودى من بقايا صفات النفس واذا صحت المحبة توثبت
عليها الاحوال وتبعتها مثل الشبلى عن المحبة فقال كلس لها وهج اذا استقر
فى الحواس وسكن فى النفوس تلاشت وقيل للمحبة ظاهر وباطن فظاهرها
اتباع رضى المحبوب وباطنها ان يكون مفتونا بالمحبب عن كل شئ فلا
تبتى فيه بقية اغيرة ولا لنفسه فمن الاحوال السنية الشوق ولا يكون
المحب الا مشتاقا ابدا لان امر الحق سبحانه لا نهاية له فما من حال
يلغها المحب الا ويعلم انه وراء ذلك اوفى منها واتم وانشد
حزنى كحسبك لا لذا امسدد ينهى اليه ولا لذا امسدد

ثم هذا الشوق الحادث عنده ليس كسبه وانما هو موهبة خص الله تعالى
بها المحبين قال احمد بن ابى الحوارى دخلت على ابى سليمان الدارافى
فرايته ببكى فقلت ما يبكيك رحمك الله قال ويحك يا احمد اذا جن
هذا الليل واقترش اهل المحبة اقدامهم وجرت دموعهم على خدودهم اشرف
الجليل جل جلاله عليهم من تلذذ بكلامى واستراح الى مناجاى وافى
مطلع عليهم فى خلواتهم اسمع انينهم وارى بكاءهم يا جبريل نادى فيهم ما هذا
البكاء الذى اراه فيكم هل خبركم مخبر ان حبسا يعذب احباء بالدار بل كيف
يجعل بى افى ائذب قوما اذا جنهم الليل تملقوا لى بى حلفت اذا وردوا
القيامة على ان اسفر لهم عن وجهى وايحهم رياض قدسى وهذه احوال قوم
من المحبين اقيموا مقام الشوق والشوق من المحبة كالزهد من التوبة اذا
استقرت التوبة ظهر الزهد واذا استقرت المحبة ظهر الشوق قال الواسطى
فى قوله تعالى وعجلت اليك ربي لترضى قال شوقا واستهانة بمن وراءه فقال
هم اولاءى على اثرى من شوقه الى مكالمته الله ورمى بالالواح لما فته من
وقته وقال ابو ثمان الشوق ثمرة المحبة من احب الله اشتاق الى لقاءه
وقال ايضا فى قوله تعالى ان اجل الله لآت تعزية للمشتاقين معناه انى
اعلم ان شوقكم الى غالب وانا اجلت للقاتكم اجلا وعن قريب يكون

وصولكم الى من تشاقون اليه وقال ذو النون الشوقى اعلى الدرجات واعلى المقامات واذا بلغها لانسان استبطا الموت شوقا الى ربه ورجاءا للقاءه والنظر اليه قال وعندى ان الشوق الكائن فى المحبين الى رتب يتوقعونها فى الدنيا غير الشوق الذى يتوقع ما بعد الموت والله تعالى يكشف اهل وده بعطايا يجهدونها علما ويطلبونها ذوقا فكذلك يكون شوقهم ليصير العلم ذوقا وليس من ضرورة مقام الشوق استبطاء الموت وربما الاصحاء من المحبين يستلذون الحياة لله كما قال الخليل ان صلاقي ونسكى ومحباي ومماتى لله رب العالمين فمن كانت حياته لله فمعه الكريم لذة المناجاة والمحبة تملئ عينه من النقد ثم يكشفه من المنح والعطايا فى الدنيا ما يتحقق بمقام الشوق من غير الشوق الى ما بعد الموت وانكر بعضهم مقام الشوق وقال انما يكون الشوق الى الغائب متى يغيب المحبيب على المحبيب حتى يشاق ولهذا سئل الانطاكى عن الشوق فقال انما يشاق الى الغائب وما غبت عنه منذ وجدته وانكار الشوق على الاطلاق ما ارى له وجهما لان رتب العطايا والمنح من انصبة القرب واذا كانت غير متناهية كيف ينكر الشوق من المحب فهو غير غائب وغير مشتاق بالنسبة الى ما وجد ولكن يكون مشتاقا الى ما لم يجد من انصبة القرب فكيف يمنع حال الشوق والامر هكذا ووجه آخر ان الانسان لا بد له من امور يرزها حكم الحال اوضع بشريته وطبيعته وعدم وقوفه على حد العلم حكم الحال ووجود هذه الامور مثير لنار

الشوق ولا معنى بالشوق الا مطالبة تنبعث من الباطن الى الادلى والاعلى من انصبة القرب وهذه المطالبة كائنة فى المحبين فالشوق اذا كائن لا وجه لانكاره وقد قال قوم شوق المشاهدة واللقاء اشد من شوق العبد والغيبوبة فيكون فى حال الغيبوبة مشتاقا الى اللقاء ويكون فى حال اللقاء والمشاهدة مشتاقا الى زوائد ومبار من المحبيب وافضاله وهذا هو الذى اراه واختاره وقد قال فارس قلوب المشتاقين منورة بنور الله فاذا

تحركت اشتياقا اضاء النور ما بين المشرق والمغرب فيعرضهم الله على
 الملكة ويقول هؤلاء المشتاقون الى اشهدكم اني اليهم اشوق وقال ابو يزيد
 لو ان الله حجب اهل الجنة عن رويته لاستغاثوا من الجنة كما يستغيث
 اهل النار من النار سئل ابن عطاء عن الشوق فقال احتراق الحشى وتلهب
 القلوب وقطع الاكباد من البعد بعد القرب وسئل بعضهم الشوق اعلى ام
 المحبة فقال المحبة لان الشوق يتولد منه فلا يشترى الا من غلب عليه
 الحب فالحب اصل والشوق فرع وقال النضر اباذى للخاق كلهم مقام
 الشوق لا مقام الاشترى ومن دخل في مقام الاشترى لم حق لا يرى له
 اثر ومن لا حوال الا ناس قال وقد سئل الجنيد عن الانس فقال ارتفاع الحشمة
 مع وجود الهيبة وسئل ذو النون المصرى عن الانس فقال هو انبساط
 المحب الى المحبوب قيل معناه قول الخليل ارنى كيف تحب الموتى وقول
 موسى ارنى انظر اليك وانشد لرويم

شغلت قلبي بما لديك ----- لا ينفك طول الحياة من فكري
 انستنى منك بالوداد فقط ----- اوحشتنى من جميع ذا البشر
 ذكرتك لى مونس يعارضنى ----- يوعدى عنك منك بالطف
 وحيث ما كنت يامدى همى ----- فانت منى بموضع النظر
 وروى ان مطرف بن الشخير كتب الى عمر بن عبد العزيز ليكن انسلك
 بالله وانه طاعك اليه فان لله عبادا استانسوا بالله فكانوا في وحدتهم اشد
 استيناسا من الناس في كثرتهم واوحش ما يكون الناس انس ما يكونون
 وانس ما يكون الناس اوحش ما يكونون وقال الواسطى لا يصل الى محل
 الانس من لم يستوحش من لاكوان كلها وقال ابو الحسين الوراق لا يكون
 الانس بالله الا ومعه التعظيم لان كل من استانس به سقط عن قلبك
 تعظيمه الا الله تعالى فانك لن تزيد انسا به الا ازددت منه هيبة قالت
 رابعة كل مطيع مستانس وانشدت
 ولقد جعلت في القواد محدثى ----- وابحث جسمى من اراد جلوسى

فالجسم منى للجلس موانس وحبيب قلبى فى الفواد انيسى
وقال مالك بن دينار من لم يستانس بمحادثه الله عن محادثه المخلوقين
فقد قل عليه وعمى قلبه وصيغ عمره وقيل لبعضهم من معك فى الدار قال
الله معى ولا يستوحش من انس بربه وقال الخراز لانس محادثة الارواح
مع المصوب فى مجالس القرب ووصف بعض العارفين صفة اهل المحبة
والواصلين فقال جدد لهم الود فى كل طرفه بدوام الاتصال وآواهم فى كنفه
بحقائق السكون اليه حتى انت قلبهم وحنن ارواحهم شوقا فكان الحب
والشوق منهم اشارة من الحق اليهم عن حقيقة التوحيد وهو الوجود بالله
فذهب مناهم وانقطعت آمالهم عنده لما بان منه لهم ولو ان الحق امر
جميع الانبياء يسألون لهم ما سالوه بعض ما اعد لهم فى قديم وحدانيته
ودوام ازليته وسابق علمه وكان نصيبهم معرفتهم به وفراغ همهم له واجتماع
اهوائهم به فصار يحسداهم من عبيدة العموم اذ رفع عن قلوبهم جميع الهموم
وانشد فى المعنى

كانت لقلبي اهواء مفرقة فاستجمعت اذ رأتك العين اهواءى
فصار يحسدنى من كنت احسده

وصرت مولى الورى مذ صرت مولاى
تركك للناس دنياهم ودينهم شغلا بذكرك يادىنى ودينى
وقد يكون من لانس لانس بطاعة الله وذكره وتلاوة كلامه وسائر ابواب
القربات وهذا من لانس نعمة من الله تعالى ومنحة

منه ولكن ليس هو حال لانس الذى يكون للمحبين ولانس حال
يكون عند طهارة الباطن وكنسه بصدق الزهد وكمال الزهد وكمال
التقوى وقطع لاسباب والعلائق ومحو الخواطر والهواجس وحقيقة عنده
كبس الوجود بشغل لائح العظمة وانتشار الروح فى ميادين الفتوح وله
استقلال بنفسه يشتمل على القلب فيجمعه به عن الهيبة وفى الهيبة
اجتماع الروح ورسوبه الى محل النفس وهذا المقام الذى وصفناه انس

الذات وهيئة الذات يكون في مقام البقاء بعد العبور على ممر الفناء وهما
غير الانس والهيئة اللذين يذهبان بوجود الفناء لان الهيئة والانس قبل
الفناء ظهرا من مطالعة الصفات من الجلال والجمال وذلك مقام التلوين وما
ذكرناه بعد الفناء في مقام التمكن والبقاء من مطالعة الذات ومن الانس
خضوع النفس المطمئنة ومن الهيئة خشوعها والخضوع والخشوع يتقاربان
ويفترقان بفرق لطيف مدرك بايماء الروح ومنهسا القرب قال الله تعالى
لنبييه عليه السلام واسجد واقترب وقد ورد اقرب ما يكون العبد من ربه
في سجوده فالساجد اذا ذاق طعم السجود يقرب لانه يسجد ويطوى
بسجوده بساط الكون وما كان وما يكون ويسجد على طرف رداء العظمة
فيه قرب قال بعضهم اني لاجد الحضور فاقول يا الله او يارب فلما جدد ذلك اثقل
على من الجبال قيل ولم قال لان النداء يكون من وراء حجاب وهل رايت
جليسا ينادى جليسه وانما هي اشارات وملاحظات ومنازعات وملاطفات
وهذا الذي وصفه مقام عزيز متحقق فيه القرب ولكنه مشعر بمحو وموذن
بسكر يكون ذلك لمن غابت نفسه في نور روحه لغلبة سكرة وقوة محو فاذا
صحا وافاق يتخاض الروح من النفس والنفس من الروح ويعود كل من
العبد الى محله ومقامه فيقول يا الله ويارب بلسان النفس المطمئنة العائدة
الى مقام حاجتها ومحل عبوديتها والروح يستقل بعبوديته وبكمال الحال
عن الاقوال وهذا اتم واقرب من الاول لانه وفي حق القرب باستقلال الروح
بالفتوح واقام رسم العبودية لعود حكم النفس الى محل الافتقار وحظ القرب
لا يزال يتوفر للروح باقامته العبودية من النفس وقال
المجيد ان الله تعالى يقرب من قلوب عباده على حسب ما يرى من قرب
قلوب عباده منه فانظر ما ذا يقرب من قلبك وقال ابو يعقوب السوسى ما دام
العبد يكون بالقرب لم يكن قريبا حتى يغيب عن القرب بالقرب فاذا
ذهب عن روية القرب بالقرب فذلك قرب وقد قال قائلهم
قد تحققتك في السر فناجيك لساني فاجتمعنا لمعان وافترقنا لمعان

ان يكن غيبك التعظيم عن لحظ عياني فلقد صيرك الوجد من الاحشاء داني
قال ذو النون المصري ما ازداد احد من الله قربته إلا ازداد هيبة وقال
سهل ادق مقام من مقامات القرب الحياء وقال النصر ابا دى باتباع السنة
تنال المعرفة وباداء الفرائض تنال القربة وبالمواظبة على النوافل تنال
المحبة ومنها الحياء والحياء على الوصف العام والوصف الخاص فاما الوصف
العام فما امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله استحيوا من الله حق
الحياء قالوا انا نستحي يا رسول الله قال ليس ذلك ولكن من استحيى من الله
حق الحياء فليحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وليذكر الموت والبلوى
ومن اراد الآخرة ترك زينة الدنيا فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله
حق الحياء وهذا الحياء من المقامات واما الحياء الخاص فمن الاحوال وهو ما
نقل من عثمان رضى الله عنه قال انى لا اغتسل فى البيت المظلم فانطوى
حياء من الله وقال ابو العباس المودب قال لى سرى احفظ عني ما اقول
ان الحياء والانس يطوفان بالقلوب فاذا وجدا قلبا فيه الزهد والورع حطا
والآ رحلا والحياء اطراق الروح اجلالا لعظيم الجلال والانس الشاذ الروح
بكمال الجمال فاذا اجتمعا فهو الغاية فى المني والنهاية فى العطاء قال بعض
الحكماء من تكلم فى الحياء ولا يستحيى من الله فيما يتكلم به فهو مستدرج
وقال ذو النون الحياء وجود الهيبة فى القلب مع خشمة ما سبق منك لربك
وقال ابن عطاء العلم لا كبر الهيبة والحياء فاذا ذهب عنه الهيبة والحياء
لا خير فيه وقال ابو سليمان ان العباد عملوا على اربع درجات على الخوف
والرجاء والتعظيم والحياء واشرفهم منزلة من عمل على الحياء لما ايقن ان الله
تعالى يراه على كل حال استحيى من حسناته اكثر مما استحيى العاصون من
سيئاتهم وقال بعضهم الغالب على قلوب المستحيين الاجلال والتعظيم دائما
عند نظر الله اليهم وانشد شيخنا ابو النجيب السهروردي رضى الله عنه
اشتاقه فاذا بدا اطرق من اجلاله لا خيفة بل هيبة وصيانة لجماله
الموت فى ادبارة والعيش فى اقباله واصد عنه تجلدا واروم طيف خياله

ومنها الاتصال قال النوى للاتصال مكاشفات القلوب ومشاهدات الاسرار
وقال بعضهم للاتصال وصول السر الى مقام الذهول وقال بعضهم للاتصال ان
لا يشهد العبد غير خالقهم ولا يتصل بسوة خاطر لغير صانعه وقال سهل
ابن عبد الله حركوا بالبلاء فحكروا ولو سكنوا لاتصلوا وقال يحيى بن معاذ
الرازى العمال اربعة تائب وزاهد ومشتاق وواصل فالشائب محجوب
بتوبته والزاهد محجوب بزهده والمشتاق محجوب بحاله والواصل لا يحجبه
شئ عن الحق. وقال ابو سعيد القرشي الواصل الذي يصله الله فلا
يخشى عليه القطع ابدا والمتصل الذي بجهده يصل وكلما دنا انقطع وكان
هذا الذي ذكره حال المريد والمراد لكون احدهما مبادرا بالكشف وكون
الآخر مردود الى الاجتهاد وقال ابو يزيد الواصلون في ثلاثة احرف همهم
الله وشغلهم في الله ورجوعهم الى الله وقال بعضهم الوصول مقام جليل وذلك
ان الله تعالى اذا احب ان يوصل عبدا اختصر عليه الطريق وقرب اليه
البعيد وقال الجنيد الواصل هو الحاصل عند ربه وقال رويم اهل الوصول
اوصل الله قلوبهم اليه فهم محفوظو القوى ممنوعون من الخلق ابدا وقال
ذو النون ما رجع من رجع للامن الطريق ما وصل اليه احد فرجع عنه
واعلم ان الاتصال والمواصلة اشار اليه الشيوخ وكل من وصل الى صفو اليقين
بطريق الذوق والوجدان فهو في رتبة من الوصول ثم يتفاوتون فمنهم من
يجد الله بطريق الافعال وهو رتبة في التجلي فيبقى فعله وفعله لوقوفه
مع فعل الله ويخرج في هذه الحالة من التدبير والاختيار وهذه رتبة في
الوصول ومنهم من يوقف في مقام الهيبة والانس بما يكشف قلبه من
مطالعة الجلال والجمال وهذا تجل بطريق الصفات وهو رتبة في الوصول
ومنهم من يرقى الى مقام الفناء مشتملة على باطنه انوار اليقين والملاحظة
مغيبا في شهوده عن وجوده وهذا ضرب من تجلي الذات لخواص المقربين
وهذا المقام رتبة في الوصول وفوق هذا الحق اليقين ويكون من ذلك في
الدنيا لخواص السح وهو سريان نور المشاهدة في كلية العبد حتى يحظى

به روحه وقلبه ونفسه حتى قال به وهذا من اعلى رتب الوصول واذا
تحققت الحقائق يعلم العبد مع هذه الاحوال الشريفة انه يعد في اول
المنزل فاين الوصول هيئات منازل طريق الوصول لا تنقطع ابد الاباد في
عمر الآخرة لا بدى فكيف في العمر القصير الدنيوى ومنها القبض والبسط
وهما حالان شريفان قال الله تعالى والله يقبض ويبسط قال رضى الله عنه
وقد تكلم الشيوخ فيهما و اشاروا باشارات هى علامات القبض والبسط ولم
اجد كشفا من حقيقتهما لانهم اكتفوا بالاشارة والاشارة تنفع الاهل فاحسبت
ان اشبع الكلام فيهما لعله يتشوف الى ذلك طالب ويحب بسط القول فيه
فاعلم ان القبض والبسط لهما موسم معلوم ووقت محتم لا يكونان قبله ولا
يكونان بعده ووقتهما وموسمهما في اوائل حال المحبة الخاصة لا في نهايته
ولا قبل حال المحبة الخاصة فمن هو في مقام المحبة العامة الثابتة بحكم
الايمان لا يكون له قبض ولا بسط وانما يكون له خوف ورجاء وقد يجد
شبه حال القبض وشبه حال البسط ويظن ذلك قبضا وبسطا وليس ذلك
هو وانما هو هم يعتريه فيظنه قبضا ويعتريه اهتزاز نفسانى ونشاط طبيعى
يظنه بسطا والهم والنشاط يصدران من محل النفس ومن جوهرها لبقاء صفاتها
وما دامت صفة الامارة منها بقيت على النفس فيكون منها الاهتزاز والنشاط
والهم والهم وحج شاخور النفس والنشاط ارتفاع مزج النفس عند تلاطم بحر
الطبع فاذا ارتقى من حال المحبة العامة الى اوائل المحبة الخاصة يصير
ذا حال وذا قلب وذا نفس لوامة و يتناوب القبض والبسط فيه عند ذلك
لانه ارتقى من رتبة الايمان الى رتبة الايقان وحال المحبة الخاصة فيقبضه
الحق تارة ويبسطه اخرى قال الواسطى يقبضك عما لك ويبسطك عما
لم وقال النورى يقبضك باياه ويبسطك لاياه واعلم ان وجود القبض
اظهار صفة النفس وغلبتها وظهور البسط لظهور صفة القلب وغلبته والنفس
ما دامت لوامة فتارة مغلوبة وتارة غالبة والقبض والبسط باعتبار ذلك
منها وصاحب القلب تحت حجاب نورانى لوجود قلبه كما ان صاحب

النفس تحت حجاب ظلماتي لوجود نفسه فاذا ارتقى من القلب وخرج
 من حجابيه لا يقبده الحمال ولا يتصرف فيه فيخرج من تصرف القبض
 والبسط حينئذ فلا يقبض ولا يبسط ما دام مختلصا من الوجود النوراني
 الذي هو بالقلب ومتحققا بالقرب من غير حجاب النفس والقلب فاذا عاد
 الى الوجود من الفناء والبقاء يعود الى الوجود النوراني الذي هو القلب فيعود
 القبض والبسط اليه عند ذلك ومنها تخلص الى الفناء والبقاء فلا قبض ولا
 بسط قل فارس اولا القبض ثم البسط ثم لا قبض ولا بسط لان القبض والبسط
 يقعان في الوجود فاما مع الفناء والبقاء فلا ثم ان القبض قد يكون عقوبة
 الاغراط في البسط وذلك ان الوارد من الله يرد على القلب فيمتلئ القلب
 منه روحا وفرحا واستبشارا فتسترق النفس السمع عند ذلك وتأخذ بنصيحتها
 فاذا وصل اثر الوارد الى النفس صغت بطبعها وافرطت في البسط حتى يشاكل
 البسط نشاطا فيقابل بالقبض عقوبة وكل القبض اذا فُتس لا يكون إلا من
 حركة النفس وظهورها بصفتها ولو تأدبت النفس وعدلت ولم تجر بالطغيان
 تارة وبالعصيان اخرى ما وجب صاحب القلب القبض ودام روحه وانسه
 ورعاية الاله تدال الذي يسد باب القبض متلقى من قوله تعالى ليكلا تأسوا
 على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم فوارد الفرح ما دام موقوفا على الروح
 والقلب لا يكتف ولا يستوجب صاحبه القبض سيما اذا لطف الفرح بالوارد
 بالابواء الى الله تعالى تطلعت النفس واخذت حظها من الفرح وهو الفرح
 بما اتى الممنوع منه فمن ذلك القبض في بعض الاحايين وهذا من الطف
 الذنوب الموجبة للقبض وفي النفس من حركاتها وصفاتها وثبات متعددة
 موجبة للقبض ثم الخوف والرجاء لا يعدمها صاحب القبض والبسط
 ولا صاحب الانس والهيبه لانهما من ضرورة الايمان فلا يتعدمان واما
 القبض والبسط فيتعلمان عند صاحب الايمان لنقصان الخط من القلب
 وعند صاحب الفناء والبقاء والقرب لتخلصه من القلب وقد يرد على
 الباطن قبض وبسط ولا يعلم سببها ولا ينحفي سبب القبض والبسط إلا على قليل

الحظ من العلم الذى لم يحكم علم الحال وعلم اليقين ومن احكم علم الحال والقيام لا يخفى عليه سبب القبض والبسط وربما كان يشتبه عليه سبب القبض والبسط يشتبه عليه الهم بالقبض والنشاط بالبسط وانما علم ذلك من استقام قلبه ومن عدم القبض والبسط وارتقى منهما فنفسه مطمئنة لا يتقدح من جوهرها نار توجب القبض ولا يتلاطم بحر طبعها من اهوية الهوى حتى يظهر منه البسط وربما صار لمثل هذا القبض والبسط في نفسه المطمئنة وما يغلبه قبض ولا بسط لان القلب متخصن بشعاع نور الروح مستقر في دعة القرب فلا قبض ولا بسط ومنها الفناء والبقاء فقد قيل الفناء ان يفنى عن الحظوظ فلا يكون له في شئ حظ يفنى عن الاشياء كلها شغلا بمن فنى به وقد قال عامر بن عبد الله لا ابالي امرأة رايت ام حاططا ويكون محفوظا فيما لله عليه مصروفا عن جميع المخالفات والبقاء يعقبه وهو ان يفنى عما له ويبقى بما لله وقيل الباقي ان تصير الاشياء كلها له شيئا واحدا فتكون كل حركاته في موافقة الحق دون مخالفة فكان فانيا عن المخالفات باقيا في الموافقات وعندى ان الذى ذكره هذا القائل هو مقام صحة التوبة النصوح ليس من الفناء او البقاء بشئ ومن الاشارة الى الفناء ما روى ان عبد الله بن عمر سلم عليه انسان وهو في الطواف فلم يرد عليه فشكا الى بعض اصحابه فقال له كنا يترأى الله لنا في ذلك المكان وقيل الفناء هو الغيبة عن الاشياء كما كان فناء موسى حين تجلى ربه للجبل وقال الخراز الفناء هو التلاشى بالحق والبقاء هو المحصور مع الحق وقال الجنيد الفناء استعجام الكل عن اوصافك واشتغال الكل منك بكليته وقال ابراهيم ابن شيبان علم الفناء والبقاء يدور على اخلاص الوجدانية وصحة العبودية وما كان غير هذا فهو المغالط والزندقية وسئل الخراز ما علامته الفانى قال علامته من ادعى الفناء ذهب حظه من الدنيا والاخرة إلا من الله وقال ابو سعيد الخراز اهل الفناء في الفناء صحتهم ان يصحبه علم البقاء واهل البقاء في البقاء صحتهم ان يصحبه علم الفناء واعلم ان اقاويل الشيوخ

في الفناء والبقاء كثيرة فبعضها اشارة الى فناء المخالفات وبقاء الموافقات وهذا تقتضيه التوبة النصوح فهو ثابت بوصف التوبة وبعضها يشير الى زوال الرغبة والمحصر والامل وهذا يقتضيه الزهد وبعضها اشارة الى زوال الاوصاف المذمومة وبقاء الاوصاف الحمودة وهذا يقتضيه تزكية النفس وبعضها اشارة الى حقيقة الفناء المطلق وكل هذه الاشارات فيها معنى الفناء من وجه ولكن الفناء المطلق هو ما يستولى من امر الحق سبحانه وتعالى على العبد فيغلب كون الحق سبحانه على كون العبد وهو ينقسم الى فناء ظاهر وفناء باطن فاما الفناء الظاهر هو ان يتجلى الحق سبحانه بطريق الافعال ويسلب عن العبد اختياره وارادته فلا يرى لنفسه ولا لغيره فعلا الا بالحق ثم ياخذ في المعاملة مع الله تعالى بحسبه حتى سمعت بعض من اقيم في هذا المقام من الفناء كان يبقى اياما لا يتناول الطعام والشراب حتى يتجدد له فعل الله فيه ويقيض الله له من يطعمه ويسقيه كيف شاء واحب وهذا لعمرى فناء لانه فنى عن نفسه وعن الغير نظرا الى فعل الله تعالى بفناء فعل غير الله والفناء الباطن ان يكشف تارة بالصفات وتارة بمشاهدة آثار عظمة الذات فيستولى على باطنه امر الحق حتى لا يبقى له هاجس ولا وسواس وليس من صورة الفناء ان يغيب احساسه وقد يتفق غيبة الاحساس لبعض الاشخاص وليس ذلك من ضرورة الفناء على الاطلاق قال وقد سالت الشيخ ابا محمد البصرى وقلت له هل يكون بقاء المتخيلات في السر ووجود الوسواس من الشرك الخفى وكان عندي ان ذلك من الشرك الخفى فقال لي هذا يكون في مقام الفناء ولم يذكر انه من الشرك الخفى ام لا ثم ذكر حكاية مسلم بن يسار انه كان في الصلاة فوقع اصطوانته في الجامع انزعج لهدتها اهل السوق فدخلوا المسجد فراوه في الصلاة ولم يحس بالاصطوانته ووقعها فهذا هو الاستغراق والفناء باطنا وقد يتسع على الفاني فيكون محققا بالفناء ومعناه روحا وقلبا ولا يغيب عن كل ما يجري من قول وفعل ويكون اقسام الفناء ان يكون في كل فعل وقول مرجعه الى الله تعالى ويتنظر لاذن

في كليات اموره ليكون في الاشياء بالله لا بنفسه فتارك لاختيار منتظر لفعل الحق فان صاحبه لا ينتظر لاذن الحق في كليات اموره راجع الى الله بباطنه في جزئياتها فان ومن ملكه الله اختياره واطلقه في التصرف يختار كيف شاء واراد لا منتظرا للفعل ولا منتظرا للاذن هو باق والباقي في مقام لا يحجبه الحق عن الخلق ولا الخلق عن الحق والفاني محبوب بالحق من الخالق والفناء الطاهر لارباب القلوب والاحوال والفناء الباطن لمن اطلق عن وثاق الاحوال فصار بالله لا بالاحوال وخرج من القلب فصار مع قلبه لا مع قلبه واما كلام مشايخ الصوفية رضى الله عنهم المشير الى بعض الاحوال من اصطلاحهم الذي تداولته السنتهم تفهيمها من بعضهم للبعض واشارة منهم الى احوال يحدونها ومعاملات قلبية يعرفونها ففى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان من العلم كهيئة المكسبون لا يعلمه إلا العلماء الراسخون فاذا نظقوا به لا ينكره إلا اهل العزة بالله وقال الشيرازي هي اسرار الله تعالى يديها الى امناء اوليائه وسادات النبلاء من غير سماع ولا دراسة وهي من الاسرار التي لم يطلع عليها إلا الخواص وقال ابو سعيد الخراز للعارفين خزان اودعها علوما غريبة وانباء عجيبة يتكلمون فيها بلسان الابدية ويخبرون عنها بعبارة لازلية وهو من العلم المجهول قال رضى الله عنه فمن ذلك قولهم الجمع والتفرقة قيل اصل الجمع والتفرقة قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو فهذا جمع ثم فرق فقال والمتكثرة واولوا العلم وقوله تعالى انا بالله جمع ثم فرق بقوله وما انزل اليها والجمع اصل والتفرقة فرع وكل جمع بلا تفرقة زندقه وكل تفرقة بلا جمع تعطيل وقال الجنيد القرب بالوجد جمع وغيبته في البشرية تفرقة وقيل جمعهم في المعرفة وفرقهم في الاحوال والجمع اتصال لا يشاهد صاحبه إلا الحق فمتى شاهد غيره فما جمع والتفرقة شهود لمن شاء بالمباينة وعباراتهم في ذلك كثيرة والمقصود انهم اشاروا بالجمع الى تجريد التوحيد واشاروا بالتفرقة الى لاكتساب فعلى هذا لا جمع إلا بتفرقة ويقولون فلان في عين الجمع

يعنون استيلاء مراقبة الحق على باطنه فاذا عاد الى شئ من اعماله عاد الى التفرقة فصحة الجمع بالتفرقة وصحة التفرقة بالجمع وهذا يرجع حاصله الى ان الجمع من العلم بالله والتفرقة من العلم بامر الله ولا بد منهما جميعا قال المزيّد الجمع عين الفناء بالله والتفرقة العبودية متصل بعضها ببعض وقد غلط قوم وادعوا انهم في عين الجمع واثاروا الى صرف التوحيد وعطلوا لاكتساب فوزندقوا وانما الجمع حكم الروح والتفرقة حكم القلب فما دام هذا التركيب باقيا فلا بد من الجمع والتفرقة وقال الواسطي اذا نظرت الى نفسك فرقت واذا نظرت الى ربك جمعت واذا كنت قائما بغيرك فانث بلا جمع ولا تفرقة وقيل جمعهم بذاته في صفاته وقد يريدون بالجمع والتفرقة انه اذا اثبت لنفسه كسبا ونظر الى اعماله هو في التفرقة واذا اثبت الاشياء بالحق فهو في الجمع ومجموع الاشارات ينسب ان الكون يفرق والمكون يجمع فمن افرد المكون جمع ومن نظر الى الكون فرق فالتفرقة عبودية والجمع توحيد فاذا اثبت طاعته نظرا الى كسبه فرق واذا اثبتها بالله جمع واذا تحقق بالفناء فهو جمع الجمع ويمكن ان يقال روية الافعال تفرقة وروية الصفات جمع وروية الذات جمع الجمع سئل بعضهم عن حال موسى عليه السلام في وقت الكلام فقال افنى موسى عن موسى فلم يكن لموسى خبر من موسى ثم كلم فكان المكلّم والمكلم هو وكيف كان موسى يطبق حمل الخطاب ورد الجواب لو بآية سمع قال ومعنى هذا ان الله تعالى منح قوة بتلك القوة سمع ولو لا تلك القوة ما قدر على السمع ثم انشد القائل تمثلا

وبدا له من بعد ما اندمل الهوى برق تالق موهنا لمعانـــــــــــــــــه
يبدو كحاشية الرداء ودونـــــــــــــــــه صعب الذرى متمنع اركانـــــــــــــــــه
فبدا لينظر كيف لاح فلم يطق نظرا اليه ورده اشجانـــــــــــــــــه
فالنار ما اشتملت عليه ضلوعـــــــــــــــــه والماء ما سحت به اجفانـــــــــــــــــه
ومن ذلك التجلي والاستتار قال الجنيد انما هو تاديب وتهذيب وتذويب

فالتلاذيب محل للاستار وهو للعوام والتلهذيب للخواص وهو التجلى والتذويب
 الاولياء وهو المشاهدة وحاصل الاشارات فى الاستار والتجلى راجع الى
 ظهور صفات النفس فمنها الاستار وهو اشارة الى غيبة صفات النفس بكمال
 قوة صفات العلب ومنها التجلى ثم التجلى قد يكون بطريق الافعال وقد
 يكون بطريق الصفات وقد يكون بطريق الذات والحق تعالى ابقى على
 الخواص موضع لاستار رحمة منه لهم ولغيرهم فاما لهم فانهم به يرجعون
 الى مصالح النفوس واما غيرهم فانه لولا مواضع الاستار لم ينشف بهم
 لاستغراقهم فى جمع الجمع وبروزهم لله الواحد القهار قال بعضهم سلامة
 تجلى الحق للاسرار هو ان لا يشهد البر ما يتسلط عليه التعبير ويحويه
 الفهم فمن عبر او فهم فهو صاحب خفاطر استدلال لا ناظر اجلال وقال
 بعضهم التجلى رفع حجة البشرية لا ان يتلون الحق عز وجل والاستار
 ان تكون البشرية حائلة بينك وبين شهود الغيب ومن ذلك التجريد
 والتفريد لاشارة منهم فى التجريد هو ان العبد يتجرد عن الاعراض فيما
 يفعل لا ياتى ما ياتى به نظرا الى الاعراض فى الدنيا والاخرة بل ما
 كوشف به من حق العظمة يوديه حسب عبودية وانقياد والتفريد ان
 لا يرى نفسه فيما ياتى به بل يرى منه الله عليه فالتجريد ينفى الاغيار
 والتفريد ينفى نفسه لاستغراقه فى روية نعمة الله عليه وغيبته عن كسبه
 ومن ذلك الوجد والتواجد والوجود الوجد ما يرد على الباطن من الله تعالى
 يكسبه فرحا او حزنا ويغيره عن هيئته ويتطلع الى الله تعالى وهو فرجة
 يجدها المغلوب عليه بصفات نفسه ينظر منها الى الله تعالى والتواجد
 استجلاب الوجد بالتذكر والتفكير والوجود اتساع فرجة الوجد بالخروج
 الى فضاء الوجدان فلا وجد مع الوجدان ولا خبر مع العيان فالوجد
 بعرضية الزوال والوجود ثابت ثبوت الجبال وقد قيل

قد كان يطربنى وجدى فاقتدنى عن روية الوجد من فى الوجد موجود
 والوجد يطرب من فى الوجد راحتهم والوجد عند حضور الحق مفقود

ومن ذلك الغلبة والغلبة وجد متلاحق فالوجد كالبرق يبدو والغلبة
كتلاحق البرق وتواتره يغيب عن التمييز فالوجد ينطفئ سريعا والغلبة
تبقى لاسرار مضيعة ومن ذلك المسامرة وهي تفرد لارواح بخفي مباجلتها
ولطيف مناجاتها في سر السر بلطف ادراكها للقلب لتفرد الروح بها
وتلزمه بها دون القلب ومن ذلك السكر والصحو السكر استيلاء سلطان
الحل والصحو العود الى ترتيب الاعمال وتهذيب الاقوال قبال محمد بن
خفيف السكر غايان القلب عند معارضات ذكر الحبوب وقبال الواسطي
مقامات الواجدين اربعة الذهول ثم الجيرة ثم السكر ثم الصحو كمن سمع
بالبحر ثم دنا منه ثم دخل فيه ثم اخذته لأمواج فعلى هذا من خفي
عليه اثر من سريان الحال فيه فعليه اثر من السكر ومن عاد كل شيء
منه الى مستقرة فانه صاحي فالسكر لا رباب. القلوب والصحو للكاشفين
بحقائق الغيوب ومن ذلك الحو ولائبات الحو بازالة اوصاف النفوس
ولا ئبات اثباتها بما انشا الحق له من الوجود به فهو بالحق لا بنفسه
باثبات الحق اياه مستانفا بعد ان محاه عن اوصافه قال ابن مطاع يمحو
اوصافهم ويثبت اسرارهم ومن ذلك علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين
فعلم اليقين ما كان من طريق النظر والاستدلال وعين اليقين ما كان من
طريق الكشف والنوال وحق اليقين ما كان بتحقيق الانفصال عن لوثه
الصالحات بورود رائد الوصال قال فارس علم اليقين لا اضطراب فيه وعين
اليقين هو العلم الذي اودعه لاسرار والعلم اذا انفرد من نعت اليقين كان
علما بلا شبهة وحق اليقين هو حقيقة ما يشير اليه علم اليقين وعين اليقين
وقبال المجيد حق اليقين ما يتحقق العبد بذلك وهو ان يشاهد الغيوب كما
يشاهد المرئيات مشاهدة عيان ويحكم على الغيب فيخبر عنه بالصدق كما
اخبر الصديق حين قال لما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذا ابقيت
لعيالك قال الله ورسوله وقال بعضهم علم اليقين حال المعرفة وعين اليقين حال
الجمع وحق اليقين جمع الجمع بلسان التوحيد وقيل اسم ورسم وعلم وعين وحق

فلاسم والرسم للعوام والعلم علم اليقين للاموياء وعين اليقين لخواص الاولياء
 وحق اليقين للانبياء وحقية حق اليقين اختص بها نبينا محمد صلى
 الله عليه وسلم ومن ذلك الوقت والمراد بالوقت ما هو غالب على العبد
 واغلب ما على العبد وقته فانه كالسيف يهضى العبد بحكمه ويقطع
 وقد يراد بالوقت ما يهجم على العبد لا يكسبه فيصرف فيه فيكون
 بحكمه يقال فلان بحكم الوقت يعني ماخوذا عما منه بما المحقق ومن ذلك
 الغيبة والشهود فالشهود هو الحضور وقتا بنعت المراقبة ووقتا بوصف
 المشاهدة فما دام العبد موصوفا بالشهود او الرعاية فهو حاضر فاذا فقد حال
 المشاهدة والمراقبة خرج من دائرة الحضور فهو غائب وقد يعنون بالغيبة
 الغيبة عن الاشياء بالحق فيكون على هذا المعنى بمحصل ذلك راجعا الى
 مقام الفناء ومن ذلك الذوق والشرب والرى فالذوق ايمان والشرب
 علم والرى حال فالذوق لارباب البوادة والبوادي والشرب لارباب
 الطوابع واللوامح والذوامع والرى لارباب الاحوال وهى ان الاحوال هى
 التى تستقر فما لم تستقر فليست بخال وانما هى لوازم وطوابع وقيل الخال
 لا تستقر لانها تحول فاذا استقرت صارت مقاما ومن ذلك المحاصرة
 والمكاشفة والمشاهدة فالمحاصرة لارباب التلوين والمشاهدة لارباب التمكين
 والمكاشفة بينهما الى ان تستقر المشاهدة فالمحاصرة لاهل العلم والمكاشفة
 لاهل العين والمشاهدة لاهل الحق اى حق اليقين ومن ذلك الطارق
 والبادى والبادى والواقع والقادح والطوابع والذوامع واللوائح وهذه كلها الفاظ
 متقاربة المعنى ويمكن بسط القول فيه ويكون حاصل ذلك راجعا الى
 معنى واحد يكثر بالعبارة فلا فائدة فيه والمقصود ان هذه الاسماء كلها
 مبادئ الحال ومقدماته واذا صبح استوعب هذه الاسماء كلها ومعانيها ومن
 ذلك التلوين والتمكين فالتلوين لارباب القلوب لانهم تحت حجب القلوب
 والقلوب تخص الى الصفات وللصفات تعدد بتعدد جهاتها فظهر لارباب
 القلوب بحسب تعدد الصفات تلوينات ولا تجاوز للقلوب واربابها من

عالم الصفات واما ارباب التمكين فقد خرجوا من مشاع الاحوال وخرقوا
 حجب القلوب وباشروا راحهم سطوع نور الذات فارتفع التلوين لعدم
 التغيير في الذات اذ جل ذاته من حلول الحوادث والتغيرات فلما
 خلصوا الى موطن القرب من تجلى الذات ارتفع عنهم التلوين فالتلوين
 حيثما يكون في نفوسهم لانها في محل اللرب لموضع طهارتها وقبدها
 والتلوين الواقع في النفوس لا يخرج صاحبه عن حال التمكين لان
 جريان التلوين في النفس لبقاء رسم الانسانية وثبوت القدم في التمكين
 كشف حق الحقيقة وليس المعنى بالتمكين ان لا يكون للعبد تغير فانه
 بشروا نأما نعى به ان ما كشف من الحقيقة لا يتوارى عنه ابدا ولا
 يتناقص بل يزيد وصاحب التلوين قد يتناقص الشيء في حقه عند ظهور
 صفات نفسه وتغيير عنه الحقيقة في بعض الاحوال ويكون ثبوته على
 مستقر الايمان وتلوينه في زوائد الاحوال ومن ذلك النفس ويقال النفس
 للمنتهى فالوقت للمبتدى والحال للمتوسط فكانه إشارة منهم الى ان المبتدى
 يطرده من طارق ولا يستقر والمتوسط صاحب حال غالب حاله عليه
 والمنتهى صاحب نفس متمكن من الحال لا يتناوب عليه الحال بالغبية
 والحضور بل تكون المواجيد مقرونة بانفاسه مقيمة لا تتناوب عليه وهذه
 كلها احوال لاربابها واهم منها ذوق وشرب والله تعالى ينفع ببركاتهم
 آمين

* فصل في ذكر القول في بعض المقامات *

* وما فيها من اشارات لاهل الكرامات *

وما رايت ايضا في ذلك احسن من كلام الامام السهروردي رضى الله
 عنه التوبة قال قدس الله روحه هي اصل كل مقام وقوامه ومفتاح كل
 حال وهي اول المقامات وهي بمثابة الارض للبناء فمن لا ارض له لا
 بناء له ومن لا توبة له لا حال له ولا مقام قال رضى الله عنه واذا

يبلغ على وقد روى وسعى وجهدى اعتبرت المقامات والاحوال فرايتها يجمعها
 ثلاثة اشياء بعد صحة الايمان وعموده وشروطه فصارت مع الايمان اربعة
 روايتها في افادة الولادة المعنوية الحقيقة بمشابة الطبائع الاربع التي جعلها
 الله تعالى باجراء سنته مفيدة للولادة الطبيعية ومن تحقق بحقائق هذه الاربع
 يلج ملكوت السموات ويكشف بالقدر والآيات ويصير له ذوقا وفهما
 لكلمات الله المنزلات ويحظى بجميع الاحوال والمقامات وكلها من هذه
 الاربع ظهرت وبها تهيات احد هذه الثلاثة بعد الايمان التوبة النصوح
 والثاني الزهد في الدنيا والثالث تحقيق مقام العبودية بدوام العمل لله
 ظاهرا وباطنا من غير فتور وقصور ثم يستعان على تمام هذه الاربع باربعة
 اخرى بها تمامها وقوامها وهي قلة الكلام وقلة المنام وقلة الطعام والاعتزال
 عن الناس واتفق المشايخ والعلماء والزاهدون على ان هذه الاربع بها تستقر
 المقامات وتستقيم الاحوال وبها صار الابدال ابدال الابدان لا بتأييد الله وحسن توفيقه
 ونمين بالبيان الواضح ان سائر المقامات تندرج في صحة هذه ومن ظفر
 بها فقد ظفر بالمقامات كلها اولها بعد الايمان التوبة وهي في مبدا صحتها
 تستقر الى الاحوال واذا صحت تشتمل على مقامات واحوال ولا بد في
 ابتدائها من وجود زاجر ووجدان الزاجر حال لان موهبة من الله تعالى
 على ما تقرر ان الاحوال مواهب وحال الزجر مفتاح التوبة ومبتدأها قال
 الاصمعي رايت اعرابيا بالبصرة يشكي عينه وهي يسيل منها الماء فقلت
 الا تمسح عينك فيقال لا لان الطبيب زجرني ولا خير فيمن لا ينزجر
 فالزاجر في الباطن حال يهبها الله تعالى ولا بد من وجودها للتائب ثم بعد
 الانزجار يجد العبد حال الانتباه وقل بعضهم لا انتباه اوائل دالات الخير
 اذا انتبه العبد من رقدة الغفلة اذ ذلك الانتباه الى التيقظ فاذا تيقظ
 الزم تيقظه الطلب لطريق الرشدي يطلب واذا طلب عرف انه على
 غير سبيل الحق فيطلب الحق ويرجع الى باب توبته ثم يعطى بانتباهه
 حال البسط وقيل اذا صحت اليقظة كان صاحبها في اوائل طريق التوبة

وقال اليقظة حركة من جهة المولى لقلوب الخائفين تدلهم على طلب التوبة فاذا تمت يقطعه نقل بذلك الى مقام التوبة فهذه احوال ثلاثة تتقدم التوبة ثم التوبة في استقامتها تحتاج الى المحاسبة ولا تستقيم التوبة الا بالمحاسبة وكان بعض المحاسبين يكتب الصلوات في قرطاس ويدع بين كل صلاتين بيضا وكلما ارتكب خطيئة من كلمة غيبة او امر آخر خط خطأ وكلما تكلم او تحرك فيما لا يعنيه نقطة نقطة ليعتبر ذنوبه وحركاته فيما لا يعنيه ليضيق بالمحاسبة مجاري الشيطان والنفس لامارة بالسوء لموضع صدقه في حسن الافتقاد وحرصه على تحقيق مقام العباد وهذا مقام المحاسبة والرعاية يقع من ضرورة صحة التوبة قال الجنيد من حسنت رعايته دامت ولا يشه وسئل الواسطي اى الاعمال افضل قال مراعاة السر والمحاسبة في الظاهر والمراقبة في الباطن ويكمل احدهما بالآخر وبهما تستقيم التوبة والمراقبة والرعاية حالان شريهان ويصيران مقامين شريهين يصحان بصحة مقام التوبة. وتستقيم التوبة بهما على الكمال فصارت المحاسبة والمراقبة والرعاية من ضرورات مقام التوبة وكل هذا ملان لصحة التوبة ملازم لها لان الخواطر مقدمات العزائم والعزائم مقدمات الافعال والمراقبة حسم مواد الخواطر الرديئة فصار من تمام المراقبة تمام التوبة لان من حصر الخواطر كفى مؤنة الجوارح لان المراقبة استيصال عروق ارادة المكاره من القلب وبالمحاسبة استدراك ما انفلت من المراقبة قال ابو عثمان المغربي افضل ما يلزم الانسان في هذا الطريق المحاسبة والمراقبة وسياسة

بالعلم واذا صححت التوبة صححت الانابة قال ابراهيم بن ادهم اذا صدق العبد في توبته صار منيبا لان الانابة ثلثي درجة التوبة والمنيب على الحقيقة من لم يكن له مرجع سواه فيرجع اليه من رجوعه ثم يرجع من رجوع رجوعه فيبقى شجاعا بين يدي الحق لا يصفى له مستغفرا في عين الجمع ومخالفة النفس وروية عيوب الافعال والجاهدة تتحقق بتحقيق الرعاية والمراقبة قال ابو سليمان ما استحسننت من نفسي عملا فاحتسبته

ولا تستقيم التوبة إلا بصدق المجاهدة ولا يصدق العبد في المجاهدة إلا
 بوجود الصبر قال رضى الله عنه الصبر على الله تعالى بعكوف الهم عليه
 وصدق المراقبة له بالقلب وحسم مواد الخواطر والصبر ينقسم الى فرض
 وفصل فالفرض كالصبر على اداء المفترضات والصبر على المحرمات ومن
 الصبر الذى هو فضل الصبر على الفقر والصبر عند الصدمة الاولى وكتمان
 المصائب والاوجاع وترك الشكرى والصبر على اخفاء الفقر والصبر على كتمان
 المنح والكرامات وروية القدر والآيات ووجوه الصبر فرضا وفضلا كثيرة
 وكثير من الناس يقوم بهذه الاقسام من الصبر ويطبق عن الصبر على الله
 تعالى بلزوم صحته المراقبة والرعاية ونفى الخواطر فاذا حقيقة الصبر كانت
 في التوبة لكي توفى المراقبة في التوبة والصبر من اعز مقامات الموقنين وهو
 داخل في حقيقة التوبة قال بعض العلماء وای شی افضل من الصبر وقد
 ذكره الله تعالى في كلامه في نيف وتسعين موضعا وما ذكر شيئا بهذا العدد
 وصحة التوبة تحتوى على مقام الصبر مع شرفه ومن الصبر الصبر على
 النعمة وهو ان لا يصرفها في معصية الله تعالى وهذا ايضا داخل في صحة
 التوبة وكان سهل يقول الصبر على العافية احدى من الصبر على الهلاك وعن
 بعض الصحابة بلينا بالصبر فصبرنا وبلينا بالشرف فلم نصبر ومن الصبر رعاية
 الاقتصاد في الرضا والغضب والصبر عن محبة الناس والصبر على الخمول
 والتواضع والذلة داخل في الزهد وان لم يكن داخلا في التوبة وكل ما فات
 في مقام التوبة من المقامات السنية والاحوال يوجد في الزهد وهو ثالث
 الاربعة التي ذكرنا وحقيقة الصبر يظهر من طمانينة النفس وطمانيتها من
 تزكيتها وتزكيتها بالتوبة فالنفس اذا تزكت بالتوبة النصوح ذهبت عنها
 الشراسة الطبيعية وقلت الصبر وجود شراسة النفس واباء واستعصاء فيها
 والتوبة النصوح تلين النفس وتخرجها عن طبيعتها وشراستها الى اللين لان
 النفس بالحاسبة والمراقبة تصفو وتنطفى نيرانها المتأججة بمطاعة الهوى
 وتبلغ طمانيتها محل الرضا ومقامه وتطمئن في مجارى الاقدار وعن رسول

الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان خير ما اعطى الرجل الرضا بما قسم الله له
والاخبار والآثار والمحكايات في فضيلة الرضا وشرفه اكثر من ان تخصصى
والرضا ثمرة التوبة النصوح وما تخلف عبد عن الرضا إلا لتخلفه عن التوبة
النصوح فاذا التوبة تجمع حال الصبر ومقامه وحال الرضا ومقامه والخوف
والرجاء مقامان من مقامات اهل اليقين وهما كائنان في صلب التوبة
النصوح لان خوفه حمله على التوبة ولولا خوفه ما تاب ولولا رجاءه ما
خاف فالرجاء والخوف يتلازمان في قلب المومن ويعتدل الخوف للتائب
المستقيم في التوبة ثم ان الخائف التائب حيث قيد الجوارح عن المعاصي
واستعان بنعم الله على طاعة الله فقد شكر النعم لان كل جارحة من الجوارح
نعمة وشكرها قيدها عن المعصية واستعمالها في الطاعة وای شاعر للنعمة
اكثرت من التائب المستقيم فاذا جمع مقام التوبة هذه المقامات كلها فجمع
مقام التوبة حال الزجر وحال الانتباه وحال التيقظ ومخالفة النفس والتهوى
والمجاهدة وروية عيوب الافعال والازابة والصبر والرضا والمحاسبة والمراقبة
والرعاية والشكر والخوف والرجاء فاذا صحت التوبة النصوح وتزكت
النفس انجلت مرآة القلب وبان قبح الدنيا فيها فحصل الزهد والزاهد
يتحقق فيه الشوكل لانه لا يزهد في الموجود إلا لاعتماده على المزمود
والسكون الى وعد الله سبحانه وتعالى هو عين التوكل وكل ما بقى على
العبد من بقية في تحقيق المقامات كان بعد توبته يستدركه بزهد في
الدنيا وهو ثالث الاربعة فاذا صح زهد العبد صح توكله ايضا لان صدق
توكله مكنه من زهد في الموجود فمن استقام في التوبة وزهد في الدنيا وحقق
هذين المقامين استدرك سائر المقامات وتمكن فيهما وتحقق بها وترتيب
التوبة مع المراقبة وارتباط احدهما بالآخرى ان يتوب العبد ثم يستقيم
في التوبة حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال شيئا ثم يرتقى من تظهير
الجوارح عن المعاصي الى تظهير الجوارح عما لا يعنى فلا يسمح بكلمة
فضول ولا حركة فضول ثم تستقل الرعاية والمحاسبة من الظاهر الى الباطن

وتستولى المراقبة على الباطن وهو تحقق بعلم القيام بفحو خواطر المعصية
 عن باطنه ثم خواطر الفضول فإذا تمكن من رعاية الخطرات عصم عن
 مخالفة الأركان والجوارح وتستقيم توبته وقيل لا يكون المرید مریداً حتى
 لا يكتب عليه صاحب الشمل شيئاً عشرين سنة ولا يلزم من هذا وجود
 المعصية ولكن الصادق والتائب الندام إذا ابتلى بذنب يمتحن الرذائيل
 عن باطنه في العطف سامة لوجود الندم في باطنه على ذلك والندم توبة
 فلا يكتب عليه صاحب الشمل شيئاً وإذا تاب توبة نصوحاً ثم زهد في
 الدنيا حتى لا يهتم في غدائه لعشائه ولا في مشائه لغدائه ولا يرى
 الادخار ولا يكون له تعلق هم بعد وقد جمع في هذا الزهد والفقر والزهد
 افضل من الفقر وهو فقر وبادة لان الفقر عادم الشيء اضطراباً والزهد تارك
 الشيء اختياراً وزهده يحقق توكله وتوكله يحقق رضاه ورضاه يحقق الصبر
 وصبره يحقق حبس النفس وصدق المجاهدة وحبس النفس لله يحقق
 خوفه وخوفه يحقق رجاءه ويحظى بالتوبة والزهد بكل المقامات والزهد
 والتوبة إذا اجتماعاً مع صحة الايمان عقوده وشروطه يعزز هذه الثلاثة رابع
 تمامها وهو دوام العمل لله لان الاحوال السنية ينكشف بعضها بهذه الثلاثة
 ويستتر بعضها متوقفة على وجود الرابع وهو دوام العمل وكثير من الزهاد
 المتخلفين بالزهد المستقيم في التوبة تخلفوا عن كثير من سنى الاحوال
 لتخلفهم عن هذا الرابع ولا يراد الزهد في الدنيا إلا لكمال الفراغ المستعان
 به على ادامة العمل لله والعمل لله ان يكون العبد لا يزال ذاكرة او تالياً
 او مصلياً او مراقباً لا يشغله عن ذلك إلا واجب شرعي او مهم طبعي لا
 بد منه واذا استولى العمل القلبي على القلب مع وجود الشغل الذي اداءه
 اليه حكم الشرع لا يفتر باطنه عن العمل فاذا كان مع الزهد والتقوى
 متمسكاً بدوام العمل فقد اكمل الفضل
 قال ابو بكر الوراق من خرج من قالب العبودية صنع به ما يصنع
 بالابق وسئل سهل بن عبد الله التستري اي منزلة اذا قام العبد بها قام

مقام العبودية قال اذا ترك التدبير والاختيار فاذا تحقق العبد بالتوبة
والزهد ودوام العمل لله يشغله وقته المحاصر عن وقته الآتي ويصل الى
مقام ترك التدبير والاختيار ثم يصل الى ان يملك الاختيار فيكون اختياره
من اختيار الله لزوال هواه ووفور علمه وانقطاع مادة الجهل عن باطنه
قال يحيى بن معاذ الرازي ما دام العبد يتعرف يقال له لا تختبر ولا
تكن مع اختيارك حتى تعرف فاذا عرف وصار عارفا يقال له ان شئت
اختر وان شئت لا تختبر لانك ان اخترت فباختيارنا اخترت وان تركت
الاختيار فباختيارنا تركت الاختيار فانك بناسي الاختيار وفي ترك الاختيار
والعبد لا يتحقق بهذا المقام العالي والحال العزيز الذي هو الغاية والنهاية
وهو ان يملك الاختيار بعد ترك التدبير والمخروج من الاختيار إلا باحكامه
هذه الاربعة التي ذكرناها لان ترك التدبير فناء وتمليك التدبير والاختيار
من الله تعالى عبادة وردة الى الاختيار تصرف بالحق وهو مقام البقاء وهو
الانسلاخ عن وجود كان بالعبد الى وجود يصير بالحق وهذا العبد ما بقي
عليه من الاعوجاج ذرة واستقام ظاهره وباطنه في العبودية وعمر العلم ظاهرة
وباطنه وتوطن حمضية القرب بنفس بين يدي الله تعالى متمسكة
بالاستكانة والافتقار متحققته بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكفي
الى نفسك طرفتي عين فاهلك ولا الى احد من خلقك فاضيع واكلائي
كلاء الوليد ولا تخجل عني والله الموفق لا رب غيره

* واما اشارتهم رضي الله عنهم في بعض *

* المقاسات حسبما تقدم من التفهيم *

* والارشاد من بعضهم للبعض فنذكر في ذلك *

* من كلام الامام السهروردي رضي الله عنه *

* ما نراه لا نقابا لمحل والله المستعان وعليه المتكل *

قال رضي الله عنه فمن قولهم في التوبة قول رويم معنى التوبة ان تثوب

من التوبة قيل معناه قول رابعة استغفر الله من قلته صدقني في قول
استغفر الله وقال ذو النون توبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من
الغفلة وتوبة الانبياء من روية عجزهم عن بلوغ ما ناله غيرهم سئل
ابو محمد سهل عن الرجل يتوب من الشيء ويتركه ثم يخطر ذلك الشيء
بباله او يراه او يسمع به فيجد حلاوته فقال الحلاوة طبع البشرية ولا بد
من الطبع وليس له حيلة الا ان يرفع قلبه الى مولاه بالشكوى وينكره
بقلبه ويلزم نفسه الانكار ولا يفارقه ويدعو الله ان ينسيه ذلك ويشغله
بغيره من ذكره وطاعته وان غفل عن الانكار طرقة عين اخاف عليه ان
لا يسلم وتعمل الحلاوة في قلبه ولكن مع وجدان الحلاوة يلزم قلبه الانكار
ويحزن فانه لا يضرة شيء قال وهذا الذي قال سهل كاف بالغ لكل طالب
صادق مريد صحة توبته والعارف القوي الحال يتمكن من ازالة الحلاوة
عن باطنه ويسهل عليه ذلك واسباب سهولته ذلك متنوعة للعارف ومن
تمكن من قلبه حلاوة حب الله الخاص عن صفاء مشاهدة وصرف يقين
اي حلاوة تبقى في قلبه وانما حلاوة الهوى لعدم حلاوة حب الله ومن
قولهم في الورع قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ملاك الدين الورع
وقول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لا ينبغي لمن اخذ بالتقوى ووزن
بالورع ان يذل لصاحب دنيا ويسأل يحيى بن معاذ الوارع الوقوف على
حد العلم من غير تاويل وقال الخواص الورع دايل الخوف والخوف دليل
المعرفة والمعرفة دليل القرب ويسأل الشيخ ابو محمد عبد العزيز المهدوي
رضي الله عنه وقد تكلم في قول الصديق رضى الله عنه كنا ندع
سبعين بابا من الحلال مخافة ان تقع في الحرام اطم ان عدد المقامات
سبعون وهي قد تحصل بضرب من الاكتساب والاجتهاد والصديق خرج
عن مقامات العامة فلم يكن نيله منها بل من مقام موهبي لا وصف فيه
ولا مشاركة لان السالكين مع الاوراد والعارفين مع الواردات وهي موهبية
فهذا مرمى الصديقين ومضاهاة هذه المقامات في سورة الاحزاب وهي قوله

ان المسلمين والمسلمات الى قوله والمصدقين وهي السابعة فالحسنة بعشر
 فهي سبعون لاصحاب المقامات وهم العموم والثامنة والصائمون فالصديق
 صام عن الكل ومن قولهم في الصبر قول سهل الصبر انتظار الفرج من الله
 وهو افضل الخدمة واعلاها وقيل لكل شئ جوهر وجوهر الانسان العقل وجوهر
 العقل الصبر فالصبر عرك النفس وبالعرك تلين والعلم يدل والصبر يقبل
 ولا تنفع دلالة العلم بغير قبول الصبر والصبر والعلم متلازمان كالروح والجسد
 ومصدرهما الغريزة العقلية وهما متقاربان لاتحاد مصدرهما وبانفصال
 احدهما عن الآخر اعنى العلم والصبر ميل احدهما عن الآخر اعنى النفس
 والروح وبيان ذلك يدق وقال ابو الحسن بن سالم هم ثلاثة متصبر وصابر
 وصبار فالمتصبر من صبر في الله فمرة يصبر ومرة يجزع والصابر من يصبر
 في الله والله ولا يجزع ولكن يتوقع منه الشكوى وقد يمكن منه المجزع
 واما الصبار فذلك الذي صبره في الله والله وبالله فهو لواقع عليه جميع
 البلاء لا يجزع ولا يتغير من جهة الوجوب والحقيقة لا من جهة الرسم
 والحليقة وشارته في هذا ظهور حكم العلم فيه مع ظهور صفة الطبيعة
 وسئل السري عن الصبر فتكلم فيه فدب على رجله عقرب فجعل يضربه
 بابرته فليل له لم لاتدفعه فقال استحي من الله ان اتكلم في حال ثم
 اخالف ما اتكلم فيه فقال عمر بن عبد العزيز ما انعم الله على عبد نعمته
 ثم انتزعها فعوضه مما انتزع الصبر إلا وما عوضه خسر مما انتزع ومن
 ذلك في الشكر قوله صلى الله عليه وسلم من ابتلى فصر واعطى فشكر
 وظلم فغفر وظلم فاستغفر قيل فما باله قال اوائلك لهم لا من وهم مهتدون
 وقال داود عليه السلام كيف اشكرك وانا لا استطيع ان اشكرك إلا
 بنعمته ثانياً من نعمك فاوحى الله اليه اذا عرفت هذا فقد شكرتني
 وقال بعضهم الشكر هو الغيبة عن الشكر بروية المنعم وقال يحيى بن
 معاذ الرازي لست بشاكر ما دمت تشكر وغاية الشكر الحيرة لتسلسل
 النعم اذ كل شكر نعمته متجددة ومن ذلك في الخوف قوله صلى الله عليه

وسلم رأس الحكمة مخافة الله وقال بعضهم ليس الخائف من يبكى
ويمسح عينيه لكن الخائف التارك ما يخاف أن يعذب عليه وقال
سهل الخوف ذكر والرجاء انشئ ابي منهما تتولد حقائق الايمان وقيل
ان الله تعالى جمع للخائفين ما فرقه في جميع المؤمنين وهو الهدى
والرحمة والعلم والرضاوان فقال تعالى وهدي ورحمة للذين هم لربهم
يرهبون وقال ذو النون لا يسقى المحب كاس المحبة إلا بعد ان يضح
الخوف قبله وقال فضيل بن عياض اذا قيل لك تخاف الله فاسكت فانك
ان قلت لا كفرت وان قلت نعم فليس وصفك وصف من يخاف الله ومن
ذلك في الرجاء قول شاه الكرماني علامة الرجاء حسن الطاعة وقيل الرجاء
روية الجلال بعين الجمال وقيل يقرب القلب من ملاطفة الرب قال ابو
علي الروذباري الخوف والرجاء كجناحي الطائر اذا استويا استوى الطائر
وتم في طيرانه ولهذا المعنى روى عن لقمان الحكيم عليه السلام انه قال
لا يشه خف الله تعالى خوفا لا تأس فيه مكره وارجه اشد من خوفك
فقال كيف استطيع ذلك وانما لي قلب واحد اما علمت ان المؤمن كذى
قلبين يخاف باحدهما ويرجو بالآخر وهذا لانهما من حكم الايمان وقال
الشيخ ابو محمد عبد العزيز المهدوي رضى الله عنه وقد تكلم في قول يحيى
ابن معاذ يكاد رجاءى لك مع الذنوب يغلب رجاءى لك مع الطاعة اعلم
ان العبد في حال المعصية لم تبق له حسنة ولا وسيلة وانقطع الى ربه
من جميع جهاته والتجأ اليه بذلته وفقره فكان عفوه اليه اقرب والله
ارحى له واما الاعمال والحسنات فالتعلق بها صعب شديد وحال المعصية
حال الفقر والمسكنة والذل والصغار ومن ذلك في التوكل قول السري التوكل
الانخلاع من الحول والقوة وقال سهل كل المقامات لها وجه وقفا غير التوكل
فانه وجه بلا قفا وقال ذو النون التوكل ترك تديير النفس والانخلاع من
الحول والقوة وقال ابو بكر الوراق التوكل رد العيش الى يوم واحد واستقام
هم شد وقال بعضهم من اراد ان يقوم بحق التوكل فليحفر لنفسه قبرا يدفن فيها

فيه وينسى الدنيا واهلها لان حقيقة التوكل لا يقوم له احد من الخلق على كماله وقال حمدون القصار التوكل هو الاعتصام بالله قال وليس للاقوياء اعتداد بتصحیح توكلهم وانما شغلهم في تغميب النفس بتقوية مراد القلب فاذا غابت النفس انحسرت مادة الجهل فصح التوكل والعبد غير ناظر اليه وكلما تحرك من النفوس بقيمة يرد على ضميرهم سر ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شيء فيغلب وجود الحق لا اعيان ولا كوان ويرى الكون بالله من غير استعلال الكون في نفسه ويصير التوكل حينئذ اضطرارا ولا يقدح في توكل مثل المتوكل ما يقدح في توكل الضعفاء من وجود الاسباب والوسائط لانه يرى لاسباب موثقا لا حياة لها إلا بالوكيل وهذا توكل خواص اهل المعرفة ومن ذلك في الرضا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا وقال علي كرم الله وجهه من جالس على بساط الرضا لم ينله من الله مكروه ومن جالس على بساط السؤال لم يرض عن الله في كل حال وقال الفضيل الراصي لا يتعنى فوق منزلته شيئا وقال ابن سمعون الرضا بالحق والرضا له والرضا عنه فالرضا به مدبرا ومختارا والرضا له الها وربا والرضا عنه قاسما ومعطيا وقيل للحسين بن علي رضى الله عنهما ان ابا ذر يقول الفقرا حب الى من الغنى والسقم احب الى من الصحة قال رحم الله ابا ذر اما انا فاقول من انكل على حسن اختيار الله له لم يتمن انه في غير الحالة التي اختار الله له

❖ فصل في كريم اخلاقهم التي اوقفهم عنوان ❖

❖ بواطنهم عليها وانهاهم غص اديهم اليها ❖

واحسنها على ما قاله الامام السهروردي رضى الله عنه التواضع قال ولا يلبس العبد لبسة اجمل من التواضع ومن ظفر بكنز التواضع والحكمة فقد استراح وراح وما يعقلها إلا العالمون والتواضع رعاية لا اعتدال بين الكبير والضعفة فالكبر رفع لانسان نفسه فوق قدرة والضعفة وضع لانسان

نفسه مكانا يزرى به ويفضى الى تضييع حقه وقد انفسهم من كثير من
 اشارة المشايخ في شرح التواضع اشياء انتهت الى حد اقاموا فيه التواضع
 مقام الصعته واوهم انحرافا عن حد الاعتدال ويكون قصدهم في المبسطة
 قمع نفس المریدین خوفا عليهم من العجب والكبر فقل ان ينسك مرید
 في مبادئ ظهور سلطان الحال من العجب حتى لقد نقل عن جمع من
 الكبار كلمات موزنة بالاعجاب وذلك لبقايا السكر عندهم وانحصارهم في
 مضيق سكر الحال وعدم الخروج الى فضاء الصحو في البداية فاذا حقق
 صاحب البصيرة نظرة يعلم انه من استراق النفس السمع عند نزول الوارد
 على القلب فظهر لذلك بصفاتها على وجه لا يخفى على الوقت وصلافة
 الحال فيكون من ذلك كلمات موزنة بالعجب كقول بعضهم من تحت
 خضراء السماء مثلى وقول بعضهم قد مى على رقبة جميع الاولياء وكقول بعضهم
 اسرجت والجمت وطفئت في اقطار الارض وقلت هل من مبارز فلم يخرج
 الى احد اشارة منه الى تفردة في وقته ومن اشكل عليه ذلك ولم يعلم انه
 من استراق النفس السمع فليزن ذلك بميزان احوال الصحابة رضى الله
 عنهم وتواضعهم وتجنّبهم امثال هذه الكلمات واستبعادهم ان يجوز للعباد التظاهر
 بشئ من ذلك قلت قد يفرق بين الصحابة رضى الله عنهم في علو
 مناصبهم وبين من ظهرت على لسانه هذه الشطحات من اكابر الاولياء بان
 الصحابة رضوان الله عليهم لعلو مقدارهم وتمام شروق انوارهم ملكوا الاحوال
 وتصرفوا فيها فلم تظهر عليهم غلبة سلطانها لملكهم اياها ومن دونهم من الاكابر
 ملكتهم الاحوال فتصرفت فيهم وظهرت غلبة سلطانها عليهم مغلوبين لاطاقت
 لهم بصرفها ومن آثارها تلك الشطحات الظاهرة عليهم فلا حرج عليهم اذا في
 ذلك والله اعلم وقد قال الشيخ محي الدين عبد القادر الجيلاني والشيخ
 ابو يعزى رضى الله عنهما والاحوال مالكة لاهل البدايات فهي تصرفهم ومملوكة
 لاهل النهايات فهم يصرفونها ولا نزاع ان الصحابة رضوان الله عليهم اهل
 نهايات ومن دونهم بالنسبة اليهم اهل بدايات ثم قال يلتبس المخرج

رضى الله عنه ولكن نجعل لكلام الصادقين وجهها في الصحة ونقول ان
 ذلك طفق عليهم في سكر الحال وكلام السكران يحمل فالمشايع ارباب التمكين
 لما علموا في النفوس هذا الداء الدفين بالغوا في شرح التواضع الى حد الحقوة
 بالصعة تداويا للمريدين ولا اعتدال في التواضع ان يرضى الانسان بمنزلة
 دوين ما يستحقه ولو امن الشخص جموح النفس لوقفها على حد تستحقه
 من غير زيادة ولا نقصان ولكن لما كان الجموح في جبلته النفس لكونها
 مخلوقة من صلصال كالخار فيها نسبة النارية وطلب الاستعلاء بطبعها
 الى مركز النار احتاجت الى التداوى بالتواضع واذا ارتفع التواضع من
 القلب وسكن الكبر ينتشر اثره في بعض الجوارح ويرشح الاناء بما فيه فتارة
 يظهر اثره في العنق بالتمايل وتارة في الخد بالتصغير قال الله تعالى ولا تصاعز
 خدك للناس وتارة يظهر في الراس عند استعصاء النفس قال الله تعالى
 لو اوعسهم ورايتهم يصدون وهم مستكبرون فالتواضع محمود والصفة مذمومة
 والكبر مذموم والعزة محمودة قال الله تعالى ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين والعزة
 غير الكبر ولا يحل للمؤمن ان يذل نفسه قال بعضهم للحسن ما اعظمك في
 نفسك قال لست بعظيم ولكني عزيز فالكبر جهل للانسان نفسه وانزالها
 فوق منزلتها والعزة معرفة الانسان حقيقة نفسه واكرامها ان لا يضعها
 لاقسام حاجة دنيوية قال بعضهم من تكبر فقد اخبر عن نذالة نفسه ومن تواضع
 فقد اظهر كرم طبعه ومن اخلاقهم المداواة واحتمال الاذى من الخلق قال رضى
 الله عنه كان من مداراته عليه الصلاة والسلام انه لا يذم طعاما ولا ينتهر خادما
 فالمداواة مع كل احد من لاهل ولاولاد والمجيران والاصحاب والخلق كافة
 من اخلاق الصوفية وباحتمال الاذى يظهر جوهر النفس وقال عليه الصلاة
 والسلام المؤمن الذي يعاشر الناس ويصبر على اذاهم خير من الذي لا
 يخاطبهم ولا يصبر على اذاهم والنفس لا تزال تشتمز ممن يعكس مرادها
 ويستفزها الغيظ والغضب وبالمداواة قطع حمة النفس ورد طيشها ونفورها
 وقد ورد من كظم غيظا وهو يستطيع ان ينفذه دعاء الله يوم القيامة على

رعوس الخلائق حتى يخيره في اى الحور شاء ومن اخلاقهم لا يثار والمواساة
قال رضى الله عنه ويحملهم على ذلك فرط الشفقة والرحمة طبعاً وقوة اليقين
شرعاً لانهم يوثرون بالموجود ويصبرون عن المفقود قال ابو يزيد البسطامي
ما غلبني احد ما غلبني شاب من اهل بلخ قدم علينا حاجاً فقال يا ابا يزيد
ما حد الزهد قلت اذا وجدنا اكلنا واذا فقدنا صبرنا فقال هكذا عندنا كلاب
بلخ قلت وما الزهد عندكم قال اذا فقدنا صبرنا واذا وجدنا آثرنا واهدى
لبعض اصحاب انس راس شاة مشوية وكان مجهوداً فوجه به الى جاره
فنداوله سبعة انفس ثم عاد الى الاول فانزلت الآية ويوثرون على انفسهم
ولو كان بهم خصاصة وروى ان ابا الحسن الانطاكى اجتمع عنده نيف
وثلاثون رجلاً بقرية بقرب الري وله ارغفة معدودة لا تشبع خمسة منهم
فكسروا الرغفان واطفقوا السراج وجلسوا للطعام فلما رفع الطعام واذا هو
بحاله لم ياكل منه احد ايشاروا منه على نفسه وحكى عن حذيفة
العدوى قال انطلقت يوم اليرموك اطلب ابن عمى الى ومعى شئ من الماء
وانا اقول ان كان به رفق سقيته ومسحت وجهه فاذا انا به فقلت اسقيك
فاشار اى نعم فاذا رجل يقول آه فقال ابن عمى انطلق به اليه فحجته فاذا هو
هشام ابن العاص فقلت اسقيك فسمع هشام آخر يقول آه فقال انطلق به
اليه فحجته فاذا هو قد مات ثم رجعت الى هشام فاذا هو قد مات فرجعت
الى ابن عمى فاذا هو قد مات وقال بعضهم حقيقة لا يشار ان تولى لحظ
آخرتك على اخوانك فان الدنيا اقل خطراً من ان يكون لا يشارها محل
او ذكر ومن هذا المعنى ما نقل ان بعضهم راي اخاه لم فلم يظهر البشرى
الكثير في وجهه فانكر اخوه ذلك منه فقال يا اخى سمعت ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اذا التقى المسلمان تنزل عليهما مائة رحمة
تسعون لاكثرهم بشراً وعشرة لاقلهما بشراً فارت ان تكون اكثر بشراً منى
ليكون لك لاكثر وكان ابو بكر ابن ابى سعيد يقول من صاحب الصوفية
فليسحبهم بلا نفس ولا قلب ولا ملك فمتى نظرو الى شئ من اسبابه

قطع ذلك عن بلوغ مقصده وقيل مرض قيس بن سعد فاستبطا اخوانه
 في عيادته فسال عنهم فقيل انهم يستحيون بما لك عليهم من الدين فقال
 اخذ الله مالا يمنع للاخوان من الزيارة ثم امر مناديا ينادى من كان لقيس
 عليه مال فهو منه في حل فكسرت عتبتة بالعشى لكثرة العواد وروى
 انس لما قدم عبد الرحمن بن عوف المدينة واجها النبي صلى الله عليه
 وسلم بينه وبين سعد بن الربيع فقال له انا سمك مالى نصفين ولى امرئان
 اطلق احدهما فاذا انتقصت عدتها فتزوجها فقال عبد الرحمن بارك الله
 لك في اهلك ومالك فما حمل الصوفى على الايثار الا طهارة نفسه وشرف
 غريزته وما جعله الله تعالى صوفيا الا بعد ان سوى غريزته لذلك وكل
 من كانت غريزته السخاء يوشك ان يكون صوفيا لان السخاء صفة
 الغريزة وفي مقابلته الشح والشح من لوازم صفة النفس قال الله تعالى ومن
 يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون قال وليس العجب من وجود الشح
 من الادامى فانه جبل في فيه وانما العجب وجود السخاء في الغريزة وهو الداعي
 لنفوس الصوفية للبذل والايثار والسخاء اتم واكمل من الجود ففي مقابلة الجود
 البخل وفي مقابلة السخاء الشح والجود والبخل يتطرق اليهما لاكتساب
 بطريق العادة بخلاف الشح والسخاء اذ كانا من ضرورة الغريزة فكل
 سخى جواد وليس كل جواد سخيا والحق تعالى لا يوصف بالسخاء لان
 السخاء من نتائج الفرائض والحق تعالى منزّه عن الغريزة والجود يتطرق اليه
 الرياء ويأتى به الانسان متطلعا الى عوض من الخلق او الحق بمقابلة ما
 من الثناء وغيره من الخلق والثواب من الله والسخاء لا يتطرق اليه الرياء
 لانه لا ينبع من النفس الزكية المرتفعة عن الاعراض دنيّا وآخرة لان
 طلب العوض مشعر بالبخل لكونه معلولا بطلب العوض فما تمحّص سخاء
 فالسخاء لاهل الصفاء ولا يثار لاهل الانوار ومن اخلاقتهم التجارز والعفو
 ومقابلة السيئة بالمحسنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رايت قصورا
 مشرفة على الجنة فقلت يا جبريل لمن هذه فقال للكاطمين الغيظ والعافين

عن الناس وقال صلى الله عليه وسلم لا تكونوا امعة يقولون ان احسن
الناس احسانا وان ظلموا ظلمنا ولكن وطنوا انفسكم ان احسن الناس ان تحسنوا
وان اساءوا فلا تظلموا وقال عليه الصلاة والسلام ليس الواصل المكافى ولكن
الواصل الذى قطعت رحمه وصلها وقال سفيان الاحسان ان تحسن لمن
اساء اليك فان الاحسان الى الحسن متاجرة كنفد السوق خذ شيئا هات
شيئا ومن اخلاقهم البشرى وطلاقة الوجه قال رضى الله عنه الصوفى
بكوة فى خلواته والبشرى وطلاقة الوجه مع الناس فالبشرى على وجهه من
آثار انوار قلبه وقد ينازل باطن الصوفى منازل الهية ومواب

منها القلب ويمتلئ فرحا وسرورا قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
فليفرحوا والسرور اذا تمكن من القلب فاضت على الوجه آثارة وجوه يومئذ
مسفرة اى مصيئة مشرقة ومستبشرة اى فرحة قيل اسفرت من طول ما
اغبرت فى سبيل الله ومثال فيض النور على الوجه من القلب فيضان نور
السراج على الزجاج والمشكاة فالوجه مشكاة والقلب زجاج والروح
مصبح فاذا تنعم القلب بلذيق المسامرة ظهر البشرى على الوجه تعرف فى
وجوههم نظرة النعيم اى نصارته وبريقه يقال انضر النبات اذا ازهر ونور
فارباب المشاهدة من الصوفية تنورت بصافهم بنور المشاهدة وانصقلت
مراعى قلوبهم وانعكس فيها نور الجمال لازلى واذا اشرفت الشمس على
المرآة المصقولة استنارت المجدران سيماهم فى وجوههم من اثر السجود
فاذا تائر الوجه بسجود الظلال وهى القوالب فى قول الله تعالى وظلالهم
فيها بالغدو والآصال كيف لا يتاثر بشهود الجمال ومن اخلاقهم السهولة
ولين الجانب والنزول مع الناس الى اخلاقهم وطبائعهم وترك التكلف
والتعسف قال رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اما
انى امزح ولا اقول للأحقا وجاءه عليه الصلاة والسلام رجل فقال يا رسول
الله احملنى على جمل فقال احملك على ابن الناقة فقال اقول لك احملنى
على جمل وتقول احملك على ابن الناقة فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم فالجمل ابن الناقية وروى صهيب قال اتيث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وبين يديه تمر ياكل منه فقال اصب من هذا الطعام
 فجعلت آكل من التمر فقال تاكل من التمر وانت ارمد فقلت اذا
 امضغ من الجانِب الآخر فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى
 ان عمر رضى الله عنه سابق زبيرا رضى الله عنه فسبقه الزبير
 فقال سبقتك ورب الكعبة ثم سابقه مرة اخرى فسبقه عمر فقال عمر
 سبقتك ورب الكعبة وروى عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 سابقها فسبقتهم ثم سابقها بعد ذلك فسبقتها فقال هذه بتلك وقال عبد الله
 ابن عباس قال لى عمر تعال انا فسك فى الماء اين اطول نفسا ونحن محرمون
 وروى بكر بن عبد الله قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يتباحرون بالبطيخ فاذا كانت الحقائق كانوا هم الرجال يقال بذح يبدح
 اذا رمى اى يترامون بالبطيخ وقالت عائشة رضى الله عنها اتيث النبي
 صلى الله عليه وسلم بخزيرة طبخت له وقلت لسودة والنبي صلى الله
 عليه وسلم بيني وبينها كلى فابت فقلت لها كلى او لا طخن بها وجهك
 فابت فوضعت يدي فى الخزيرة فاطخت بها وجهها فضحك النبي صلى
 الله عليه وسلم فوضع فخذه لها وقال لسودة الطخى وجهها فاطخت بها
 وجهي فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ايضا فمر عمر بالباب فنادى
 يا عبد الله يا عبد الله فظن النبي صلى الله عليه وسلم انه سيدخل فقال
 قوما فاعسلا وجهيكما قالت عائشة فما زلت اهاب عمر لهيبت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ووصف بعضهم بن طاووس فقال كان مع الصبي صبيبا
 ومع الكهل كهلا وكان فيه مزاحمة اذا خلا قال فهذه الاخبار والافار دالة على
 حسن لين الجانِب وصحة حال الصوفية وحسن اخلاقهم فيما يعتمدونه
 من المداعبة فى الربط وينزلون مع الناس على حسب طباعهم لنظرهم الى
 سعة رحمة الله فاذا خلوا وقفوا موقف الرجال واكتسوا ملابس الاعمال
 ولا حوال ولا يتف فى هذا المعنى على حد الاعتدال إلا صوفى قاهر للنفس

عالم باخلاقتها وطباعها سائس لها بوفور العلم حتى يقف في ذلك على صراط
 الاعتدال بين الافراط والتفريط ولا يصلح لاكثر من ذلك للمريدين المبتدئين
 لئلا يلهيهم ومعرفة النفس وتعديهم حد الاعتدال فللنفس في هذه المواطن
 نهضات وثبات تنجر الى الافساد وتجنح الى العناد وللصوفية العلماء فيما
 ذكرناه ترويح يعلمون حاجة القلب الى ذلك والشئ اذا وضع للحاجة
 يتقدر بقدر الحاجة ومقدار قدر الحاجة في ذلك علم غامض لا يسلم لكل
 احد وقال سعيد بن العاص لابنه اقتصد في مزاحك فالافراط منه يذهب
 البهاء ويجري عليك السفهاء وتركه يغيظ الوانسين ويوحش المخاططين
 وقال بعضهم المزاح مسلبة للبهاء مقطعة للاخاء وكما يصعب معرفة الاعتدال
 في ذلك يصعب معرفة الاعتدال في الضحك وذكر فرق بين المداعبة والمزاح
 فقيل المداعبة ما لا يغضب جده والمزاح ما يغضب جده والحق ابو حنيفة
 رحمه الله التهمة بالذنب وجعله ناقصا وقال نعيم الاثم مقام خروج الخارج
 ومن اخلاقهم ترك التكلف قال وذلك ان التكلف تصنع وتعمل وتمايل
 على النفس لاجل الناس وذلك يباين حال الصوفية وفي بعضه خفي
 منازعة لاقدار وعدم الرضا بما قسم الجبار ويقال التصوف ترك التكلف
 ويقال التكلف التخلف وهو تخلف من شأوا الصادقين قال انس بن
 مالك شهدت وليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما فيها خبز ولا لحم
 والتكلف مذموم في جميع الاشياء كالتكلف بالملبوس للناس من غير نية فيه
 والتكلف في الكلام وزيادة التملق الذي صار دأب اهل الزمان فما يكاد
 يسلم من ذلك الا اأحاد وافراد وكم من تملق لا يعرف انه تملق ولا يظن
 له فقد يملق الشخص الى خد يخرج به الى ضريح النقص وهو مبين
 لحال الصوفي وفي حديث يونس النبي عليه السلام انه زاره اخوانه فقدم
 اليهم كسرا من خبز شعير وجزلهم بقللا كان يزرعه ثم قال لولا ان الله لعن
 المتكلفين لتكلفت لكم ومن اخلاقهم لانفاق من غير اقتدار وترك الادخار
 وذلك ان الصوفي يرى خزان فضل الله فهو بمثابة من هو مقيم على

شاطئ بحر والمقيم على شاطئ البحر لا يدخر الماء في قريته ورايته
وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ما من يوم
إلا وملكان يناديان فيقول احدهما اللهم اعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم
اعط ممسكا تلفا وروى ان عيسى عليه السلام كان ياكل الشجر ويلبس
الشعر ويمسك حيث امسى ولم يكن له ولد يموت ولا بيت يخرب
ولا يخشى شيئا فالصوفي كل خباياه في خزائن الله تعالى لصدق توكفه
وثقته بربه فالدنيا للصوفي كدار الغربته ليس له فيها ادخار وليس له
منها استكثار وروى ان جبريل عليه السلام قال ما في الارض اهل عشرة
ابيات إلا قلبتهم فما وجدت احدا اكثر انفاقا لهذا المال من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومن اخلاقهم القناعة باليسير من الدنيا قال ذو النون
المصري من قنع استراح من اهل زمانه واستطال على اقرانه وقال بشر
ابن الحارث لولم يكن في القناعة إلا التمتع بالعز لكفى صاحبه قال بنان
الحمال الحر عبد ما طمع والعبد حر ما قنع وقال بعضهم انتقم من حرصك
بالقناعة كما تنتقم من عدوك بالقصاص وقال يحيى بن معاذ من قنع بالرزق
فقد ذهب بالآخرة وطاب عيشه وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه
كونوا اوعية الكتب وينابيع الحكمة وعدوا انفسكم في الموتى وسالوا الله
رزق يوم بيوم ولا يضركم ان يكثر لكم وقيل في تفسير قوله تعالى فلنحيينه
حياة طيبة هي القناعة فالصوفي قوام على نفسه بالقسط عالم بطبائع وجدو
القناعة والتوصل الى استخراج ذلك من النفس لعلمه بدائها ودوائها وقال
ابو سليمان الداراني القناعة من الرضا كالورع من الزهد ومن اخلاقهم
ترك المراء والمجادلة والغضب إلا بحق واعتماد الرفق والعلم قال وذلك
ان النفوس تثب وتظهر في الممارين والصوفي كلما راي نفس صاحبه
ظاهرة قابلهما بالقلب واذا قوبلت النفس بالقلب ذهبت الوحشة
وانطفت الفتنة قال الله تعالى تعلما لعباده ادفع بالتى هي احسن فاذا الذى
بينك وبينه عداوة كانهولى حميم ولا ينزع المراء إلا من نفوس زكية انتزع منها

الغل قال ابو حفص كيف يبقى الغل في قلوب انتلفت بالله وانفتحت على محبته واجتمعت على مودته وانست بذكره فان تلك قلوب صافية من هواجس النفس وظلمات الطبايع بل كحلت بنور التوفيق فصارت اخوانا ونزعا ما في صدورهم من غل فهكذا قلوب اهل التصوف والمجتمعين على الكلمة الواحدة من التلزم بشروط الطريق ولا نكباب على الطرف بالتحقيق والناس رجلان رجل طالب ما عند الله يدعو الى ما عند الله نفسه وغيرها فما للحق الصوفي مع هذا منافسة ومراء وغل فان هذا معه في طريق واحد وجهة واحدة واخوة ومعينه والمؤمنون كالبيان يشد بعضهم بعضا ورجل مفتتن بشئ من محبة الجاه والمال والرئاسة ونظر الخاق فما للصوفي مع هذا منافسة لانه زهد فيما فيه رغب فمن شان الصوفي ان ينظر الى مثل هذا نظر رحمة وشفقة حيث يراه محجوبا مفتتنا فلا ينطوى له على غل ولا يماريه في الظاهر على شئ لعلمه بظهور نفسه لامارة بالسوء في المراء والمجادلة وفي الخبر من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في ربض الجنة ومن ترك المراء وهو محقق بنى له في وسطها ومن حسن خلقه بنى له في اعلاها فنفس الصوفي تبدلت صفاتها وذهبت عنه صفة الشيطنة والسبعية وتبدل باللين والرفق والسهولة والطمأنينة وروى انه جاء غلام لابي ذر وقد كسر رجل شاة فقال ابو ذر من كسر رجل هذه الشاة قال انا قال ولم فعلت ذلك قال عمدا فعلت قال ولم قال افيظك فتضر بنى فتائم قال ابو ذر لا غيظن من حظك على غيظي فاعتقه وروى لاصمعي عن اعرابي قال اذا اشكل عليك امران لا تدري ايهما فخالف اقربهما الى هواك فان اكثر ما يكون الخطا مع متابعة الهوى قيل لبعضهم من اقهر الناس لنفسه قال ارضاهم بالمقدور وقال بعضهم اصبحت وما لي سرور الا مواقع القضاء فاذا اتهم النفس الصوفي عند الغضب تداركه العلم واذا لاح علم العلم قوى القلب وسكنت النفس وعاد دم القلب الى مواضعه ومقاراة واعتدل الحال وغاضت حمرة الخد وبانت فضيلة العلم قال عليه السلام السميت الحسن

والشوعة والاقتصاد جزء من اربعة وعشرين جزء من النبوة وقال عليه السلام الغضب جمرة من النار الم تر الى حمرة عينيه وانتفاخ اوداجه من وجد ذلك منكم فان كان قائما فليجلس وان كان جالسا فليضطجع ومن اخلاقهم التودد والتالف والموافقة مع الاخوان وترك المخالفة قال عليه السلام مثل المؤمنين اذا التقيا مثل اليمين تغسل احدهما الاخرى وما التقى مومنان الا استفاد احدهما من صاحبه خيرا وقال ابو ادريس الخولاني لمعاذ بن جبل اني احبك في الله فقال ابشر ثم ابشر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تنصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة وجوهم كالقمر ليلة البدر يفزع الناس ولا يفزعون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ف قيل من هؤلاء يا رسول الله قال المتحابون في الله وقيل لو تحاب الناس وتعاطوا المحبة لاستغنوا بها عن العدالة وقيل العدالة خليفة المحبة تستعمل حيث لا توجد المحبة ولهذا المعنى كانت صحبة الصوفية ماثرة من البعض في البعض لانهم لما تحابوا في الله تواصوا بمحاسن الاخلاق ووقع القبول لوجود المحبة فانتفع بذلك المرید بالشيخ والاخ بالاخ ولهذا المعنى امر الله تعالى باجتماع الناس في كل يوم خمس مرات في المساجد اهل كل درب وكل محلة وفي الجامع في الاسبوع مرة اهل كل بلد وانضمام اهل السواد الى البلدان في الاعياد في جميع السنة مرتين واهل الاقطار من البلدان المتفرقة في العمر مرة للحج كل ذلك لحكمة بالغة منها تأكيد الالفة والمودة بين المؤمنين والتالف والتودد تؤكد اسباب الصحبة والصحبة مع الاخبار ماثرة جدا بل مجرد النظر الى اهل الصلاح يورث صلاحا والنظر في الصور يورث اخلاقا مناسبة لخلق المنظور اليه كدوام النظر الى المحزون فانه يحزن ودوام النظر الى المسرور يسر وقد قيل من لا ينفعك لحظه لا ينفعك لظنه والجمل الشرود يصير ذلولا بمقارنة الجمل الذلول فالمقارنة لها تاثير في الحيوان والنبات والجماد والماء والهواء يفسدان بمقارنة الجيف

والزرع تنقى فيه انواع العروق والنبات لموضع لافساد بالمقارنة واذا كانت
المقارنة ماثرة في هذه الامياء ففي النفوس الشريفة البشرية اكثر تأثيرا
ومن اخلاقهم شكر المحسن على الاحسان والدعاء له قال رضى الله عنه
وذلك منهم مع كمال توكلهم على ربهم وصفاء توحيدهم وقطع النظر عن
الاغيار ورويتهم النعم من المنعم الجبار اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم
حيث يقول ما من الناس حدد امن علينا في صحبته وذات يده من ابن
ابى قحافة ولو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذت اباً بكر خليلاً وقال ما نفعنى
مال كمال ابى بكر فالخلق حجبوا عن الله تعالى بالخلق فى المنع والعطاء
والصوفى فى الاقتداء يفتى عن الخلق ويرى لاشياء من الله حيث
طالع ناصية التوحيد وخرق الحجاب الذى منع الخلق عن صرف
التوحيد فلا يثبت للخلق منعا ولا اعطاء او يحجب الحق عن الخلق فاذا
ارتقى الى ذروة التوحيد شكر الخلق بعد شكر الحق ويثبت لهم وجودا
فى المنع والعطاء بعد ان يرى المسبب اولا وذلك لسعة علمه وقوة معرفته
يثبت الوسائط فلا يحجب الخلق عن الحق كعامة المسلمين ولا يحجب
الحق عن الخلق كارباب الارادة والمبتدئين فيكون شكره للمحق لانه المنعم
والعطى والمسبب ويشكر الخلق لانهم واسطة وسبب ومن اخلاقهم بذل
الجاه للاخوان والمسلمين كافة قال رضى الله عنه واذا كان الرجل وافر
العلم بصيرا بعيوب النفس وآفاتهما وشهواتها يتوصل الى قضاء حوائج
المسلمين ببذل الجاه والمعارنة فى اصلاح ذات البين وفى هذا المعنى
يحتاج الى مزيد علم لانها امور تتعلق بالخلق ومخاطبتهم ومعاشرتهم ولا
يصلح ذلك الا لصوفى تام الحال عالم ربانى روى زيد بن اسلم قال كان
نبي من الانبياء ياخذ بركاب الملك يولفه بذلك الى قضاء حوائج الناس
وقال عطاء لان يرائى الرجل سنين فيكسب جاهها يعيش فيه مومن اتم
له من ان يخلص العمل لثجاة نفسه قال وهذا باب غامض لا يؤمن ان
يفتتن به خلق من الجهال المذهين ولا يصلح هذا الا لعبد اطلس على

باطنه فعلم منه ان لا رغبة له في شيء من الجاه والمال ولوان ملوك الارض وقفوا في خدمته ما طغى ولا استطال واندخل الى تنور يوقد ما ظهرت نفسه بصريح الانكار لهذا الحال وهذا لا يصلح إلا لاحاد من الخلق وافراد من الصادقين ينساختون من ارادتهم واختياراتهم ويكاشفون الله بمراده منهم فيدخلون في الاشياء بمراد الله تعالى فاذا علموا ان الحق يريد منهم المخالطة وبذل الجاه يدخلون في ذلك بغية صفات النفس قال وهذا لا قوام مائتوا ثم حشروا واحكموا مقام الفناء ثم رفقوا الى مقام البقاء فيكون لهم في كل مدخل ومخرج برهان وبيان واذن من الله تعالى على بصيرة من ربهم ليس فيه ارتياب لصاحب قلب مكاشف بالمراد في خفي الخطاب فياخذ وقته ابدا من الاشياء ولا تاخذ الاشياء من وقته ولا يكون هذا إلا في كل قطر من الاقطار واحد متحقق بالاحوال قال ابو عثمان الحيرى لا يكمل الرجل حتى يستوى في قلبه اربعة اشياء المنع والعطاء والعز والذل فمثل هذا الرجل يصلح بذل الجاه والدخول فيما ذكرناه قال سهل بن عبد الله رضي الله عنه لا يستحق الانسان الرئاسة حتى يجتمع فيه ثلاث خصال يصرف جهله عن الناس ويحتمل جهل الناس ويترك مسا في ايديهم ويبذل ما في يده لهم قال وهذه الرئاسة ايضا غير الرئاسة التي زهد فيها وتعين الزهد فيها لضرورة صدقه وسلوكه وانما هذه رئاسة اقامها لصلاح خلقه فهو فيها بالله يقوم بواجب حقها وشكر نعمتها لله

* فصل في حقيقة الصحبة وما فيها *

* واداء حقوق الاخوة وعزاة مستوفيها *

قال الامام السهروردي رضي الله عنه المتقاضى للصحبة وجود الجنسية وقد يدعو اليها اخص الاوصاف فالدعاء باعم الاوصاف كميل جنس البشر بعضهم الى بعض والدعاء باخص الاوصاف كميل اهل كل ملة بعضهم الى بعض ثم اخص من ذلك كميل اهل الطاعة بعضهم الى بعض وكميل اهل المعصية

بعضهم الى بعض فاذا علم هذا الاصل وان الجاذب الى الصحبة وجود الجنسية
بالاعمال تارة وبالاخص اخرى فليست فقد الانسان نفسه عند الميل الى صحبة
شخص وينظر ما الذى يميل به الى صحبته ويزن احوال من يميل اليه
بميزان الشرع فان رأى احواله مسددة فليشتر نفسه بحسن الحال فقد
جعل الله تعالى مرآته يلوح له فى مرآة اخيه جمال حسن الحال وان
رأى افعاله فير مسددة فيلر جمع على نفسه باللوم ولا تهام فقد لاح فى
مرآة اخيه سوء حاله وقد يفسد المرید الصادق باهل الصلاح اكثر
مما يفسد باهل الفساد ووجه ذلك ان اهل الفساد علم فساد طريقته
فاخذ حذره منهم واهل الصلاح غرة صلاحهم فمال اليه الجنسية الصلاحية
ثم حصل بينهم استرواحات طبيعية جبلية حالت بينهم وبين حقيقة
الصحبة لله فاكسب من طريقةهم الفتور فى الطلب والتخلف عن بلوغ
الادب فليتبهم الصادق لهذه الدققة ويأخذ من الصحبة اصفى الاقسام
ويذر منها ما يسد فى وجه المرام قال بعضهم هل رايت شرا الا ممن تعرف
ولهذا المعنى انكر طائفة من السلف للصحبة واروا فضيلة العزلة والوحدة
كابراهيم بن ادهم وداود الطمائي وفضيل بن عياض وسليمان الخواص
وقال سبحانه وتعالى اخبارا عن خليله واعتزلكم وما تدعون من دون الله وادعو
ربى استظهر بالعزلة على قومه قال ويجوز ان يقال الخلوة غير العزلة
فالخلوة من الاغيار والعزلة من النفس وما تدعو اليه ويشغل عن الله تعالى فالخلوة
كثيرة الوجود والعزلة قليلة الوجود قال ابو بكر الوراق ما ظهرت الفتنة
إلا بالخطاة من لدن آدم الى يومنا هذا وما سلم إلا من جانب الخطاة
قال وقد رغب جمع من السلف فى الصحبة والاخوة فى الله وراوا ان الله
تعالى من على اهل الايمان حيث جعلهم اخوانا فقال جل من قاتل فاصبحتم
بنعمته اخوانا وقال والف بين قلوبهم الآية وقد اختار الصحبة والاخوة
فى الله سعيد بن المسيب وعبد الله بن المبارك وغيرهما وفائدة الصحبة انها
تفتح مسام الباطن ويكتسب الانسان بها علم الحوادث والعوارض قيل اعلم

الناس بالآفات اكثر آفات ويقع بطريق الصحة والاخوة التعاضد والتعاون
وتقوى جنود القلب وتستروح الارواح بالتشام وتتفق في التوجه الى الرفيق
لاعلى ويصير مثلها في الشاهد كالاصوات اذا اجتمعت خرقت الاجرام
واذا انفردت قصرت عن بلوغ المرام قال عليه السلام المؤمن كثير باخيه
وقال تعالى مخبرا عن لا صديق له فما لنا من شافعين ولا صديق حميم
والاصل في الحميم الهميم ابدلت الها بالحاء لقرب المخرج اذ هما من حروف
الحلق الهميم مأخوذ من الاهتمام اى يهتم بامر اخيه ولاهتمام بهمم الصديق
حقيقة الصداقة واوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود ما لى
اراك متبذرا وحدانيا قال الهى قلت الخلق من اجلك فاحى الله اليه
يا داود كن يقظانا مرتادا لنفسك اخوانا وكل خدن لا يوافقك على
مسرقي فلا تصحبه فانه عدو ويقسى قلبك ويبعدك منى وقد ورد في الخبر
ان احبكم الى الله الذين يالفون ويولفون والمومن آلف مالوف قال وفى
هذا دقيقة ليس من اختار الوحدة والعزلة لله يذهب عنه هذا الوصف
فلا يكون ألفا مالوفا فان هذه لاشارة من رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى الخلق الجبلى وهذا الخلق يكمل فى كل من كان اتم معرفة
ويقين واوزن عقلا واتم معرفة واستعدادا وكان اوفر الناس لانباء ثم لاولياء
واتم الجميع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكل من كان من الانبياء اتم
الفة كان اكثر اتباعا ونبينا صلى الله عليه وسلم كان اكثرهم الفة واكثرهم
تبعا قال الله تعالى منيها على كريم ذلك الوصف منه عليه الصلاة والسلام
ولو كنت فضا غليظ القلب لانفضوا من حولك ومن كان هذا الوصف
فيه اقوى واتم طلب العزلة اكثر ولهذا المعنى حبيب الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم الخلوة فى اول امره فكان يخلو فى غار حراء ويتحنث الليالى
ذوات العدد وطلب العزلة لا يسلب كونه ألفا مالوفا وقد غلط فى هذا
قوم ظنوا ان العزلة تسلب هذا الوصف فتركوا العزلة طلبا لهذه الفضيلة
قال وسر طلب العزلة لمن هذا الوصف وصفه من الانبياء ثم لا مثل فالامثل

ما اسلفنا ان في الانسان ميلا الى الجنس بالوصف لاعلم فلما علم المحذاق
 ذلك الهمهم الله تعالى محبة الخلوة والعزلة لتصفية النفس عن الميل
 بالوصف لاعلم لترقى الهمم العالية عن ميل الطباع الى تالف الارواح فاذا
 وفوا التصفية حققها اشرايت الارواح الى جنسها بتالف الاصل الاول
 واعادها الله الى الخلق ومخالطتهم مصفاة واستنارت النفوس الطاهرة بانوار
 الارواح وظهرت صفة الجبلية من الالفة المكلمة آلفة الوفرة وصارت
 العزلة من اهم الامور عند من يالف ويولف وروى ابن مسعود عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال المتحابون في الله على عمود من ياقوتة
 حمراء في راس العمود سبعون الف عروة مشرفون على اهل الجنة يصنع
 حسنهم لاهل الجنة كما تصنع الشمس لاهل الدنيا فيقول اهل الجنة انظروا
 بنا نظر الى المتحابين في الله فاذا اشرفوا عليهم اضاء حسنهم لاهل الجنة
 كما تصنع الشمس لاهل الدنيا عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم
 هؤلاء المتحابون في الله عز وجل وقال ابو ادريس الخولاني لمعاذ بن جبل
 في احبك في الله فقال له ابشر ثم ابشر فاني سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة
 وجوهم كالقمر ليلة البدر يفزع الناس ولا يفزعون ويخضعون للناس ولا
 يخافون وهم اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقيل من هم يارسول
 الله قال هم المتحابون في الله عز وجل وقد تقدم وقال خمالد بن معدان
 ان لله ملكا نصفه من نار ونصفه من ثلج وان من دعائه اللهم فكما
 الفت بين هذا الثلج وهذه النار فلا الثلج يطفئ النار ولا النار تذيب
 الثلج الف بين قلوب عبادك الصالحين وعن عمر بن الخطاب رضي الله
 عنه انه قال لو ان رجلا صام النهار وقام الليل وتصدق وجاهد ولم
 يحب في الله ولم يبغض في الله ما نفعه ذلك وعن ابي القاسم القشيري
 رضي الله عنه قال سمعت ابا عبد الرحمان السلمي يقول سمعت عبد الله
 ابن المعلم يقول سمعت ابا بكر الطمستاني يقول اصحبوا مع الله فان لم

تطيعوا فاصحبوا مع من يصحب مع الله لتوصلكم ببركة صحبته الى محبة
الله تعالى الله قال واما اداء حقوق الصحبة والاخوة فقد قال تعالى وتعاونوا
على البر والتقوى وقال وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة وقال في وصف
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اشداء على الكفار رحماء بينهم
فكل هذه الآيات تنبيه من الله الكريم للعباد على اداء حقوق الصحبة
فمن اختار صحبة او اخوة فادبه في اول ذلك ان يسلم نفسه وصاحبه
الى الله تعالى بالمسالة والدعاء والتضرع ويسال البركة في الصحبة فانه
يفتح على نفسه بذلك اما بابا من ابواب الجنة واما بابا من ابواب النار
فان كان الله تعالى يفتح بينهما خيرا فهو من ابواب الجنة قال الله تعالى
الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين وان فتح عليهما بالاخوة شرا
فهو باب من ابواب النار قال الله تعالى ويوم يعص الظالم على يديه
يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا ياويلتي ليتني لم اتخذ فلانا خليلا
وان كانت الآية وردت في قصة مشهورة ولكن لله تعالى تنبيه في
ذلك لعباده على الحذر من كل خليل يقطع عن الله فيسيل ان احد
الاخوين في الله تعالى يقال له ادخل الجنة فيسال عن منزل صاحبه فان
كان دونه لم يدخل الجنة حتى يعطى اخوة مثل منزلته فان قيل له لم
يكن يعمل مثل عملك فيقول اني كنت اعمل لي وله فيعطى جميع
ما يسال لآخيه ويرفع اخوة الى درجته فالصلاح في الصحبة متوقع والفساد
فيها متوقع وما كان بهذه الصفة كيف لا يحذر في اوله ويحكم الامر فيه
بكثرة السجا الى الله تعالى وصدق لا فتقار وسوال البركة والخيرة في ذلك
وتقديم صلاة الاستخارة ثم ان اختيار الصحبة والاخوة عمل وكل عمل يحتاج
الى النية والى حسن الخاتمة والحديث الطويل سبعة يظلمهم الله فذكر
منهم ورجلان تحابا في الله فاعاشا على ذلك وماتا عليه شاهد بان الاخوة
والصحبة من شرطها حسن الخاتمة حتى يكتب لهما ثواب المواخاة قيل
ما حسد الشيطان متعاونين على بر حسده متواخيين في الله متحابين فيه

فانه يجهد نفسه ويبحث قبيله على افساد ما بينهما وكان الفضيل يقول
 اذا وقعت الغيبة ارتفعت الاخوة والاخوة في الله مواجهة قال تعالى اخوانا
 على سرر متقابلين ومتى اضمر احدهما للآخر سوء وكرة منه شيئا ولم ينبهم
 عليه حتى يزيله او يتسبب في ازالته فما واجهه بل استدبره قال الجنيد
 ما تواخا اثنان في الله فاستوحش احدهما من الآخر إلا لعلته في احدهما
 فالخواخاة في الله اصفى من الماء الزلال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تمار اخاك ولا تمازحه ولا تعده موعدا فتختلف قال ابو سعيد الخزاز
 صحبت الصوفية خمسين سنة ما وقع بيني وبينهم خلاف فقيل له
 وكيف ذلك فقال لاني كنت معهم على نفسى قال ومن حقوق الصحبة
 انه اذا وقعت فرقة ومباينة لا يذكر اخاه إلا بخير قيل كان لبعضهم
 زوجة وكان يعلم منها ما يكره وكان يقال له استخبرا عن حالها فيقول لا
 ينبغي للرجل ان يذكر في اهلها إلا خيرا ففارقها وطلتها فاستخبر عن ذلك
 فقال امرأة بعدت عني وليست منى بشيء فكيف اذكرها وهذا من التخلق
 باخلاق الله سبحانه فانه يظهر الجميل ويستر القبيح واذا وجد من احدهما
 ما يوجب الشقاق فهل يبغضه او لا يختلف القول في ذلك كان ابو ذر
 يقول اذا انقلب عما كان عليه فابغضه من حيث اصبته وقال غيره لا
 تبغض الاخ بعد الصحبة ولكن تبغض عمله قال الله تعالى لنبيه عليه الصلاة
 والسلام فان عصوك فقل انى برى مما تعملون ولم يقل انى برى منكم
 وقيل كان شاب يلزم ابا الدرداء وكان ابو الدرداء يميزه عن غيره فابتنى
 الشاب بكبيرة من الكبراء وانتهى الى ابي الدرداء ما كان منه فقيل له
 لو ابعدته وهجرته فقال سبحانه الله لا يترك الصاحب لشئ كان منه
 وقيل الصداقة حممة كاحمة النسب وقيل لحكيم ايما احب اليك اخوك
 او صديقك فقال انما احب اخى اذا كان صديقى قال وهذا الخلاف وقع
 في المفارقة ظاهرا وباطنا والملازمة باطنا اذا وقعت المباينة ظاهرا وهو يختلف
 باختلاف الاشخاص ولا يطلق القول فيه من غير تفصيل فمن الناس من

كان تغيرة رجوعا عن الله وظهور حكم السابقة فيجب بعضه وموافقة الحق
 فيه ومن الناس من كان تغيرة عشرة حدثت وفترة وقعت يرجي عوده فلا
 ينبغي ان ييغص ولكن ييغص عمله في الحالة الحاضرة ويلاحظه بعين الود
 منتظرا له الفرج والعود الى اوطان الصالح وقد ورد ان النبي صلى الله
 عليه وسلم لما شتم القوم الرجل الذي كان اتى فاحشة قال مه وزجرهم لا
 تكونوا عونا للشيطان على اخيكم وقال ابراهيم النخعي لا تقطع اخاك ولا
 تهجره عند الذنب بذنبه فانه يركبه اليوم ويتوب غدا وفي الخبر اتقوا
 زلة العالم ولا تقطعوا وانظروا فيتمه ويعلم خلوص المحبة في الله ان لا يكون
 فيها شائبة حظ عاجل من رفق واحسان فان ما كان معلولا يزول بزوال
 علته ومن لا يستند في خلته الى علة يحكم بدوام خلته ومن شروط
 المحبة ايثار الاخ بكل ما يقدر عليه من امر الدين والدنيا قال الله تعالى
 يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا اي لا
 يحسدون اخوانهم على ما لهم وهذان الوصفان بهما يكمل وصف المحبة
 احدهما انتزاع الحسد عن كل شيء من امر الدين والدنيا والثاني الايثار
 بالقدور وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال المرء على
 دين خليله ولا خير فيمن لا يرى لك مثل ما يرى لنفسه وكان ابو
 معاوية الاسود يقول اخواني كلهم خير مني قيل فكيف ذلك قال كلهم يرى
 لي الفضل عليه ومن فضائي على نفسه فهو خير مني وانشد بعضهم
 تمذلل لمن ان تمذلت له يرى ذاك للفضل لا للبله
 وجانب صداقة من لم يزول على الاصدقاء يرى الفضل له
 قال رضى الله عنه واما آداب الصحبة والاخوة فسنل ابو حفص عن ادب
 الفقراء في الصحبة فقال حفظ حرمة المشايخ وحسن العشرة مع الاخوان
 والنصيحة للاصاغر وترك صحبة من ليس في طبقتهم وملازمة الايثار
 ومجانبة الادخار والمعاونة في امر الدين والدنيا فمن ادبهم التغافل عن
 زلل الاخوان والنصح فيما تجب فيه النصيحة وكم عيب صاحبه واطلاعه

على عيب يعلمه منه قال عمر رضى الله عنه رحم الله امرء اهدى الى
عيونى والنصيحة ما كان فى السر قلت ومما احفظه من المعانى
الصحيحة فى تأكيد العمل باخفاء النصيحة قوله

تعدنى بنصحك فى انفسراد وجنبني النصيحة فى الجماعه
فان انت اعتمدت به جهارا فلا تغضب اذا لم تعط طامه

ومن ادبهم القيام بحرمه الاخوان واحتمال لاذى منهم قال فبذلك يظهر
جوهر الفقيه روى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه امر بقلع ميزاب
كان فى دار العباس بن عبد المطلب الى الطريق بين الصفا والمروة فقال
له العباس قلعت ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وضعه بيده فقال
اذا لا يردده لمكانه غير يدك ولا يكون لك سلم غير مائق عمر فاقامه على
عائقه وردة الى موضعه ومن ادبهم ان لا يروا لانفسهم ملكا يختصون
به قال ابراهيم بن شيبان كنا لا نصحب من يقول نعلى وقال احمد بن
الانلسى دخلت على قوم من الفقراء بالبصرة فاكرموني وبجلوني فملت
لبعضهم يوما اين ازارى فسقطت من اعينهم وكان من اخلاق السلف
رضى الله عنهم ان من احتاج الى شئ من مال اخيه استعمله من غير
موافقة قال الله تعالى وامرهم شورى بينهم اى مشاع هم فيه سواء قال
ومن ادبهم اذا استقلوا صاحباً يتهمون ذلك منهم ويتسبسون فى ازالته
ذلك من بواطنهم لان انطواء الضمير على مثل ذلك للصاحب وليجة فى
الصحة قال ابو بكر الكتانى صحبني رجل فكان على قلبى ثقيلاً فوهبت
له شيئاً بنيت ان يزول ثقله من قلبى فلم يزول فخلوت به يوماً وقلت
له ضع رجلك على خدى فابى فقلت له لا بد من ذلك ففعل ذلك
فزال ما كنت اجدته فى باطنى قال الرقى قصدت من الشام الى الحجاز
حتى سالت الكتانى عن هذه المسألة ومن ادبهم تقديم من يعرفون فضله
والنوسعة له فى المجلس والايتار بالموضع قال وجكى ان علي بن بنى
الصوفى ورد على ابى عبد الله بن خفيف زائراً فتماشيا فقال له ابو عبد

الله تقدم فقال دأى عذر قال بانك لقيت الجنيد وما لقيته ومن ادبهم
 ترك صحبة من هم شئ من فضول الدنيا قال الله تعالى فاعرض عن
 ثولى عن ذكرنا ولم يرد إلّا الحياة الدنيا ومن ادبهم بذل الانصاف وترك
 مطالبته قال ابو عثمان الخيري حق الصحبة ان توسع على اخيك من
 مالك ولا تطمع في ماله وتنصفه من نفسك ولا تطلب منه الانصاف
 وتكون تبعاً له ولا تطمع ان يكون تبعاً لك وتستكثر ما يصل اليك
 منه وتستقل ما يصل اليه منك ومن ادبهم في الصحبة لين الجانب
 وترك ظهور النفس بالصولة قال ابو علي الروذباري الصولة على من هو
 فوقك قحة وعلى من هو مثلك سوء ادب وعلى من هو دونك عجز
 ومن ادبهم ان لا يجري في كلامهم لو كان كذا ما كان كذا وليته كان كذا
 وعسى ان يكون كذا قال فانهم يرون هذه التقديرات عامية ومن ادبهم في
 الصحبة حذر المفارقة والمحرص على الملازمة قيل صحب رجل رجلاً ثم اراد
 المفارقة فاستاذن صاحبه فقال بشرط ان لا تصحب احداً إلّا اذا كان فوقنا
 وان كان مماثلنا فلا تصحبه ايضاً لانك صحبتنا اولاً قال الرجل فزالت عن
 قلبي نية المفارقة ومن ادبهم التعطف على الاصاغر قال رضى الله عنه كان
 ابراهيم بن ادهم يعمل في الحصاد ويطعم الاصحاب وكانوا يجتمعون بالليل
 وهم صيام وربما كان يتأخر في بعض الايام في العمل فقالوا ليلته تعالوا فاكل
 فطورنا دونه حتى يعود يسرع فافطروا وناموا فرجع ابراهيم فوجدهم نياماً فقال
 مساكين لعلمهم لم يكن لهم طعام فعمد الى شئ من الدقيق فانتبهوا وهو في
 النار واضع محاسنه في التراب فقالوا له في ذلك فقال قلت لعلكم لم تجدوا
 فطوراً فتمتم فقالوا انظروا باى شئ عاملناه وباى شئ عاملنا ومن ادبهم ان لا
 يقولوا عند الدعاء الى ابن ولم وباى سبب قال بعض العلماء اذا قال
 الرجل لصاحبه قم بنا فقال الى اين فلا تصحبه وقال آخر من قال لاخيه
 اعطنى من مالك فقال كم تريد ما قام بحق الاخاء وقد قال الشاعر
 لا يسالون اخاهم حين يتدبهم في الناقبات حلى ما قال برهسانا

ومن ادبهم عدم التكلف للاخوان قيل لما ورد ابو حفص العراق تكلف
 له الجنيد انواع الاطعمة فانكر ذلك ابو حفص وقال اصحابي مثل
 المخانيث تقدم لهم الكالوان والفتوة عندنا ترك التكلف واحضار ما حضر
 فان بالتكلف ربما يؤثر مفارقة الصيف وبترك التكلف ربما يستوى مقامه
 وذهابه ومن ادبهم طلب المداراة وترك المداهنة فقال رضى الله عنه
 وتشبه المداراة والمداهنة والفرق بينهما ان المداراة ما اردت به
 صلاح اخيك فداريته لرجاء صلاحه واحتملت منه ما تكره والمداهنة
 ما قصدت به شيئا من الهوى من طلب حظ واقامة جاه قلت وقد
 يلوح في الفرق بينهما ان المداراة والمداهنة قد اجتماعا في معنى المحاسنة
 والملايمة والملاطفة والملاينة لكن المدارى على البراءة الاصلية اظهر ما
 اذن وبرز من حسن المعاملة ما اكن والمداهن اظهر غير ما اضمرا وخفى
 خلافي ما اظهر لاقتضاء لفظ المداهنة ذلك وهذا عين النفاق المرسوم
 وحقيقة الزور الذى هو بالمذمة موسوم فلذلك طلبوا المداراة وتركوا
 المداهنة والله اعلم ومن ادبهم رعاية الاعتدال بين الانبساط والاعتباس قال
 الشافعى رضى الله عنه لا تقباض عن الناس مكسبة لعداوتهم ولا انبساط
 اليهم مجلبة لقرناء سوء فكن بين المنقبض والمنبسط ومن ادبهم ستر
 عورات الاخوان قال عليه الصلاة والسلام لاصحابه كيف تصنعون اذا
 رايتهم احاكم فاتهم فكشف الريح عنه ثوبه قالوا نسترة ونغطيهم فقال بل
 تكشفون عورتهم قالوا سبحان الله من يفعل هذا فقال احذركم يسمع في
 اخيه الكلمة فيزيد عليها ويشيعها باعظم من هذا ومن ادبهم الاستغفار
 للاخوان بظهر الغيب والاهتمام لهم مع الله تعالى في دفع المكاره عنهم حكى
 ان اخوين ابلى احدهما بهوى فظهر عليه اخاه وقال انى ابتليت بهوى
 فان شئت ان لا تعقد على محبتي فافعل فقال ما كنت لاحل عقد اخائك
 لاجل خطيئتك وعقد بينه وبين الله عقدا ان لا ياكل ولا يشرب حتى
 يعافيه الله تعالى من هواء فطوى اربعين يوما كلما يساله عن هواء يقول

ما زال فبعد الاربعين اخبره ان الهوى قد زال فاكل وشرب ومن ادبهم ان لا يخرجوا صاحبهم الى المدارة ولا ياجتوه الى الاعتذار ولا يكلفوا الصاحب ما يشق عليه بل يكونون للصاحب من حيث هو موثرا مراد الصاحب على مراد نفسه قال علي بن ابي طالب رضى الله عنه شر لاصدقاء من احوجك الى مدارة او الجاك الى اعتذار وتكلف له قال جعفر الصادق اقل اخواني علي من يتكلف لى والحفظ منه واخفهم على قلبي من اكون معه كما اكون وحدي قال وآداب الصحبة وحقوق الاخوة كثيرة والحكايات في ذلك يطول جليها قال وقد رايت في كتب ابي طالب المكي من الحكايات في هذا المعنى شيئا كثيرا وقد اودع كتبه من ذلك كل شئ حسن رحمة الله عليه

* فصل في ذكر الادب بين الشيخ والمريد *

* وبسط ذلك بان اراد السلوك والتجريد *

فلانوم رضى الله عنهم في ذلك ملاحظ جلية ومقاصد لها في سوق لاجادة غرر جميلة ولهم في ذلك اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فقد قال تعالى منها على قدره العظيم ومعرفا بما له من واجب البر والتعظيم يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله وفي معنى التقدم بين يديه عليه السلام قايلات كثيرة لا يسعنا الحل فيها لبسط الكلام قال الامام الا واحد شهاب الدين السهروردي رضى الله عنه ادب المريد مع الشيخ ان يكون مسلوب لاختيار لا يتصرف في نفسه وماله إلا بمراجعة الشيخ وامره وينبغي له في مجلس الشيخ ان يلزم السكوت ولا يقول شيئا بحضوره من كلام حسن إلا اذا استاذن الشيخ ووجد منه فسحة في ذلك وشان المريد في حضرة الشيخ كمن هو قاعد على ساحل البحر ينتظر رزقا يساق اليه فتطلع له الى الاستماع وما يوزق من طريق كلام الشيخ يحقق مقام ارادته وطلبه واستزادته من فضل الله وتطلعه الى القول يرده عن

مقام الطلب والاستزادة الى مقام اثبات شئ لنفسه وذلك خيانة المرید قال وينبغي ان يكون تطلعه الى مبهمة من حاله يستكشف عنه بالسؤال من الشيخ على ان الصادق لا يحتاج الى السؤال باللسان في حضرة الشيخ بل بياديه الشيخ بما يريد لان الشيخ يكون مستنطقا انطقه الحق وهو عند حضور الصادقين يرفع قلبه الى الله تعالى ويستمطر ويستسقي لهم فيكون لسانه وقلبه في القول والنطق مأخوذین الى مهم الوقت من احوال الطالبين المحتاجين الى ما يفتح عليهم لان الشيخ يعلم تطلع الطالب الى قوله واعتداده به فالقول كالبدريقة في الارض فاذا كان البذر فاسدا لا ينبت وفساد الكلمة بدخول الهوى فيها فالشيخ ينفى بذر الكلام عن شوب الهوى ويسلمه الى الله تعالى ويسال الله المعونة والسداد ثم يقول فيكون قوله بالحق من الحق للشيخ فالشيخ المریدين امين الالهام كما ان جبريل امين الوحي فكما لا يخون جبريل في الوحي لا يخون الشيخ في الالهام وكما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى كذلك الشيخ مقتد برسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرا وباطنا لا يتكلم بهوى النفس وهوى النفس في القول بشيئين احدهما طلب استجلاب القلوب وصرف الوجوه اليه وما هذا من شان الشيوخ والثاني ظهور النفس باستحلاء الكلام والعجب وذلك خيانة عند المحققين والشيخ فيما يجري على لسانه راقد النفس يشغله مطالعة نعم الحق في ذلك واخذ الخط من فوائده عن ظهور النفس بالاستحلاء والعجب ويكون الشيخ فيما يجري الله سبحانه على لسانه مستمعا كاحد المستمعين وكان الشيخ ابو السعود رحمه الله عليه يتكلم مع الاصحاب بما يلقي اليه وكان يقول انا في هذا الكلام مستمع كاحدكم فاشكل ذلك على بعض الحاضرين فقال اذا كان القائل وهو يعلم ما يقول كيف يكون كمستمع ما يعلم حتى يسمع منه فراى ليلته في المنام كان قائلا يقول له اليس الغواص يغوص في البحر لطلب الدر ويجمع الصدف في مخلاته والدر قد حصل معه ولكن لا يراه الا اذا خرج من البحر

ويشاركه في روية الدر من هو على الساحل ففهم بالمنام إشارة الشيخ في ذلك
فاحسن آداب المريد مع الشيخ السكون والحمد والمجود حتى يبايده الشيخ
بما له فيه الصلاح قولاً وفعلًا وقيل أيضاً في قوله تعالى لا تقدموا بين
يدي الله ورسوله لا تطلبوا منزلة وراء منزلته قال وهذا من محاسن الآداب
واعزها فينبغي للمريد أن لا يحدث نفسه بطلب منزلة فوق منزلة الشيخ
بل يحب للشيخ كل منزلة عالية ويتمنى للشيخ عزيز المنح وغرائب المواهب
وبهذا يظهر جوهر المريد في حسن الارادة وهذا يعز في المريدين فارادته
للشيخ تعطيه فوق ما يتمنى لنفسه ويكون قائماً بآداب الارادة قال السري
رحمه الله حسن الآداب ترجمان العقل وقال ابو عبد الله بن خفيف قال
لى رويم يا بنى اجعل ملكاً ملجاً وادبك دقيقاً وقيل المتصوف كله ادب
لكل وقت ادب ولكل حال ادب ولكل مقام ادب فمن لزم الآداب بلغ مبلغ
الرجال ومن حرم الآداب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث
يرجو القبول وقد جاء في أحد التاويلات في قوله تعالى لا ترفعوا أصواتكم
فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول اي لا تفظوا له في الخطاب
ولا تنادوه باسمه يا محمد يا احمد كما ينادى بعضكم بعضاً ولكن فخموة
واحترمة وقلوا يا نبي الله يا رسول الله قال ومن هذا القليل يكون خطاب
المريد مع الشيخ وإذا سكن الوفا القلب علم اللسان كيفية الخطاب ولما
كلف النفس بمحبة الاولاد والازواج وتمكنت اهوية النفوس والطباع
استخرجت من اللسان عبارات غريبة حتى نحت وقتها صاغها كلف النفس
وهواها وإذا امتلا القلب حرمة ووقاراً تعلم اللسان العبارة وقل ابو عثمان
الادب عند الاكابر وفي مجالس السادات من الاولياء يبلغ بصاحبه الى
الدرجات العلى والخير في الاولى والعقبى الا ترى الى قول الله تعالى ولو
انهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيراً لهم وفي هذا تاديب المريد في
الدخول على الشيخ والاقدام عليه وتركه الاستعجال وصبره الى ان يخرج
الشيخ من موضع خلوته قال رضى الله عنه سمعت ان الشيخ عبد القادر

رحمة الله عليه كان اذا جاء اليه فقير زائر يخبر بالفقر فيخرج اليه ويفتح
 جانب الباب ويصافح الفقير ويسلم عليه ويرجع الى خلوته ولا يجلس
 معه واذا جاء احد ممن ليس هو من زمرة الفقراء يخرج ويجلس معه فخطر
 لبعض الفقراء نوع انكار بتركه الخروج الى الفقير وخروجه لغير الفقير فانتهى
 ما خطر للفقير الى الشيخ فقال الفقير رابطتنا معد رابطة قلبية وهو اهل ليس
 عنده اخية فنكفى معد بموافقة القلوب ويقنع من ملاقة الظاهر بهذا القدر
 واما من هو من غير جنس الفقراء فهو واقف مع العادات والظاهر فمضى لم
 يوف حقه من الظاهر استوحش فحق المريد عمارة الباطن والظاهر بالادب
 مع الشيخ قيل لابي منصور المغربي كم صحبت ابا عثمان قال خدمته لا
 صحبتته فالصحبة مع الاخوان ولا قران ومع المشايخ خدمته وينبغي المريد
 انه كلما اشكل عليه شئ من حال الشيخ يذكر قصة موسى مع الخضر
 عليهما السلام كيف كان الخضر يفعل اشياء ينكرها موسى فاذا اخبره الخضر
 بسرهما يرجع موسى عن انكاره فما ينكرة المريد لقلته عليه بما يوجد
 من الشيخ وجهله بحقيقته فللشيخ في كل شئ عذر بلسان العلم والحكمة
 سال بعض اصحاب الجنيد مسالة من الجنيد فاجابه الجنيد فعارضه في
 ذلك فقال الجنيد فان لم تؤمنوا لي فاعتزلون وقال بعض المشايخ من لم
 يعظم حرمة من تادب به حرم بركة ذلك الادب وقيل من قال لاستاذ
 لا لا يفلح ابدا وقال ابو عثمان صحبت ابا حفص وانا غلام حدث انطردى
 وقال لا تجلس عندي فلم اجعل مكافاتي له على كلامه ان اولي ظهري
 اليه فانصرفت امشى الى خلف ووجهي مقسابل له حتى غبت عنه
 فاعتقدت اني احقر لنفسي يرا على بابي وانزل واقعد فيها ولا اخرج منها
 الا باذنه فلما راي ذلك مني قربني وقبلني وصيرني من خواص اصحابه الى
 ان مات رحمه الله عليه قال ومن ادا بهم الطاهرة ان المريد لا يبسط سجادته
 مع وجرد الشيخ الا لوقت الصلاة فان المريد من شأنه التبتل للخدمة
 وفي السجادة ايماء الى الاستراحة والتعزز ولا يتحرك في السماع مع وجود

الشيخ إلا أن يخرج عن حد التمييز وهيبة الشيخ تملك المريد عن الاسترسال
 في السماع وتقيده واستغراقه في الشيخ بالنظر اليه ومطالعة موارد فضل
 الحق عليه أنجع من الاصغاء الى السماع ومن الادب أن لا يكتنم الشيخ
 شيئا من حاله ومواهب الحق عنده وما يظهر له من كرامته واجابة دعوة
 ويكشف للشيخ من حاله ما يعلم الله منه وما يستحي من كشفه يذكره
 ايماء او تعريضا فان المريد متى انطوى ضميره على شيء لا يكشفه للشيخ
 صريحا او تعريضا يصير على باطنه منه عقدة في الطريق وبالنزول مع
 الشيخ تفحل العقدة وتزول ومن الادب أن لا يدخل صحبتة الشيخ إلا بعد
 علمه فان الشيخ قيم بتأديبه وتهذيبه وانه اقوم بالتأديب من غيره وما
 كان المريد يتطلع الى شيخ آخر لا تصفو صحبتته ولا ينفذ القول فيه فان
 المريد كلما ايقن بتفرد الشيخ بالمشيخة عرف فضله وقويت محبته والمحبة
 والتألف هو الواسطة بين المريد والشيخ وعلى قدر قوة المحبة تكون سرية
 الحال لان المحبة علامة التعارف فبالتعارف علامة الجنسية والجنسية جالبة
 للمريد حال الشيخ او بعض حاله وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال
 من علم عبدا آية من كتاب الله فهو مولاه لا ينبغي أن يخذله ولا يستأثر
 عليه فمن فعل ذلك فقصم عروة من عرا لاسلام ومن لادب أن يراعى خطرات
 الشيخ في جزئيات الامور وكلياتها ولا يستحقر كراهية الشيخ ليسيير حركاته
 معتمدا على حسن خلق الشيخ وكمال حله ومداراته قال ابراهيم بن شيان كنا
 نصحب ابا عهد الله المغربي ونحن شبان ويسافر بنا في البراري والفلوات
 وكان معه شيخ اسمه حسن وقد صحبه سبعين سنة فكان اذا جرى من احدنا
 خطأ وتغير عليه الشيخ يشفع اليه بهذا الشيخ حتى يرجع لنا الى ما كان
 ومن الادب أن لا يستقل بواقعة وكشفها دون الشيخ فان الشيخ علمه اوسع
 وبابه المفتوح الى الله اكبر فان كان واقع المريد من الله يوافقه الشيخ
 ويمضيه وما من عند الله لا يختلف وان كان فيه شبهة تزول شبهة الواقعة
 بطريق الشيخ ويكتسب المريد علما بصحة الوقائع والكشوف فالمرید

لعله في واقعة بخامرة كمون ارادة في النفس فيتشبك كمون لارادة بالواقعة
 مناما كان ذلك او يتقطعة ولهذا سر عجيب ولا يقوم المريد باستيصال شافة
 الكامن في النفس واذا ذكره للشيخ فما في المريد من كمون ارادة النفس
 فان كان من الحق يتبرهن بطريق الشيخ وان كان ينزع واقعته الى كمون
 هوى النفس يزول وتبرا ساحة المريد ويتكامل الشيخ ثقل ذلك لقوة حاله
 وصحة ايوائه الى جانب الحق وكمال معرفته ومن الادب مع الشيخ ان
 المريد اذا كان له كلام مع الشيخ في شئ من امر دينه او امر دنيائه لا
 يستعجل بالاقدام على كلامه للشيخ والهجوم عليه حتى يتبين له من حال
 الشيخ انه مستعد له واسماع كلامه وقوله متفرغ فكمسا ان للدعاء
 اوقاتا وادابا وشروطا لان الدعاء مخاطبة الله فللقول مع الشيخ ايضا اذآب
 وشروط لانه من ادب الله تعالى ويسال الله تعالى قبل الكلام مع الشيخ
 التوفيق لما يجب من الادب وقد نبه الحق سبحانه على ذلك فيما امر
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم به في مخاطبته فقال يا ايها الذين
 آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة يعني امام مناجاتكم
 قال عبد الله بن عباس سال الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكثروا
 حتى شقوا عليه واحفوه بالمسألة فادبهم الله تعالى وطمعهم من ذلك وامرهم
 ان لا يناجوه حتى يقدموا صدقة وقيل كان الاغنياء ياتون النبي صلى الله
 عليه وسلم ويغلبون الفقراء على المجلس حتى كره النبي صلى الله عليه وسلم
 طول حديثهم ومناجاتهم فامر الله بالصدقة عند المناجاة فلما راوا ذلك
 انتهبوا عن مناجاته فاما اهل العسرة فانهم لم يجدوا شيئا واما اهل
 اليسرة فبخلوا ومنعوا فاشدد ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فنزلت الرخصة وهو قوله تعالى آسفتم ان تقدموا بين يدي نجواكم
 صدقة وقيل لما امر الله بالصدقة لم يناج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الا علي بن ابي طالب رضي الله عنه فقدم دينارا فصدق به وقال علي
 في كتاب الله آية ما عمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدى وروى

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية دعا عليا وقال ما ترى في الصدقة كم تكون ديناراً قال علي لا يطيقونه قال كم قال علي لتكون حبة او شعيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك لزهيد ثم نزلت الرخصة ونسخت الآية وما فيه الحق عليه بالامر بالصدقة فيه من حسن الادب وتيسيد اللفظ والاحترام ما نسخ والفائدة باقية وقال عليه السلام ليس منا من لم يجل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقاً فاحترام العلماء توفيق وهداية واهمال ذلك خذلان وعقوق

* فصل في حال الشيخ وآدابه *

* وما يعتمد مع مرديه واصحابه *

قال الامام السهروردي رضى الله عنه اهم لادب ان لا يتعرض الصادق للتقدم على قوم ولا يتعرض لاستجلاب بواطنهم بلطف الرفق وحسن الكلام محبة للاستباع فاذا راي ان الله تعالى يبعث اليه المريدين والمسترشدين بحسن الظن وصدق الارادة يحذر ان يكون ذلك ابتلاء واختباراً من الله تعالى والنفوس مجبولة على محبة قبول الخلق والشهرة وفي الحمول السلامة فاذا بلغ الكتاب اجله وتمكن العبد من حاله وعلم بتعريف الله تعالى اياه انه مراد بالارشاد والتعليم المريدين فيكملهم حينئذ كلام الناصح المشفق والوالد لولده بما ينفعه في دينه ودنياه وكل مرید ومسترشد ساقه الله اليه يراجع الله تعالى في معناه ويكثر اللجاء اليه ان يتولاه فيه وفي القول معه ولا يتكلم مع المرید بالكلمة إلا وقلبه ناظر الى الله ومستعين به في الهداية للصواب من القول قال وسمعت شيخنا ابا العجيب السهروردي رحمه الله يوصي بعض اصحابه ويقول لا تكلم احداً من الفقراء إلا في امشى اوقائك وهذه وصية نافعة لان الكلمة تقع في سمع المرید الصادق كالحبة تقع في الارض وقد ذكرنا ان المحبة الفاسدة تهلك وتضيع وفساد حبة الكلام الهوى وقطرة من الهوى تكدر بحراً من العلم ثم ينبغي للشيخ

ان يكون يعتبر حال المريد ويتفرس فيه بنور الايمان وقوة العلم والمعرفة
 ما يتأني منه وقوة صلاحيته واستعداده فمن المريدين من يصلح للتعبد
 الحصى وطريق الابرار ومن المريدين من يكون مستعدا صالحا للتقرب وسلك
 طريق المقربين المرادين بمعاملات القلوب والمعاملات السنية ولكل من
 الابرار والمقربين مباد ونهايات فيكون الشيخ صاحب لاشراف على
 البواطن يعرف كل شخص وما يصلح له والعجب ان الصحرارى يعلم
 الاراضى والغروس ويعلم كل غرس وارضه وكل صاحب صنعة يعلم منافعه
 صنعته ومضارها حتى المرأة تعلم قطنها وما يتساقى منه من الغزل ودقته
 وغلظه ولا يعلم الشيخ حال المريد وما يصلح له وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يكلم الناس على قدر عقولهم ويامر كل شخص بما يصلح له
 فمنهم من كان يامر بالانفاق ومنهم من يامر بالامساك ومنهم من يامر
 بالكسب ومنهم من قرر على ترك الكسب كاصحاب الصفة وكان عليه
 الصلاة والسلام يعرف اوضاع الناس وما يصلح لكل واحد فاما في رتبة
 الدعوة كان يعمم الدعوة لانه مبعوث لاثبات الحجية وايضاح الحجية يدعو
 على الاطلاق ولا يخص بالدعوة من يتفرس فيه الهداية دون غيره ومن
 ادب الشيخ ان تكون له خلوة خاصة ووقت خاص لا يسعه فيه معاناة
 الخلق حتى يفيض على جلوته فائدة خلوته ولا تدعى نفسه قوة ظنا
 منها ان استدامة المخالطة مع الخلق والكلام معهم لا يضره ولا يأخذ منه
 وانه غير محتاج الى الخلق فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مع
 كمال حاله له قيام الليل وصلاة يصليها ويدوم عليها واوقات يخلو فيها
 وطبع البشر لا يستغنى عن السياسة قل ذلك اوكثر لطف ذلك او كشف
 وكم من مغرور قانع باليسير من طيبة القلب اتخذ ذلك راس ماله
 واثر بטיبة قلبه واسترسل في المازجة والمخالطة وجعل نفسه مناخا
 للباطالين بلقمة توكل عنده ورقق يوخذ منه فيقصد من ليس قصده الدين
 ولا بغيته سلك طريق المتقين فافتتن وفتن وبقي في خطة التصور

ووقف في دائرة الفتور فما يستغنى الشيخ عن الاستمداد من الله تعالى
 والنصرع بين يديه فيكون له في كل كلمة الى الله رجوع وفي كل حركة
 بين يديه خضوع وانما دخلت الفتنة على المغرورين المدعين للافوة
 والاسترسال في الكلام لقلة معرفتهم بصفات النفس واغترارهم بيسير من
 الوجهة وقلة تاديبهم بالشيوخ كان المجنيد رحمه الله تعالى يقول لاصحابه
 لو علمت ان صلاة ركعتين لي افضل من جلوسى معكم ما جلست عندكم
 فاذا راي الفصل في الخلوة يخلو واذا راي الفصل في الجلوة يجلس مع لاصحاب
 فتكون جلوته في حماية خلوته وخلوته مزيدا لجلوته قال ومن وظيفة
 الشيخ وحسن خلقه مع اهل الارادة والطلب النزول من حقه فيما يجب
 من التبجيل والتعظيم للمشايخ واستعماله التواضع حكى الرقى قال كنت
 بمصر وكنا في المسجد وجماعة من الفقهاء جلوس فدخل الزقاق فقام عند
 اسطوانة يركع فقلنا يفرغ الشيخ من صلاته ونقوم نسلم عليه فلما فرغ
 جاء الينا وسلم علينا فقلنا نحن كنا اولى بهذا من الشيخ فقال ما عذب
 الله قلبي بهذا قط يعني ما تقيدت بان احترم واقصد قال ومن ادب الشيخ
 وحسن خلقه مع اهل الارادة والطلب النزول الى حال المريدين من
 الرفق بهم وبسطهم فاذا فعل الشيخ ذلك من الرفق يتدرج المريدين ببركة
 ذلك الى الانتفاع بالعلم فيعامل حينئذ بصريح العلم قال ومن ادب الشيخ
 التعطف على لاصحاب وقضاء حقوقهم في الصحة والمرض ولا يترك حقوقهم
 اعتمادا على ارادتهم وصدقهم قال بعضهم لا تضع حق اخيك بما بينك
 وبينه من المودة وحكى عن الحريري قال وافيت من الحج فابتدأت
 بالمجنيد وسلمت عليه وقلت حتى لا يتعنى ثم انيت منزلي فلما صليت
 الغداة التفت واذا بالمجنيد خلفي فقلت يا سيدي انما ابدات بالسلم
 عليك لكي لا تتعنى الى ههنا فقال لي يا ابا محمد هذا حقك وذلك فصلك
 ومن ادب الشيوخ انهم اذا طلوا من بعض المسترشدين ضعفا في مراعاة النفس
 وقهرها واعتماد صدق العزيمة ان يرققوا به ويوقفوه على حد الرخصة

ففي ذلك خير كثير وما دام العبد لا يتعدى حريم الرخصة فهو بخير وإذا ثبت وخالط الفقهاء وتدريب في لزوم الرخصة تدرج بالرفق إلى أركان العزيمة قال أبو سعيد بن الأعرابي كان شاب يعرف بابراهيم الصائغ وكان لايه نعمة فأنقطع إلى الصوفية وصحب أبا أحمد القلانسي فربما كان يقع بيد أبي أحمد القلانسي شيء من الدراهم فكان يشتري له الرقاق والحلواء والشواء ويؤثره علينا ويقول هذا خرج من الدنيا وقد تعود النعمة فيجب أن نرفق به ونوفر عليه ومن أدب الشيوخ التنزه عن مال المرید وخدمته ولا ارتفاق من جانبه بوجه من الأوجه لأنه جاء لله تعالى فيجعل نفسه وإرشاده خالصا لوجهه مما يسدى الشيخ إلى المرید من أفضل الصدقات وقد ورد ما تصدق متصدق بصدقة أفضل من علم يشته في الناس وقد قال تعالى تنبيها على خلوص ما لله وحراسته من الشوائب إنما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا فلا ينبغي للشيخ أن يطلب على صدقته جزاء إلا أن يظهر له في شيء من ذلك علم يرد عليه من الله في قبول الرفق به أو صلاح يتراعى للشيخ في حق المرید بذلك فيكون التلبس بماله ولا ارتفاق بخدمته لمصاحبة تعود على المرید مأمونة الغائلة من جانب الشيخ قال الله تعالى يؤتكم أجوركم ولا يسالكم أموالكم أن يسالكموها فيحفكم تبخلوا معنى يحفكم أي يجهدكم ويلج عليهم وهذا تأديب من الله الكريم والآداب أدب الله وقد يكون الشيخ يعلم من حال المرید أنه إذا خرج من الشيء يكسبه من الحال ما لا يتطلع معه إلى المسال فحينئذ يجوز له أن يفسح المرید في الخروج من المال كما فسح رسول الله صلى الله عليه وسلم لأبي بكر الصديق رضي الله عنه وقبل منه جميع ماله ومن أدب الشيخ إذا رأى من بعض المریدین مكروها أو علم من حاله أعوجاجا أو احس منه أو رأى أنه داخله عجب أنه لا يصرح له بالمكروه بل يتكلم على الأصحاب ويشير إلى المكروه الذي يعلمه ويكشف عن وجه المذمة مجعلا فتحصل بذلك الفائدة إلى الكل

فهذا اقرب الى المدارة واكثر اثرا لتالف القلوب واذا رأى من المزيد تقصيرا
 في خدمة نذب اليها ويحتمل تقصيرة ويعفو عنه ويحرضه على الخدمة
 واللين والى ذلك نذب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما اخبر به ابن
 عمر رضى الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله كم افقو عن الخادم قال كل يوم سبعين مرة ومن جملة مهام الادب
 حفظ اسرار المريدين فيما يكشفون به ويمتنعون من انواع المنح فسر المريد
 لا يتعدى ربه وشيخه ثم يحذر الشيخ في نفس المريد ما يجده في خلوته
 من كشف او سماع خطاب او شئ من خوارق العادات ويعرفه ان
 الوقوف مع شئ من هذا مشغل عن الله تعالى بل يعرفه ان هذه نعمة
 تشكر ومن ورائها نعم لا تحصى ويعرفه ان شان المريد طلب النعم لا
 النعمة حتى يبقى سره محفوظا عند نفسه وعند شيخه ولا يذيع سره فاذا
 لاسرار من ضيق الصدر وضيق الصدر الموجب لاذاعة الاسرار يوصف
 به النسوان وضعفاء العقول من الرجال وسبب اذاعة السر ان للانسان
 قوتين آخذة ومعطية وكلاهما يشوف الى الفعل المختص به ولولا ان الله
 وكل المعطية باظهار ما عندها ما ظهرت لاسرار فالكامل العقل كلما طلبت
 القوة الفعل قيدها ورزنها بالعقل حتى يضعها مواضعها فيجمل حال الشيوخ
 عن اذاعة الاسرار لرزائفة عقولهم وينبغي للمريد ان يحفظ سره ففى ذلك
 صحته وسلامته وثايبه الله يتدارك المريدين الصادقين في موردتهم ومصدرهم
 والله الموفق والمعين

* فصل في حكم السماع قبولا واينارا * وردا وانكارا *
 * وترفعا واستغناء * وتادبا واعتناء *

قال الامام السهروردي رضى الله عنه قال الله تعالى فيشر هادى الذين
 يستمعون القول فيستبعون احسنه اولئك الذين هداهم الله واولئك هم اولو
 الاباب قيل احسنه اى اهداه وارشده وقال تعالى واذا سمعوا ما انزل الى

الرسول ترى اعينهم تنقيص من الدمع مما عرفوا من الحق قال هذا هو السماع
الحق الذى لا يختلف فيه اثنان من اهل الايمان محكوم لصاحبه بالهداية
واللب وهذا سماع ترد حرارته على برد اليقين فتفيض العين بالدمع لانه
تارة يثير حزننا والحزن حار وتارة يثير شوقا والشوق حار وتارة يثير ندما
والندم حار فاذا اثار السماع هذه الصفات ممن هو صاحب قلب مملو ببرد
اليقين ابكى وادمع لان الحرارة والبرودة اذا اصطدمتا عصرتا ماء فاذا الم
السماع باللب تارة يخف الملمح فيظهر اثره في الجسد ويقشع منه الجاد
قال الله تعالى تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم وتارة يعظم وقعه
ويتصوب اثره الى فوق نحو الدماغ كالخبر للعقل بعظم وقع المتجدد الحادث
فتندفق منه العين بالدمع وتارة يتصوب اثره الى الروح فيموج منه الروح
موجا يكاد يضيق منه نطاق القلب فيكون من ذلك الصياح والاضطراب
وهذه كلها احوال يجدها اربابها من اصحاب الاحوال وقد يحكيها بدلائل
هوى النفس ارباب الحال روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه كان
ربما مر بالاية في ورده فتخذه العبرة ويسقط ويلزم البيت يوما او يومين حتى
يعاد ويحسب مريضا فالسماع يستجلب الرحمة من الله الكريم قرا ابى
ابن كعب عند رسول الله صلى عليه وسلم فرقوا فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اغتسموا الدماء عند الرقة فانها رحمة وقال عليه الصلاة والسلام اذا
اقشع جلد العبد خشية لله تعانت عنه الذنوب كما يتحات عن الشجرة
اليابسة ورقها وورد ايضا اذا اقشع الجلد من خشية حرمه الله تعالى على
النار قال وهذه جملة لا تنكر ولا اختلاف فيها انما الاختلاف في سماع الاشعار
باللحان وقد كثرت الاقوال في ذلك وتباينت الاحوال فمن منكر بالحق
بالفسق ومن مولع به يشهد بانهم واضح الحق ويتجاذبان في طرفي الافراط
والتفريط قيل لابي الحسن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيد والسري
وذو النون يسمعون فقال كيف انكر السماع وقد اجازوه وسمعه من هو
خير منى وقد كان جعفر الطيار يسمع وانما المنكر للهو واللعب في السماع

قال وهذا قول صحيح وعن عائشة رضى الله عنها ان ابا بكر دخل عليها
وعندها جاريستان تغنيان وتضربان بدفين ورسول الله صلى الله عليه وسلم
مسجى بشربه فانتهرهما ابو بكر فكشف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
وجهه وقل دعهما يا ابا بكر فانها ايام عيد قال وذكر الشيخ ابو طالب المكي
رحمه الله ما يدل على تجويزه ونقل من كثير من السلف صحابي وتابعي
وغيرهم قال وقول الشيخ ابي طالب المكي يعتبر لو فور علمه وكمال حاله
وعلمه بحال السلف ومكان ورعه وتقواه وتحريمه لاصوب والاوى وقال
في السماع حرام وحلال وشبهة فمن سمعه بنفسه مشاهدة شهوة وهوى
فهو حرام ومن سمعه بمقلوبه على صفة مباح من جارية او زوجة كان
شبهة لدخول اللهو فيه ومن سمعه بقلب بمشاهدة معان تدله على الدليل
وتشهادة طرق الجليل فهو مباح هذا قول الشيخ ابي طالب المكي قال
وهو الصحيح فاذا لا يطلق القول بمنعه وتحريمه والانكار على من يسمع
كفعل القراء المتزمدين المبالغين في الانكار ولا يفسح فيه على الاطلاق كفعل
بعض المشتهرين المبالغين شروطه وآدابه المقيمين على الاصرار قال ونفصل
الامر فيه تفصيلا ونوضح المسألة فيه تحريما وتحليلا فاما الدف
والشبابية وان كان في مذهب الشافعي فيهما فسحة فالاولى تركهما والاخذ
بالاحوط والخروج من الخلاف واما غير ذلك فان كان من التصانيد التي
في ذكر الجنة والنار والتشويق الى دار القرار ووصف نعيم الملك الجبار
وذكر العبادات والترغيب في الخيرات فلا سبيل الى الانكار ومن ذلك
القبيل قصائد الحجاج والغزاة في وصف الحج والغزو مما يثير كامن العزم
من الغازي وساكن الشوق من الحاج واما ما كان فيه ذكر القدود
والمخدود ووصف النساء فلا يليق باهل الديانات لاجتماع مثل ذلك
واما ما كان من ذكر الهجر والوصل والقطيعة والصد مما يقرب حمله
على امور الحق سبحانه من تلون احوال المريدين ودخول الافات على
الطالبيين فمن سمع ذلك وحدث عنده ندم على ما فات او تجدد عنده

عزم لما هوات فكيف ينكر سماعه وقد قيل ان بعض الواجدين كان
يقتات السماع ويتقوى به على الطى والوصال ويشير عنده من الشوق
ما يذهب عنه لهب الجوع فاذا استمع العبد الى بيت من الشعر وقلبه
حاضر فيه وسمع الحادى مثلا يقول

فاما من هوى ليلى وحسى زيارتها فانى لا اتوب

وطاب قلبه لما يجده من قوة عزمه على الثبات فى امر الحق الى المماتة
يسكون فى سماعه هذا ذاكر الله تعالى سئل رويم عن وجد الصوفية عند
السماع فقال ينتبهون للمعانى التى تعرب عن غيرهم فتشير اليهم الى
فينعمون بذلك من الفرح ويقع الحجاب للوقت فيكون ذلك الفرح بكاء
فمنهم من يخرق ثيابه ومنهم من يبكى ومنهم من يصيح وقيل فى قوله تعالى
يزيد فى الخلق ما يشاء قال الصوت الحسن وروت عائشة رضى الله عنها
قالت كانت عندى جارية تسمعى فدخل رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهى على حالتها ثم دخل عمر ففرت فضحك رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال عمر ما يصححك يا رسول الله فحدثه حديث الجارية
فقال لا ابرح حتى اسمع ما سمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسمعا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسمعه وذكر الشيخ ابوطالب المكي
رحمه الله انه كان لعطاء جاريته تاحنان وكان اخوانه يستمعون اليهما
وقال ادركنا ابا مروان القاضى له جواريسمعن التالحين اعدهن للصوفية
قال وهذا قول نقلته من قول الشيخ ابى طالب وعندي اجتناب ذلك
هو الصواب وهذا لا يسلم الا بشرط طهارة القلب وفض البصر والوفاء بشرط
قوله تعالى يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور وما هذا القول من
الشيخ ابى طالب الا مستغرب عجيب والتنزه عن مثل ذلك هو الصحيح
وفى الحديث من مدح داود عليه السلام انه كان حسن الصوت بالنية اذ
على نفسه وبسلاوة الزبور حتى كان يجتمع الانس والجن والطير لسماع
صوته وكان يحمل من مجلسه آلاف من الجنائز وقال عليه الصلاة والسلام

في مدح ابي موسى الاشعري لقد اعطى مزارا من مزامير آل داود ودخل
رجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندة قوم يقرءون القرآن وقوم
ينشدون الشعر فقال يا رسول الله قرآن وشعر فقال من هذا مرة ومن هذا
مرة وانشد النابغة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

ولا خير في علم اذا لم تكن له بوادر تحمي صفوة ان يكسدر

ولا خير في امر اذا لم يكن له حكيم اذا ما اورد الامر اصدر

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احسنت يا ابا ليلى لا فض الله فاك فعاش
اكثر من مائة سنة وكان احسن الناس ثغرا وكان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يضع لحسان منبرا في المسجد فيقوم على المنبر قائما يهجو الذين كانوا
يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول عليه الصلاة والسلام ان روح
القدس مع حسان ما دام ينافح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وراى
بعض الصالحين ابا العباس الخضر قال قلت له ما تقول في السماع الذي
يختلف فيه اصحابنا فقال هو الصفو الزلال لا يثبت عليه الا اقسام
العلماء ونقل عن مشاد الدينوري قال رايت رسول الله صلى الله عليه
وسلم في المنام فقلت يا رسول الله هل تنكر من هذا السماع شيئا فقال ما
انكره ولكن قل لهم يفتخرون قبله بقراءة القرآن ويختمون بعده بالقرآن
فقلت يا رسول الله انهم يؤذونى وينسبون فقال احتملهم يا ابا علي
هم اصحابك فكان مشاد يفتخر ويقول كفى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وامسا وجه لانكار فيه فهو ان يرى جماعة من المريدين دخلوا في
مبادئ الارادة ونفوسهم ما تمرنت على صدق المجاهدة حتى يحدث عندهم
علم بظهور صفات النفس واحوال القلب حتى تنضب حركاتهم بقانون العلم
ويعلمون ما لهم وعليهم حكي ان ذا النون لما دخل بغداد دخل عليه
جماعة ومعهم قوال فاستاذنوه فاذن لهم فانشد التوال

صغير هواك --- ذنبى فكيف به اذا احتنكا

وانت جمعت من قلبي هوى قد كان مشتركا

اما تثرى لمكشيب اذا صحك الخلى بسكى
 فطاب قلبه وقام وتواجد وسقط على وجهه والدم يقطر من جبهته ولا يقع
 على الارض ثم قام واحد منهم فنظر اليه ذو النون وقال الذى يراك حين
 تقوم فجلس الرجل فكان جلوسه لموضع صدقه وعلمه انه غير كامل الحال
 الصالح للقيام متواجدا فيقوم احدهم من غير بصيرة وعلم في قيامه وذلك
 اذا سمع ايقاعا موزونا بسمع يودى ما يسمعه الى طبع موزون فيتحرك
 بالطبع الموزون للصوت الموزون ولا يقيع الموزون وينسبل حجاب نفسه
 المنسبط بانسباط الطبع الموزون على وجه القلب ويستفزه النشاط المنبعث
 من الطبع فيقوم يرقص موزونا ممزوجا بتصنع محرم عند اهل الحق ويحسب
 ذلك طيبة القلب وما راي وجه القلب وطيبته بالله ولعمري هو طيبة
 القلب ولكن قلب ملون بلون النفس ميال الى الهوى لا يهتدى الى حسن
 النية في الحركات ولا يعرف شروط صحة الارادة ومثل هذا الرقص يقال
 الرقص ناقص لانه رقص مصدره الطبع غير مقترون بنية صالحة لاسيما ان
 كان القوال امرد تجذب النفوس للنظر اليه وتستلذ ذلك وتضمصر خواطر
 السوء او يكون للنساء اشراف على الجمع وتتراسل البواطن المملوءة من
 الهوى بسفارة الحركات والرقص اظهار التواجد فيكون ذلك الفسق المجمع
 على تحريره فمن هنا توجه المنكر لانكار وكان حقيقيا بالاعتذار فكم من
 حركات موجهة للفتن وكم من نهضات تذهب رونق الوقت وهذا انكار
 صحيح وقد يرقص بعض الصادقين بايقاع وزن من غير اظهار وجد وحال
 ووجه نيتهم في ذلك انه ربما يوافق بعض الفقهاء في الحركة فيتحرك
 بحركة موزونة غير مدع بها مالا ووجدا يجعل حركته في طرف الباطل
 لانها وان لم تكن محرمة في حكم الشرع ولكنها غير محللة بحكم الحال لما فيها
 من اللهو فتصير حركاته ورقصه من قبيل المباحات التى تجرى عليه من
 الضحك والمداعبة والملاعبة الاهل والاولاد ويدخل ذلك في باب الترويح
 للقلب وربما صار ذلك عبادة بحسن النية اذا نوى به استجمام النفس

كما نقل عن ابي الدرداء رضى الله عنه انه قال انى لاستجيم بشئ من
الباطل ليكون ذلك عوناً لى على الحق ولموضع الترويح كرهت الصلاة فى
اوقات ليستريح عمال الله وترتفق النفوس وتستطيب اوطان المهل فاذا
يخرج هذا الرافض بهذه النية من انكار المنكر ويكون رقصه لا عليه ولا
له وربما كان بحسن النية فى الترويح يصير عبادة سيما ان اضمر فى
نفسه فرحاً بربه ونظراً الى شمول رحمته وعظفه ولا يلىق الرقص بالشيوخ
ومن يقتدى به لما فيه من مشابهة اللهو واللهو لا يلىق بمنصبهم واما
منع الانكار فى السماع فهو ان المنكر للسمع على الاطلاق من غير تفصيل
لا يخلو من احد امور ثلاثة اما جاهل بالسنن والآثار واما مغتر بما اتبع
له من اعمال الاختيار واما جامد الطبع لا ذوق له مصر على الانكار وكل
واحد من هؤلاء الثلاثة يقابل بما سوف يقبل اما الجاهل فيعرف ما اسلفنا
من حديث عائشة رضى الله عنها والاعبار والآثار فى ذلك وفى حركة
بعض المتحركين يعرف رخصة رسول الله صلى الله عليه وسلم للحبشة
فى الرقص ونظر عائشة اليهم معه عليه الصلاة والسلام اذا سبحت الحركة
من المكارة واما المغتر فيقال له تقربك الى الله تعالى بالعبادة لئلا تشغل
جوارحك بها ولولا نية قلبك ما كان لعمل جوارحك قدر فانما الاعمال
بالنيات واكل امرئ ما نوى فالسامع من الشعور يتأخذ منه معنى يذكره
ربه اما فرحاً او خوفاً او انكساراً او افتقاراً كيف تثلب قلبه فى انواع
ذلك ذاكر الرب ولو سمع صوت طائر طاب له ذلك الصوت وتفكر فى
قدرة الله تعالى وتسويته حنجرة الطائر وتسخيره خلقه ومنشا الصوت وتاديبه
الى الاسماع كان فى جميع ذلك الفكر مسجها مقدسا فاذا سمع صوت
آدمى وحضرة مثل ذلك الفكر وامثلا باطنه ذكرا وفكرا كيف ينكر ذلك
بلى اذا كان ذلك الصوت من امرئ يخشى بالنظر اليه الفتنة او من امرأة
غير محرم وان وجد من الاذاكر والافكار ما ذكرنا يحرم سماعه لحوف
الفتنة لا لمجرد الصوت ولكن يجعل سماع الصوت حريماً للفتنة ولكل

حرام حريم ينسحب عليه حكم المنع لوجه المصاحبة واما جامد الطبع
 فيقال له العنين لا يعلم لذة الوقاع والمكفوف ليس له بالجمال استمتاع
 فما ذا تنكر من محب قد تربى باطنه بالشوق والمحبة ويرى انحباس
 روحه الطيارة في مضيق قفص النفس الامارة يمر بروحه نسيم انس الاوطان
 وتلوح له طوالع جنود العرفان وهو بوجود النفس في دار الغربة بتكريم
 كاس الهجران يثني تحت اعياء المجاهدة ولا تحمل عنه بسوائف المشاهدة
 وكلما قطع منازل النفس بكثرة الاعمال لا يقرب من كعبته الوصال ولا يكشف
 له المسبل من الجمال فيستروح بتنفس الصعداء ويرتاح للأنف من شدة
 البرحاء حكى بعض المشايخ قال رايت جماعة ممن يمشى على الماء
 والهواء يسمعون السماع ويجدون ويولعون عندة وقال بعضهم كنا على
 الساحل فسمع بعض اخواننا فجعل يتقلب على الماء يمر ويحس حتى رجع
 الى مكانه ونقل ان بعضهم كان يتقلب على النار عند السماع ولا يحس
 بها ونقل ان بعض الصوفية ظهر منه وجد عند السماع فاخذ شمعة
 فجعلها في عينه قال الناقل فغربت من عينه انظر فرايت نارا او نورا
 يخرج من عينه يرد نار الشمعة وحكى عن بعضهم انه كان اذا وجد عند
 السماع ارتفع من الارض في الهواء اذرا يمر ويحس في الهواء ويقول
 الشيخ ابو طالب المكي في كتابه ان انكرنا السماع مجعلا مطلقا غير متعبد
 مفصل يكون انكارنا على سبعين صديقا وان كنا نعلم ان الانكار اقرب الى
 قلوب القراء والمتعبدين إلا اننا لا نفعل ذلك لانا نعلم ما لا يعلمون وسمعنا
 عن السلف من الاصحاب والتابعين ما لا يسمعون وهذا قول الشيخ عن
 علمه الوافر بالسنن والآثار مع اجتهاده وتجريم الصواب ولكن نبسط لاهل
 الانكار لسان الاعذار ونوضح لهم الفرق بين سماع يورث وسماع ينكر سمع
 الشبلي قائلا يقول

اسائل عن سلمى فهل من مخبر يكون له علم بها اين تنزل
 فرعق وقال لا والله ما في الدارين عنه مخبر قال وقول القائل ان هذه

الهيئته من الاجتماع بدعة يقال له انما البدعة المحذورة المنعرج منها
 بدعة تزاحم سنة مأمورة وما لم يكن هكذا فلا بأس به وهذا كالقيام
 للداخل لم يكن وكان من عادة العرب ترك ذلك حتى نقل عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه كان يدخل ولا يقام له وفي البلاد التي
 هذا القيام عادتهم اذا اهتم ذلك لتطبيب القلوب والمداواة لا بأس به
 لان تركه يوحش القلوب ويوغر الصدور فيكون ذلك من قبيل العشرة
 وحسن الصحبة ويكون بدعة لا بأس بها لانها لا تزاحم سنة مأمورة واما
 ردة وانكاره فحيث كثرت الفتنة بطريقه وزالت العصمة فيه وتصدى
 للحرص عليه اقوام قلت اعمالهم وانفسدت احوالهم واكثروا الاجتماع
 للسمع وربما يتخذ للاجتماع طعام تطلب النفوس الاجتماع لذلك
 لا رغبة للقلوب في السماع كما كان من سير الصادقين فيصير السماع معلولا
 تترك اليه النفوس طلبا للشهوات واستحلاء لمواطن اللهو والغفلات وينقطع
 لذلك من المريد طلب المزيد ويكون بطريقه تضيع الاوقات وقلة الحظ
 من العبادات وتكون الرغبة في الاجتماع طلبا لتناول الشهوة واسترواحا
 الى الطرب واللهو والعشرة ولا يخفى ان هذا الاجتماع مردود عند اهل
 الصدق فكان يقال لا يصح السماع إلا لعارف مكين ولا يصلح لمريد
 مبتدى وقال الجنيد اذا رايت المريد يطلب السماع فاعلم ان فيه بغيته
 البطالة وقيل ان الجنيد ترك السماع فقليل له كنت تسمع فقال مع من
 فقليل له تسمع انت لنفسك فقال ممن لانهم كانوا لا يسمعون إلا من
 اهل مع اهل فلما فقدوا الاخوان ترك فما اختاروا السماع حيث اختاروه
 إلا بشروط وقيد وآداب يذكرون به الآخرة ويرغبون به في الجنة ويحذرون
 من النار ويزداد به طلبهم وتحسن به احوالهم ويتفق لهم ذلك اتفاقا في
 بعض الاحايين لا ان يجعلوه دابا وديدنا حتى يتركوا لاجله الايراد قال
 الشافعي في كتاب القضاء الغناء لهو مكروه يشبه الباطل وقال من استكثر
 منه فهو سفيه ترد شهادته واتفق اصحابه ان المرأة غير العزم لا يجوز

لاستماع اليها سواء كانت حرة او مملوكة او مكشوفة الوجه او من وراء
 حجاب ونقل عن الشافعي انه كان يكره الططقة بالقصيب ويقول وضعه
 الزنادقة ليشتغلوا به عن القرآن وقال لا بأس بالقراءة بالاحمان وتحسين
 الصوت بها باى وجه كان وعن مالك رضى الله عنه اذا اشترى عجارية
 فوجدها مغنية فله ان يردّها بالعيب وهو مذهب سائر اهل المدينة وهكذا
 مذهب ابى حنيفة رضى الله عنه سماع الغناء من الذنوب وما اباحه
 إلا نفر قليل من الفقهاء ومن اباحه من الفقهاء لم يراع لانه في المساجد
 والبقاع الشريفة وقيل في تفسير قوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو
 الحديث قال عبد الله بن مسعود هو الغناء والاستماع اليه وقيل في قوله
 تعالى وانتم سامدون اى مغنون روى عكرمة عن عبد الله بن عباس قال هو
 الغناء بلغته حميري يقول اهل اليمن سمع فلان اذا غنى وقال مجاهد في قوله
 تعالى واستفزز من استطعت منهم بصوتك الغناء والمزامير وروى عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال كان ابليس اول من ناح واول من تغنى
 وقال بعضهم اياكم والغناء فانه يزيد في الشهوة ويهدم الروعة وانه لينوب
 عن الخمر ويفعل ما يفعل السكر قال وهذا الذى ذكره هذا القائل صحيح
 لان الطبع الموزون يفتيق بالغناء والاوزان ويستحسن صاحب الطبع عند
 السماع ما لم يكن يستحسنه من الفرقة بالاصابع والرقص والصفيق
 وتصدر منه افعال تدل على سخافة العقل وما نقل عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم انه سمع الشعر لا يدل على اباحة الغناء فان الشعر كلام
 منظوم وغيره كلام منشور فحسنه حسن وقبحه قبيح وانما يضير غناء
 بالاحمان وقال عبد الله بن عروة بن الزبير قلت لجدتي اسماء بنت ابى بكر
 رضى الله عنهما كيف كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون
 اذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كما وصفهم الله تعالى تدمع اعينهم وتتشعر
 جلودهم قال قلت ان انا اذا قرئ عليهم القرآن خرا حدهم مغشيا عليه
 قالت اعزذ بالله من الشيطان الرجيم وروى ان عبد الله بن عمر رضى الله

عنهما من رجل من اهل العراق يتساقط قال ما لهذا قالوا انه اذا قرئ
 عليه القرآن وسمع ذكر الله تعالى سقط فقال ابن عمر انسا لنخشى الله وما
 نسقط ان الشيطان ليدخل في جوف احدهم ما هكذا كان يصنع اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وليس هذا القول انكارا منهم على الاطلاق
 اذ يتحقق ذلك لبعض الصادقين وقد يكون ذلك من البعض تصنعاً ورياء
 ويكون من البعض لتصور علم ومخامرة جهل ممزوج بهوى يلم باحدهم يسير
 من الوجد فيتبعه بزيادات يجهل ان ذلك يصير بدينه وقد لا يجهل ان
 ذلك من النفس ولكن النفس تسترق السمع استراقاً خفياً يخرج الوجد
 من الحمد الذي ينبغي ان يقف عليه وهذا يهتزن الصدق واما القول فيه
 ترفعا واستغناء فهو ان الوجد يشعر بسابقة فقد فمن لم يفقد لم يجد وانما
 كان الفقد لمزاحمة وجود العبد بوجود صفاته وبقاياه فلو تمحص عبدا
 تمحص حرا ومن تمحص حرا افلت من شرك الوجد فشرك الوجد
 يصطاد البقايا ووجود البقايا لتخلف شئ من العطايا قال المحصري رحمه
 الله ما ادون حال من يحتاج الى مزج يزعجه فالوجد بالسماع في حق
 الحق كالوجد بالسماع في حق المبطل من حيث النظر الى انزاعه وتأثر
 الباطن به وظهور اثره على الظاهر وتغييره للعبد من حال الى حال وانما يختلف
 الحال بين الحق والمبطل ان المبطل يجمد لوجود هوى النفس والحق
 ارادة القلب وسئل شيبان عن السماع فقال اجتمع سبعون شيخا فانفقوا
 جميعا على ان السماع لا يورد على الباطن فائدة بل يشهر ما فيه
 ولهذا قيل السماع لا يحدث في القلب شيئا وانما يحرك ما في القلب
 فمن متعلق باطنه فيسر الله يحركه السماع فيجد بالهوى ومن متعلق
 باطنه محبة الله يجمد بالارادة ارادة القلب فالمبطل محجوب بحجاب النفس
 والحق محجوب بحجاب القلب وحجاب النفس حجاب ارضي ظلماتي وحجاب
 القلب حجاب سماوى نوراني ومن لم يفقد بدوام التحقق بالشهود ولا
 يتعثر باذيال الوجود لا يجد ولا يسمع ومن هذه المطالعة قال بعضهم اننا

ردم كله لا ينعد في قول وممر مشاد الدينوري بقوم فيهم قول فلما راوه
امسكوا فقال ارجعوا الى ما كنتم فيه فوالله لو جمعت ملاهى الدنيا في
اذى ما شغل همى ولا شفى بعض ما بى فالوجد صراخ الروح المبشلى
بالنفس تارة في حق المبطل وبالقلب تارة في حق الحق فمشار الوجد الروح
الروحاني في حق الحق والمبطل ويكون الوجد تارة من فهم المعاني يظهر
وتارة من مجرد النغمات والالهامان فما كان من قبيل المعاني تشارك النفس
الروح في السماع في حق المبطل ويشترك القلب الروح في حق الحق
وما كان من قبيل مجرد النغمات يتكرد الروح للسمع ولكن في حق المبطل
تسترق النفس السمع وفي حق الحق يسترق القلب السمع ووجه
استلذاذ الروح النغمات ان العالم الروحاني مجمع الحسن والجمال ووجود
التناسب في الاكوان مستحسن قولاً وفعلاً ووجود التناسب في الهياكل والصور
ميراث الروحانية فمضى سمع الروح النغمات اللذيذة والالهامان المتناسبة
تأثر به لوجد الجنسية ثم يتقيد ذلك بالشرع لمصالح عالم الحكمة ورعاية
الحدود للعبد فين المصاحبة عاجلاً وأجلاً قال ووجه آخر انما يستلذ الروح
النغمات لان النغمات بها نطق النفس مع الروح بالايماء الخفى اشارة
ورمزا بين المتعاشقين وبين النفوس والارواح تعاشق اصيلي ينزع ذلك
الى انوثة النفس وذكرورة الروح والميل والتعاشق بين الذكر والانثى
بالطبيعة واقع قال الله تعالى وجعل منها زوجها ليسكن اليها وفي قوله سبحانه
منها اشعار تلازم وتلاصق موجب للاختلاف والتعاشق فالنغمات يستلذها
الروح لانها مناغة بين المتعاشقين وكما ان في عالم الحكمة كونت حواء
من آدم كذلك في عالم القدرة كونت النفس من الروح فهذا التالف
من هذا الاصل وذلك ان النفس روح حيواني تنجس بالقرب من الروح
الروحاني وتنجسه بان امتاز من ارواح جنس الحيوان بشرف القرب من
الروح الروحاني فصار نفساً فاذا تكون النفس من الروح الروحاني في
عالم القدرة كشكون حواء من آدم في عالم الحكمة فهذا التالف والتعاشق

ونسبة الانوثة والذكورة من ههنا ظهر وبهذا الطريق استطاب الروح
 النعمات لانها مراسلة بين المتعاشقين ومكاملة بينهما وقد قال القائل
 نكلم منا في الوجوه عيوننا فنحن صموت والهوى يتكلم
 فاذا استلذ الروح النعمة وجدت النفس المعلقة بالهوى وتحركت بما فيها
 لحدوث العارض ووجد القلب المعلق بالارادة وتحرك ما فيه لوجود العارض
 في الروح «ولارض من كاس الكرام نصيب» فنفس المبطل ارض لسماء قلبه
 وقلب الحق ارض لسماء روحه فالبالغ مبلغ الرجال والتجوهر المتجرد من
 اعراض الاحوال خلع فعلى النفس والقلب بالوادي المقدس وفي مقعد صدق
 عند ملك مقتدر استقر وعرس واحرق بنور العيان اجرام الالحان ولم يصغ
 روحه الى منغاة عاشقه لشغله بمطالعة آثار محبوبة والهائم المشتاق
 لا يسعه كشف ظلمة العشاق ومن هذا حاله لا يحركه السماع راسا
 واذا كانت الالحان لا يالحق هذا الروح مع لطافة مناجاتها وخفي لطف
 مناجاتها كيف يالحقه السماع بطريق فهم المعاني وهو اكثف ومن يضعف
 عن حمل لطيف الاشارات كيف يتحمل ثقل اصباغ العبارات ثم انه رضى
 الله عنه قال بعد كلام تحسن مطالعته وتجمل بالخرىص على الاطلاع مراجعته
 واعلم ان للباكين عند السماع مواجيد مختلفة فمنهم من يبكي خوفا ومنهم
 من يبكي شوقا ومنهم من يبكي فرحا كما قال القائل

طفح السرور علي حتى انسى من عظم ما قد سرنى اباك انسى
 قال ابو بكر الكتاني سماع العوام على متابعة الطبع وسماع المريدين رغبة
 ورهبة وسماع الاولياء روية الالاء والنعماء وسماع العارفين على المشاهدة
 وسماع اهل الحقيقة على الكشف والعيان ولكل واحد من هؤلاء مصدر
 ومقام وقال ايضا الوارد يرد فيصانف شكلا او موافقة فاي وارد صادق
 شكلا ما زجه واي وارد صادق موافقا ساكنه وهذه كلها مواجيد اهل السماع
 وما ذكرناه حال من ارتفع عن السماع قال وهذا لاختلاف ينزل على
 اختلاف اقسام البكاء الذي ذكرناه من الخوف والشوق والفرح واولاها

بكاء الفرح بمثابة قادم يقدم على اهله بعد طول غزبه فعند رويته لاهل
يبيكى من قوة الفرح وكثرته قال وفي البكاء رتبة اخرى اعز من هذه يعز
ذكرها ويكثر نشرها لقصور الافهام عن ادراكها فربما يقابل ذكرها بالانكار
ويجفى بالاستكبار ولكن يعرفها من وجدها قدما ووصولا او فهمها نظرا ومشولا
وهو بكاء الوجدان غير بكاء الفرح وحدث ذلك في بعض مواطن حق
اليقين ومن حق اليقين في الدنيا المامات يسيرة فيوجد البكاء في بعض
مواطنه لوجود تغاير بين الحدث والقديم فيكون البكاء رشحا هو وصف
الحدثان لوهج سطوة عظمة الرحمان ويقرب من ذلك مثلا في الشاهد قطر
الغمام بتلاقي مختلف الاجرام ثم قال رضى الله عنه بعد كلام ضاقت
حاصلتى عن حملها وكل ذهني عن اطاقة حلها ومن اقسام البكاء ما روى
ان رسول صلى الله عليه وسلم قال لابي اقرا قال اقرا وعليك انزل فقال
احب ان اسمعه من غيرى فافتتح سورة النساء حتى اذا بلغ قوله تعالى
فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئنا بك على هولاء شهيدا فاذا عيناه
تهللان وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استقبل الحجر واستلمه
ثم وضع شفتيه عليه طويلا يبيكى وقال يا عمر ههنا تسكب العبرات والممكن
تعود اليه اقسام البكاء وفي ذلك فضيلة سالها النبي صلى الله عليه وسلم
قال اللهم ارزقني عينين هاتين ويكون البكاء في الله ويكون لله ويكون بالله
وهو لائم لعودة اليه بوجد مستأنف موهوب له من الكريم المنان في مقام
البقاء واما القول فيه تادبا واعتقادا فيعلم ان مبنى التصوف على الصدق
في سائر الاحوال وهو جسد كله فلا ينبغي للصادق ان يعتمد الحضور في
جميع يكون فيه سماع الا بعد ان يخلص النية لله تعالى ويتوقع به مزيدا
في ارادته وطلبه ويحذر من ميل النفس لشئ من هواها ثم يقدم الاستخارة
الحضور ويسال الله اذا عزم البركة فيه واذا حضر يلزم الصدق والوار
سكون لا طرف قال ابو بكر الكتاني المستمع يجب ان يكون في سماعه
غير مستروح اليه يهيج السماع منه وجدا او شوقا او غلبة والوارد عليه

يفنيه عن كل حركة وسكون فينفى الصادق استدعاء الوجد ويجتنب
الحركة فيه مهمى امكن سيما بحضرة الشيوخ حكى ان شابا كان
يصحب الجنيّد وكلما سمع شيئا زعق وتغير فقال له يوما ان ظهر منك شيء
بعد هذا فلا تصحبنى فكان بعد ذلك يضبط نفسه وربما كان يقطر من كل
شعرة منه قطرة عرق فلما كان يوما من الايام زعق وخرجت روحه قال
فليس من الصديق اظهار وجد من غير وجد نازل او ادعاء الحال من غير
حال حاصل وذلك عين النفاق قيل كان النصراباذى كثير الولوع بالسماع
فغوتب في ذلك فقال نعم هو خير من ان تقع وتغتائب الناس وقال له
ابو صبر بن نجيب وغيره من اخوانه هيهات يا ابا القاسم زلت في السماع
شر من كذا وكذا سنة تغتائب الناس وذلك ان زلت السماع اشارة الى
الله تعالى وترويح الحال بصريح المحال وفي ذلك ذنوب متعددة منها
انه يكذب على الله تعالى انه وهب له شيئا وما وهب له والكذب
على الله من اقبح الزلات ومنها انه يغير بعض الحاضرين فيحسن
به الظن ولاغرار خيانتة قال صلى الله عليه وسلم من غشنا فليس منا
ومنها انه اذا كان مبطلا ويرى بعين الصلاح ويظهر منه بعد ذلك ما
يفسد عقيدة المعتقد فيه فيفسد عقيدته في غيره ممن يظن به الخير من امثاله
ويتشعب من هذا آفات كثيرة يقف عاينها الباحث ومنها احواج الحاضرين
الى موافقتهم في قيامهم وقعودهم فيكون مشكلا للناس بباطلهم فليتنق الله ربه
ولا يتحرك لئلا اذا صارت حركته كحركة المرتعش والعاطس الذي لا
يقدر ان يرد العطسة وتكون حركته بمثابة النفس الذي يتنفس به قال
النسري رحمه الله تعالى شرط الواجد في زعقته ان يبلغ الى حد لوضرب
بالسيف وجهه لا يشعر بوجع وقد يقع هذا في حق بعض الواجدين نادرا
وقد لا يبلغ الواجد هذه الرتبة من الغيبة ولكن زعقته تخرج كالنفس بنوع
ارادة ممزوجة بالاضطرار وهذا الضبط من رعاية الحركات ورد الزعقات في
تمزيق الشيا ب اكد فان ذلك يكون اتلاف المال وانفاق المحال وهكذا

رمى الخرقه الى الحادى لا ينبغي ان يفعل إلا اذا حضرته نية يجتنبها
التكلف والمرايات واذا حسنت النية فلا بأس بالقاء الخرقه الى الحادى
فقد روى ان كعب بن زهير دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم
المسجد وانشده ابياته التى اولها « بانى سعاد فقلبنى اليوم متبول » حتى
انتهى الى قوله فيها

ان الرسول لسيف يستضاء به مهندس من سيوف الله مسلول
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انت قال اشهد ان لا اله إلا الله
واشهد ان محمدا رسول الله انا كعب بن زهير فرمى اليه رسول الله صلى
الله عليه وسلم بردة كانت عليه فلما كان زمن معاوية بعث الى كعب بن
زهير بعنا بردة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشرة آلاف فوجه اليه ما
كنت لاولر بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم احدا فلما مات كعب
بعث معاوية الى اولاده بعشرين الفا واخذ البردة قسال وهى البردة
الباقية عند الامام الناصر لدين الله امير المؤمنين اليوم قال رضى الله عنه
وللمتصوفة آداب يتعاهدونها وروايتها حسن الادب فى الصحبة والمعاشرة
وكثير من السلف لم يكونوا يعتمدون ذلك ولكن كل شىء استحسنوه
وتواظفوا عليه ولا ينكروا الشرع لا وجه لانكاره فمن ذلك ان احدهم اذا
تحرك فى السماع ووقعت منه خرقه او نازله وجسد ورمى عمامته الى
الحادى فاستحسن عندهم موافقة الحاضرين له فى كشف الراس اذا
كان ذلك من متقدم او شيخ وليس على الشيوخ موافقة الشبان فى ذلك
وينسحب حكم الشيوخ على بقية الحاضرين فى ترك الموافقة للشبان فاذا
سكتوا عن السماع يرد الواجد الى خرقته ويوافق الحاضرين برد العمام على
الرؤوس فى الحال الموافقة والخرقة اذا رميت للحادى هى له اذا قصد اعطاها
اياه وان لم يقصد اعطاء الحادى فقل هى للحادى لانه المحرك ومنه صدر
الموجب لرمى الخرقه وقيل هى للجميع والحادى واحد منهم لان المحرك
قول الحادى مع بركة الجمع فان بركة الجمع فى احداث الوجد لا تقتصر

عن قول القائل فيكون الحادى واحدا منهم في ذلك روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من وقف في مكان كذا فله كذا ومن قتل قتيلًا فله كذا ومن اسر فله كذا فتسارع الشبان واقام الشيوخ والوجوه عند الرايات فلما فتح الله على المسلمين طلب الشبان ان يجعل ذلك لهم فقال الشيوخ كنا ظهرا لكم وردنا فلا تذهبوا بالغنائم دوننا فانزل الله يسالونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول فقسم النبي صلى الله عليه وسلم بينهم بالسوية وقيل اذا كان القوال منهم يجعل كواحد منهم والا فما له قيمة يوتر به وما كان من خرق الفقراء يقسم بينهم بالسوية وقيل ان كان القوال اجيرا فليس له منها شئ وان كان متبرعا يوتر بها وكل هذا اذا لم يكن شيخ يحكم فاذا كان هناك شيخ مهتاب يمثل امره فهو يحكم في ذلك بما يرى فقد تختلف الاحوال في ذلك وللشيخ اجتهاد يفعل ما يرى ولا اعتراض لاحد عليه وان فداها بعض المحبين او بعض الحاضرين ورضى القوال والقوم بذلك وعاد كل واحد الى خرقته فلا باس بذلك واذا اصر واحد منهم على الايتار بما خرج منه لينة له في ذلك يوتر بخرقته الحادى واما تمزيق الخرقه المجروحة التي مزقها واحد صادق عن غلبة سلبت اختياره كغلبته النفس فيمن يتعمد امساكه فنيتهم في تمزيقها وتفريقها التبرك بالخرقة لان الوجد اثر من آثار فضل الحق وتمزيق الخرقه اثر من آثار الوجد فصارت الخرقه متاثرة باثر رباني من حقها ان تفسد بالنفوس وتترك على الرءوس اكراما واعزازا

تضوع ارواح نجد من ثيابهم يوم القدوم لقرب العهد بالسدار كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستقبل الغيث فيتبرك به ويقول حديث عهد بربى فالخرقة المزقة حديثه العهد فحكم المجروحة ان تفرق على الحاضرين وحكم ما يتبعها من الخرق الصحاح ان يحكم فيها الشيخ فان خصص بشئ منها بعض الفقراء فله ذلك وان خرقتها خرقا له ذلك ولا يقال ان هذا تفريط وسرف فان الخرقه الصغيرة يستغنى بها

في موضعها عند الحاجات كالكبيرة روى عن امير المؤمنين علي بن ابي
 طالب كرم الله وجهه انه قال اهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 حلة حرير فارسل اليها الي فخرجت فيها فقال ما كنت لا اكره لنفسى شيئا
 ارضاه لك فشقها بين النساء خمر وفي رواية اتيتهم فقلت ما اصنع بها
 البسها قال لا ولكن اجعلها خمر بين الفواطم اراد فاطمة بنت اسد وفاطمة
 بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة بنت حفصة وفي هذه الرواية
 ان الهدية كانت حلة مكفوفة بحريير قال وهذا وجه في السنة ثم يرق
 الثوب وجعله خرقا حكى ان الفقهاء والصوفية بنيسابور اجتمعوا في
 دعوة فوقت الخرقه وكان شيخ الفقهاء ابو محمد الجويني وشيخ الصوفية
 ابو القاسم القشيري فتسمت الخرقه على عادتهم فالتفت الشيخ ابو محمد
 الى بعض الفقهاء وقال سرا هذا سرف واضاعة للمال فسمع ابو القاسم
 القشيري ولم يقل شيئا حتى فرغت القسمة ثم استدعى الخادم وقال
 انظري الجمع من معه سجادة خرق اتتني بها فجاءه بسجادة ثم احضر
 رجلا من اهل الخبرة فقال هذه السجادة بكم تشتري في المزد قال بدينار
 قال ولو كانت قطعة واحدة كم تسوي قال نصف دينار فالتفت الى
 الشيخ ابي محمد وقال هذا لا يسمى اضاعة للمال والخرقة الممزقة تقسم
 على الحاضرين كلهم من كان من الجنس او غير الجنس اذا كان حسن
 الظن بالقوم معتقدا للتبرك بالخرقة وذهب بعضهم الى ان المخرج من
 الخرق يقسم على الجميع وما كان من ذلك صحيحا يعطى للثقال واستدل
 قائله بحديث من قتل قتيلا فلي سلبه قال وهذا له وجه في الخرقه
 الصحيحة واما المخرجة فحكمها اسهام الحاضرين والقسمة لهم ولو دخل
 على الجمع وقت القسمة من لم يكن حاضرا قسم معهم قال ابو موسى
 الاشعري قد غنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد خير بثلاث فاسهم
 لنا ولم يسهم لاحد لم يشهد الفتح غيرنا ويكره القوم حضور غير الجنس معهم
 في السماع كمتزهد لا ذوق له من ذلك فينكر ما لا ينكر او صاحب

دنيا يحوج الى المداواة والتكلف او متكلف للوجد يشوش الوقت على
الحاضرين بتواجده ثم انه رضى الله عنه اسند حديثا بلغ به الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فيه عن انس قال كنا عند رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذ نزل عليه جبريل عليه السلام فقال يا رسول الله ان فقراء
امتك يدخلون الجنة قبل الاغنياء بنصف يوم وهو خمس مائة عام ففرح
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال افيكمن ينشد هيماء فقال بدوى اما
يا رسول الله فقال هات فانشد

قد لسعت حية الهوى كبدي فلا طيب لها ولا راقبــــــــــــــــــــى

إلا الحبيب الذى شغفت به فعنده رقيقى وثرياقــــــــــــــــــــى

فتواجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وتواجد معه الاصحاب حتى سقط
رداءه من منكبهم فلما فرغوا آوى كل واحد منهم الى مكانه قال معاوية
ابن ابى سفيان ما احسن لعبكم يا رسول الله فقال ما يا معاوية ليس
بكريم من لم يهتز عند سماع ذكر الحبيب ثم قسم رداء رسول الله صلى الله
عليه وسلم على من حاضروهم باربع مائة قطعة قال فهذا الحديث اوردناه
مسندا كما سمعناه ووجدناه وقد تكلم فى صحته اصحاب الحديث وما
وجدنا شيئا نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يشاكل وجد اهل هذا
الزمان وسماعهم واجتماعهم وهيئتهم إلا هذا وما احسنه من حجة للصوفية
واهل الزمان فى سماعهم وتسفيرتهم الخرق وقسمتها لوصح والله اعلم قال
ويخالج سرى انه غير صحيح ولم اجد فيه دون اجتماع النبى صلى الله
عليه وسلم ويابى القلب قبوله قال ابن عباس هذا حديث باطل لا
يحتج به وهو من الاحاديث التى تذكر ليعلم انها موضوعة وفى اسنادها
جماعة مجهولون لا يعتبرون وقال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى الله
عنه فيما يرجع الى فضل السماع واعلم ان سماع الاشعار بالالخان الطيبة
والنغم المستلذة اذا لم يعتقد المستمع محظورا ولم يسمع على مذموم فى الشرع
لم ينجر فى زمام هواه ولم يتحرك فى سلك لهوه مباح فى الجملة ولا خلاف

ان الاشعار انشدت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه سمعها ولم ينكر عليهم في انشادها فاذا جاز سماعها بغير الالحان الطيبة فلا يتغير الحكم بان تسمع بالالحان هذا ظاهر من الامر قال وقد سمع السلف والاكابر الايات بالالحان فمن قال باباحتهم من السلف مالك بن انس واهل الحجاز كلهم يبيحون الغناء قال واما الحداء فاجماع منهم على اباحتهم وقد وردت الاخبار واستفاضت الآثار في ذلك قال وروى عن ابن جريج انه كان يورخص في السماع فقيل له اذا اتى بك يوم القيامة ويوتى بحسناتك وسيأتك ففى اى الجنبتين سماعك قال لا فى الحسنات ولا فى السيئات يعنى انه من المباحات قال فاما الشافعى رحمه الله فانه لا يحرمه ويجعله فى العوام مكروها حتى لو احترف بالغناء وانصف به على الدوام فسماعه على وجه التلهى ترد به شهادته ويجعله مما يسقط المروءة ولا ياحقه بالعمرات قال وقد روى ان رجلا انشد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم

اقبلت فلاح لهما عارضان كالسراج

ادبرت فقلت لهما والفوادى وهج

مل علي ويحكنا ان عشقت من حرج

فقال صلى الله عليه وسلم لا ثم قال رضى الله عنه الا وان حسن الصوت مما انعم الله به على صاحبه من الناس فقال عز وجل يزيد فى الخلق ما يشاء جاء فى التفسير ذلك الصوت الحسن وذن الله سبحانه الصوت الفضيع فقال ان انكر الاصوات لصوت الحمير واستلذاذ القلوب واستناسها الى الاصوات الطيبة واسترواحها اليها ما لا يمكن جموده فان الطفل يسكن الى الصوت الطيب والجمل يقاسى تعب السفر ومشقة المحولة فيهمون عليه بالحداء قال الله عز وجل افلا ينظرون الى الابل كيف خالقت وحكى اسماعيل بن علية قال كنت امشى مع الشافعى رحمه الله وقت الهاجرة فجزنا بموضع يقول احد فيه شيئا فقال مل بنا اليه ثم قال ابطرك هذا

فقلت لا فقال مالك حس وحكى ابو بكر محمد بن داود الدينورى الدقى
قال كنت فى البادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فاضافنى رجل منهم
فرايت غلاما اسود مقيدا هناك ورايت جمالا مائت بفناء البيت فقال لى
الغلام انت الليلة صيف وانت على مولاي كريم فتشفع لى فانه لا يردك
فقلت لصاحب البيت لا آكل طعامك حتى تخلى هذا العبد فقال هذا
الغلام قد افقرنى وانف مالى فقلت ما فعل فقال له صوت طيب وكنت
اعيش من ظهر هذه الجمال فحملها احمالا ثقيلة وحدا لها حتى قطعت
مسيرة ثلاثة ايام فى يوم واحد فلما حط عنها مائت كلها ولكن قد وهبته
لك فحمل عنه القيد فلما اصبحنا احببت ان اسمع صوته فسالته عن ذلك
فامر الغلام ان يحدو على جمل كان على بئر هناك يستقى عليه فحدا
فهام الجمل على وجهه وقطع حباله ولم اظن انى سمعت صوتا طيب
منه ووقعت على وجهى حتى اشار عليه بالسكوت وسئل الجنيذ ما بال
لانسان يكون هاديا فاذا سمع السماع اضطرب فقال ان الله سبحانه لما
خاطب الذر فى الميثاق لاول بقوله الست بربكم استفرغت مذوبة
سماع الكلام لارواح فاذا سمعوا السماع حركهم ذكر ذلك وكان الحارث
ابن اسد الحاسبى يقول ثلاث اذا وجدن متعن وقد فقدناها حسن
الوجه مع الصيانة وحسن الصوت مع الديانة وحسن الاخاء مع الوفاء
وسئل ذو النون عن السماع فقال وارد حق يزعم القلوب فمن اصغى اليه
بحق تحقق ومن اصغى اليه بنشس تزندق وقال الجنيذ تنزل الرحمة
على الفقراء فى ثلاثة مواطن عند السماع فانهم لا يسمعون الا عن حق
ولا يقومون الا عن وجد وعند اكل الطعام فانهم لا ياكلون الا عن فسافة
وعند محاورات العلم فانهم لا يذكرون الا صفة الاولياء وحكى عن الجنيذ
انه قال السماع يحتاج الى ثلاثة اشياء الزمان والمكان والاخوان وسئل
الشبل عن السماع فقال طاهرة فتنه وباطنه عبرة فمن عرف الاشارة حل له
استماع العبارة والا فقد استدعى الفتنة وتعرض للبلية قيل ولا يصلح السماع

إلا لمن كانت له نفس ميتة وقلب حي فنفسه ذبحت بسيف المجاهدة
 وقلبه حي بنور الموافقة وقيل السماع لطيف غذاء لأرواح لاهل المعرفة
 وقال لاستاذ ابو علي الدقاق رحمه الله السماع طبع إلا من شرع وخرق
 إلا من حق وقتنة إلا من عبرة وقيل السماع على قسمين سماع بشرط
 العلم والصحو فمن شرط صاحبه معرفة لاسامى والصفات والإلا وقع في
 الكفر المحض وسماع بشرط الحال فمن شرط صاحبه الفناء من أحوال البشرية
 والتبقي من آثار المخطوط بظهور احكام الحقيقة وعن احمد بن ابي الحواري
 قال سألت ابا سليمان الداراني عن السماع فقال من اثنين احب الى
 من واحد وسئل ابو علي الروذباري عن السماع يوما فقال ليشنا تخلصنا منه
 راسا براس وقال ابو عثمان المغربي من ادعى السماع ولم يسمع صوت
 الطيور وصرير الباب وتصفيق الرياح فهو مفتر مدع وجاء عن مجاهد في
 التفسير في قوله تعالى في روضة يحجزون انه السماع من الحور العين
 باصوات شهية نحن الخالدات فلا نموت ابدا ونحن الناعمات فلا نباس
 ابدا وكان ابو سهل الصعلوكي يقول المستمع بين استتار وتجل فلاستتار
 يوجب التلهف والتجلى يوجب الترويح والاستتار يتولد منه حركات
 المرئدين وهو محل الضعف والعجز والتجلى يتولد منه سكون الواصلين
 وهو محل الاستقامة والتمكين وذلك صفة المحصورة ليس فيها إلا الذبول
 تحت موارد الهيبة قال الله تعالى فلما حضروا قالوا انصتوا وقال ابو
 سعيد الخراساني ادعى انه مغلوب عند الفهم يعنى عند السماع وان
 الحركات سالكة له فعلامته تحسين المجلس الذي هو فيه بوجوده قال
 الشيخ ابو عبد الرحمن فذكرنا هذه الحكاية لابي عثمان المغربي فقال
 هذا ادناه وعلامته الصحيحة ان لا يبقى في المجلس محق إلا انس به
 ولا يبقى فيه مبطل إلا استوحش منه وقال بندار بن الحسين السماع
 على ثلاثة اوجه منهم من يسمع بالطبع ومنهم من يسمع بالحال ومنهم من
 يسمع بحق فالذي يسمع بالطبع يشترك فيه الخاص والعام فان جبلة

البشرية استلذاذ الصوت الطيب والذي يسمع بالحال فهو يتأمل ما يرد عليه من ذكر كتاب أو خطاب أو وصل أو هجر أو قرب أو بعد أو تأسف على فائت أو تعطش إلى آت أو وفاء بعهد أو تصديق لوعد أو نقص لعهد أو ذكر قلق أو اشتياق أو خوف فراق أو فرح وصال أو ما جرى مجراه وأما من يسمع بحق فيسمع بالله والله ولا يتصف بهذه الأحوال التي هي ممزوجة بالخطيئة البشرية فأنها مبقاة مع العلل فيسمعون من حيث صفاء التوحيد بحق لا يحظ وقيل أهل السماع على ثلاث طبقات أبناء الحقائق يرجعون في سماعهم إلى مخاطبة الحق وضرب مخاطبة الله تعالى بقلوبهم بمعاني ما يسمعون فهم مطالبون بالصدق فيما يشيرون به إلى الله وقال هو فقير مجرد قطع العلاقات من الدنيا والآفات يسمعون بطيئة قلوبهم وهؤلاء أقربهم إلى السلطنة وقال الخواص وقد سئل ما بال الإنسان يتحرك عند سماع غير القرآن ما لا يحجد ذلك في سماع القرآن فقال لأن سماع القرآن صدمة لا يمكن لأحد أن يتحرك فيه لشدة غلبته وسماع القول ترويح فيتحرك فيه وقال الجنيد إذا رايت المرید يحب السماع فاعلم أن فيه بقية من البطالة وقال ابن الجلاء كان بالمغرب شيخان لهما أصحاب وتلامذة يقال لأحدهما جبلته وللثاني زريق فرار زريق يوما جبلته في أصحابه فقرأ رجل من أصحاب زريق شيئا فصاح واحد من أصحاب جبلته ومات فلما أصبحوا قالوا لجبلته لزريق أين الذي قرأ بالأمس فليقرأ آية فقرأ فصاح جبلته صيحة فمات القارئ فقال جبلته واحد بواحد والبادي اظلم وسئل إبراهيم المارستاني عن الحركة عند السماع فقال بلغني أن موسى عليه السلام قص في بني إسرائيل فمزق واحد منهم قميصه فأوحى الله تعالى إليه قل له مزق لي قلبك ولا تمزق ثيابك وسأل أبو علي المغازلي الشبلي فقال ربما تطرق سمعي آية من كتاب الله تعالى فتخصني على ترك الأشياء والأعراض عن الدنيا ثم أرجع إلى أحوالي وإلى الناس فقال الشبلي ما جذبك إليه فهو عطف منه عليك ولطف وما

رددت الى نفسك فهو شفقة منه عليك لانه لم يصح لك التبرى من
 الحول والقوة في التوجه اليه وحكى عن المجيد انه قال دخلت على
 السرى يوما فرايت عنده رجلا مغشيا عليه فقلت له ما له قال سمع
 آية من كتاب الله فقلت يقرأ عليه ثانيا فقرأ فافاق فقال لي من اين
 علمت هذا فقلت ان قميص يوسف ذهب بسببه بصر يعقوب عليه السلام
 ثم عاد به بصره فاستحسن مني ذلك وقال ابو نصر السراج حكى لي بعض
 اخواني من ابي الحسين الدراج قال قصدت يوسف بن الحسين الرازي
 من بغداد فلما دخلت الري سالت عن منزله فكل من اسال عنه يقول
 لي ايش تفعل بذلك الزنديق فضيقوا صدرى حتى عزمت على الانصراف
 فبت تلك الليلة في مسجد ثم قلت جئت هذا البلد فلا اقل من زيارته
 فلم ازل اسال منه حتى دفعت الى مسجده وهو قاعد في الحراب وبين
 يديه رجل ومعه مصحف يقرأ واذا هوشين بهى حسن الوجه والهيئة
 فدنوت وسلمت فرد السلام وقال من اين فقلت من بغداد وقصدت زيارة
 الشيخ فقال لو ان في بعض البلدان قال لك انسان اقم عندي حتى اشترى
 لك دارا وجارية اكان يمنعك عن زيارتي فقلت يا سيدي ما امتنعتني
 الله تعالى بذلك ولو كان لا ادرى كيف كنت اكون فقال الحسن ان
 تقول شيئا فقلت نعم وقلت

رايتك تبنى دائما في قطيعى ولو كنت ذا حزم لهدمت ما تبنى
 فاطبق المصحف ولم يزل يبكي حتى ابتلت لحيته وثوبه حتى رحمته من
 كثرة بكائه ثم قال يا بني اتلوم اهل الري على قولهم يوسف بن الحسين
 زنديق ومن وقت الصلاة هو ذا اقرا القرآن لم تقطر من عيني قطرة وقد قامت
 علي القيامة بهذا البيت وقيل قام الدقي ليلة الى الصباح يقوم ويسقط
 على هذا البيت والناس قيام يكون

بالله فارد فواد مكشوب ليس له من حبيب خلف
 وحكى ابن سالم قال رايت سهل بن عبد الله مرة قرئ بين يديه الملك

يومئذ الحق للرحمن فتغير وكاد يسقط فقلت له في ذلك فقال ضعفت وهذه صفة لا كبر ولا يرد عليهم وارد وان كان قويا إلا وهم اقوى عنه وقيل سمع الشبلى قائلا يقول الخيار عشرة بدائق فصاح وقال اذا كان الخيار عشرة بدائق فكيف الشرار وقيل اذا تغنت الحور في الجنة توردت الاشجار وسئل بعضهم عن السماع فقال بروق تلعب ثم تخمد وانوار تبدو ثم تخفى ما احلاها لو بقيت مع صاحبها طرفة عين ثم انشد

خطرت في السر منه خطرة خطرة بدائم اضمحل
اي زور لك لو قصدا سرى ولم بك لو حقا فاحمل

وقيل السماع فيه نصيب لكل عضو فما يقع الى العين تبكي وما وقع الى اللسان يصيح وما يقع الى اليد يمزق الثياب وما يقع الى الرجل يرقص وقيل مات بعض ملوك العجم وخلف ابنا له صغيرا فارادوا ان يبايعوه فقالوا كيف فصل الى عقله وذكائه فتوافقوا على ان ياتوا بقول شيئا فان احسن الاصغاء علوا كياسته فأتوا بقول فلما قال القوال شيئا ضحك الرضيع فقبلوا الارض بين يديه وبايعوه وقال ابو الحارث الاولاسى رايت ابليس في المنام على بعض سطوح اولاس وانا على سطح وعلى يمينه جماعة وعلى يساره جماعة وعليهم ثياب لطنى فقال لطنفة منهم قولوا فقالوا وغنوا فاستفرغنى ذلك وطيبه حتى هممت ان اطرح نفسي من السطح ثم قال ارقصوا فارقصوا اطيب ما يكون ثم قال لي يا ابا الحارث ما اصببت شيئا ادخل به عليكم إلا هذا

❁ فصل في بيان عقيدة المشايخ العارفين ❁

❁ ولايمتد الربانيين المكاشفين ❁

قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى الله عنه التوحيد المحكم بان الله واحد والعلم بان الله واحد توحيد يقال وحدته اذا وصفته بالوحدانية كما يقال شجعت فلانا اذا نسبته الى الشجاعة ويقال في اللغة

و احد يحد فهو واحد ووحد ووحد كما يقال فرد فهو فارذ وفرد وفريد
 واصل احد وحد فقلبت الواو همزة والواو المفتوحة قد تقلب همزة كـ
 تقلب المكسورة والمضمومة ومنه امرأة اسماء بمعنى وسماء من الوسماء
 ومعنى كونه تعالى واحدا على لسان العلم قيل هو الذى لا يصح فى وصفه الوضع
 والرفع بخلاف قولك انسان واحد لانك تقول انسان بلا يد ولا رجل
 فيصح رفع شئ منه والحق سبحانه احدى الذات بخلاف اسم الجملة
 الحاصلة وقال بعض اهل التحقيق معنى انه واحد نفى التقسيم لذاته
 ونفى التشبيه عن حقه وصفاته ونفى الشريك معه فى افعاله ومصنوعاته
 والتوحيد ثلاثة توحيد الحق للحق وهو علمه بانه واحد واخباره عنه بانه
 واحد والثانى توحيد الحق للخلق وهو حكمه تعالى بان العبد موجد
 وخالقه توحيد العبد والثالث توحيد الخلق للحق وهو علم العبد بان الله
 تعالى واحد وخبره وحكمه عنه بانه واحد قال فهذه جملة فى معنى التوحيد
 على شرط لايجاز والتحديد قال واختلفت عبارات الشيوخ فى معنى التوحيد
 فقال ذو النون المصرى وقد سئل عن التوحيد ان تعلم ان قدرة الله فى
 الاشياء بلا مزاج وصنعه للاشياء بلا علاج وعلة كل شئ صنعه ولا علة
 لصنعه ومهمى تصور فى وهمك شئ فالله بخلافه وقال الجنيد التوحيد
 افراد الموجد بتحقيق وحدانيته بكمال احديته بانه الواحد الذى لم يلد
 ولم يولد بنفى لاعداد ولانداد والاشياء بلا تشبيه ولا تكيف ولا تصوير
 ولا تمثيل ليس كمثله شئ وهو السميع البصير وقال الجنيد ايضا اذا تناهت
 عقول العقلاء فى التوحيد تناهت الى الخيرة وقال ايضا وقد سئل عن التوحيد
 معنى تضمحل فيه الرسوم وتندرج فيه العلوم ويكون الله كما لم يزل وقال
 المصرى اصولنا فى التوحيد خمسة اشياء رفع الحدوث وافراد القدم وهجر
 الاخوان ومفاارقة لاوطان ونسيان ما علم وجهل قال وسمعت منصور المغربى
 يقول كنت فى صحن الجامع ببغداد يعنى مجامع المنصور والحصرى يتكلم
 فى التوحيد فرايت ملكين يعرجان الى السماء فقال احدهما لصاحبه الذى

يقول هذا الرجل علم والتوحيد غيره قال يعنى كنت بين اليقظة والنوم وقال فارس
 التوحيد هو اسقاط الوسائط عند غلبة الحال والرجوع اليها عند الاحكام وان
 الحسنات لا تغير الاقسام من الشفاعة والسعادة وقال الشبلى التوحيد صفة
 الموحد حقيقة وحلية رسما وسئل الجنيد عن توحيد الخواص فقال ان يكون
 العبد شبها بين يدى الله تعالى تجرى عليه تصارييف تدبيره في مجارى
 احكام قدرته في الحج بحمار توحيدة بالفساء عن نفسه وعن دعوة الخلق
 له وعن استجابته بحقائق وجود وحدانيته في حقيقة قربيه بذهاب
 حسه وحركته لقيام الحق له فيما اراد منه وهو ان يرجع آخر العبد الى
 اوله فيكون كما كان قبل ان يكون وقال سهل بن عبد الله وقد سئل عن
 ذات الله تعالى فقال ذات الله موصوفة بالعلم غير مدركة بالاحاطة ولا ماثية
 بالابصار في دار الدنيا وهي موجودة بحقائق الايمان من غير حل ولا حلول
 وتراه العيون في العقبى ظاهرا في ملكه وقدرته وقد حجب الخلق عن معرفة
 كنه ذاته ودلهم عليه بآياته فالقلوب تعرفه والعقول لا تدركه ينظر اليه
 المومنون بالابصار من غير احاطة ولا ادراك نهائية قال وقال الجنيد اشرف
 كلمة في التوحيد ما قاله ابو بكر رضى الله عنه سبحان من لم يجعل خلقه
 سبيلا الى معرفته إلا بالعجز عن معرفته قال الاستاذ رضى الله عنه ليس
 يريد الصديق رضى الله عنه انه لا يعرف لان عند المحققين العجز
 عجز عن الموجود دون المعدوم كالمقعد عاجز عن قعوده اذ ليس بكسب له ولا
 فعل والعود موجود فيه كذلك العارف عاجز عن معرفته والمعرفة موجودة
 فيه لانها ضرورية وعند هذه الطائفة المعرفة بالله تعالى في الانتهاء ضرورية
 فالمعرفة الكسبية في الابتداء وان كانت معرفة على التحقيق فلم يعدها الصديق
 شيئا بالاضافة الى المعرفة الضرورية كالسراج عند طلوع الشمس وانسباط
 شعاعها عليه وقال الجنيد التوحيد الذى انفرد به الصوفية هو افراد القدم
 عن الحدوث والخروج عن الاوطان وقطع الحساب وترك ما علم وجعل
 وان يكون مع الجميع وقال يوسف بن الحسين من وقع في بحار التوحيد

لا يزداد على ممر الاوقات إلا عطشا وقال الجنيد علم التوحيد مبين لوجوده
 ووجوده مفارق لعلمه وقال الجنيد علم التوحيد طوى بساطه منذ عشرين
 سنة والناس يتكلمون في حواشيه ووقف رجل على الحسين بن منصور
 فقال من الحق الذي تشيرون اليه فقال معل لانام ولا يعتل وقال الشبلى
 من اطلع على ذرة من علم التوحيد ضعف على حمل نفسه لثقل ما حمل وسئل
 الشبلى فليل له اخبرنا عن توحيد مجرد بلسان حق مفرد فقال ويحك
 من اجاب عن التوحيد بالعبارة فهو ملحد ومن اشار اليه فهو ثنوى ومن اوما
 اليه فهو عابد وثن ومن نطق فهو غافل ومن سكت عنه فهو جاهل ومن توهم انه
 واصل فليس له حاصل ومن اوما انه قريب فهو بعيد ومن تواجد فهو
 فاقد وكل ما ميزتموه باوهامكم وادركتموه بعقولكم في اثم معانيكم فهو مصروف
 مردود اليكم محدث مصنوع مثلكم وقال يوسف بن الحسين توحيد الخاصة
 هو ان يكون بسرة ووجدة وقلبه كانه قائم بين يديه سبحانه تجري
 تصاريف تدبيرة واحكام قدرته في بحار توحيدة بالفناء عن نفسه وذهاب
 حسه بقيام الحق له في مرادة منه فيكون كما هو قبل ان يكون في
 جريان حكمه سبحانه عليه وقيل التوحيد اسقاط اليات لا تقول لي
 وبى ومنى والى فقال روى التوحيد محو آثار البشرية وتجرد الالهية
 قال وسمعت لاسناذ ابا علي الدقاق رضى الله عنه يقول في آخر عمدة
 وكان قد اشتدت به العلة فقال من امارات التأييد حفظ التوحيد في
 اوقات الحكم ثم قال كالمفسر لقوله مشيرا الى ما كان فيه من حاله هو ان
 تقرضك مقاريض القدرة في امضاء الاحكام قطعة قطعة وانت ساكن جامد
 وقال الشبلى ما شمس رائحة التوحيد من تصور عنده التوحيد وقال ابو سعيد
 الخراز اول مقام لمن وجد علم التوحيد وتحقق بذلك فناء ذكر الاشياء عن
 قلبه وانفراده بالله وقال الشبلى لرجل اتدري لما لا يصح لك توحيد فقال
 لا قال لانك تطلبه بك وقال ابن عطاء علامة حقيقة التوحيد نسيان
 التوحيد وهو ان يكون القائم به واحدا ويقال من الناس من يكون في توحيدة

مكاشفاً بالأفعال يرى الحادثات بالله ومنهم من هو مكاشف بالحقيقة
فيضمحل احساسه بما سواه فهو يشاهد الجميع بسراً بسر وظاهرة بوصف
الفرقة قلت لا نزاع ان القوم رضى الله عنهم كما قال في حقهم للاستاذ
ابو القاسم القشيري رضى الله عنه ومن تأمل الفاطهم وتصفح كلامهم وجد
في مجموع اقوالهم ومتفرقها ما يتيقن به من تأمله ان القوم لم يقصروا في
التحقيق من شاولم يعرجوا في الطلب على تقصير وقال ايضاً واجلوا رحكم
الله ان شيوخ هذه الطائفة بنوا قواعد امورهم على اصول صحيحة في
التوحيد وصانوا عقائدهم من البدع وذانوا بما وجدوا عليه السلف واهل
السنة من توحيد ليس فيه تشيل ولا تعطيل عرفوا ما هو حق القدم وتحققوا
ما هو نعت الوجود عن العدم والذي يدل عليه مجموع كلامهم ومتفرقه
وما اشتملت عليه مصنفاتهم في التوحيد ان الحق سبحانه وتعالى موجود .
قديم . واحد . حكيم . قادر . عليم . قاهر . فاطر . رحيم . مريد .
سميع . مجيد . رفيع . متكلم . بصير . متكبر . قدير . حي . احد . باق .
صمد . وانه عالم بعلم . قارء بقدرة . مريد بارادة . سميع بسمع . بصير
ببصر . متكلم بكلام حي بحياة . باق ببقاء . وله يدان هما صفتان يخلق
بهما ما يشاء على التخصيص . وله الوجه هو صفة ذاته مختصة . بذاته
لا يقال هي هو ولا هي اثار له بل هي صفات له ازلية ونعوت سرمدية
وانه احدى الذات ليس يشبه شيئاً من المصنوعات ولا يشبهه شيء
من المخلوقات ليس بجسم ولا جوهر ولا صفاته اعراض ولا يتصور في
الاوهام ولا يتقدر في العقول ولا له جهة ولا مكان ولا يجري عليه وقت
ولا زمان ولا يجوز في وصفه زيادة ولا نقصان ولا تخصصه هيئة ولا قد
ولا تقطعه نهاية ولا حد ولا يحلله حادث ولا يحمله عن الفعل باعث
ولا يجوز عليه لون ولا كون ولا ينصرة مدد ولا عون ولا يخرج عن قدره
مقدور ولا ينفك عن حكمه مفطور ولا يعزب عن علمه معلوم ولا هو على
فعله كيف يصنع وما يصنع ملوم ولا يقال له اين ولا حيث ولا كيف ولا

يستفتح له وجود فيقال متى كان ولا ينتهي له بقاء فيقال استوفى الاجل
والزمان ولا يقال لم فعل ما فعل اذ لا علت لافعاله ولا يقال ما هو اذ لا
جنس له فيتميز بامارة عن اشكاله يبرى لا عن مقابلة ويرى لا عن معاقلة
ويصنع لا بباشرة ومزاولة له الاسماء المحسني والصفات العلي يفعل ما
يريد ويذل لحكمه العبيد لا يجري في ساطانه الا ما يشاء ولا يحصل
في ملكه الا ما سبق به القضاء ما علم انه يكون من الحادثات اراد ان
يكون وما علم انه لا يكون ما جاز ان يكون اراد ان لا يكون خالق اكتساب
العباد خيرها وشرها ومبدع ما في العالم من الاعيان والآثار قلها وكثرها ومرسل
الرسول الى الامم من غير وجوب عليه ومتعبد لافنام على لسان الانبياء عليهم
السلام بما لا سبيل لاحد باللوم والاعتراض عليه وموید فينا صلى الله عليه
وسلم بالعجزات الظاهرة والآيات الزاهرة بما اراح به العذر ووضح به
اليقين والذكر وحافظ بيضة الاسلام بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بخلائمه
ثم حارس الحق وناصرة بما يوضحه من حجج الدين على السنة اوليائه صم
الملة الخفية على الاجتماع على الضلالة وجسم مادة الباطل بما نصب من
الدلالة وانجز ما وعده من نصرة الدين بقوله جل جلاله ليظهره على
الدين كله ولو كره المشركون قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى الله
عنه دلت هذه المقالات على ان عقائد مشايخ الصوفية توافق اقوال اهل
الحق في مسائل اصول قلنت ولهم رضى الله عنهم الى شاو التحقق بذلك
اعز وصول وعقائدهم الماثورة شاهدة بان لهم في علم التوحيد القدم الراسخ
والتمكن الذي شقوف مكانته لتوجهات الجهلة ناسخ ومن عرائس عقائدهم
الجليلة ونفائسها التي هي بكل مدحة كفيلة عقيدة الشيخ المكين المحقق
قصب السبق في التمكن شرف العارفين امي عبد الله محمد بن احمد
القرشي الهاشمي نير الله قيرة واعلى في مقامات المقربين قدرة فقد
جميع بين البلاغة وحسن الترتيب والسباق الحسن والاسلوب الغريب
والعاني الجليلة في الافاظ القليلة والبزاعة الفاتحة والعلوم الراققة وهي

هذه صدق الله العظيم الحي القيوم الكريم الذي تقدست عن سمة
 الحدوث ذاته وتزهت عن التشبيه بصفات الجثة صفاته ودلت على
 وجوده محدثاته وشهدت بوجدانيته آياته لأول الذي لا بداية لازليته
 الآخر الذي لانهاية لا بديته الظاهر الذي لا شك فيه الباطن الذي
 ليس له شبهه الحي الذي لا يموت ولا يفنى القادر الذي لا يعجز
 ولا يعي المرید الذي اصل واهدى وافقر واغنى السميع الذي يسمع السر
 واخفى البصير الذي يدرك ديب النمل على الصفا العالم الذي لا يصل
 ولا ينسى المتكلم الذي لا يشبه كلامه كلام موسى كلم موسى بكلامه القديم المنزه عن
 التأخير والتقديم لا بصوت يقرع ولا بنداء يسمع ولا بحروف ترجع كل
 الحروف والاصوات والنداء محدثة بالنهاية والابتداء جل ربنا وعلا وتبارك
 وتعالى له العظمة والكبرياء وله الملك والقدرة والسناء وله الاسماء المحسنى
 والصفات العلى حياته ليست لها بداية فالبدية بالعدم مسبوقه قدره
 ليست لها نهاية فالنهاية بالتخصيص مانحوقه ارادته ليست بمحدثة
 فالحوادث بالاصداد مطروقة سمعه ليس بجارحة فالجارحة مخروقة بصره
 ليس بمحدقة فالحدثة مشفوقة علمه ليس بكسبي فالكسب بالنامل والاستدلال
 يعلم ولا بصورى فالضرورة عن الارادة والالزام تلزم كلامه ليس بصوت
 فالاصوات توجد وتعدم ولا بحروف فالحروف توخر وتقدم جل ربنا عن
 التشبيه بخلافه وكل خلقه عن القيام بكنه خلقه بل هو القديم لازلى الدائم لا بدى
 الذى ليس لذاته قد ولا لوجهته خد ولا ليدته زبد ولا له قبل ولا بعد ليس
 بجوهر فالجوهر بالتكيز معروف ولا بعرض فالعرض باستحالة البقاء زمانين
 موصوف ولا بجسم فالجسم بالجهات محفوف هو خالق الاجسام والنفوس
 ورازق اهل الجود والبوس ومقدر السعود والنحوس ومدير الافلاك والشموس هو
 الله الذى لا اله الا هو الملك القدوس على العرش استوى من غير تمكن ولا
 جلوس لا العرش له من قبل القرار ولا استواء عليه من قبل الاستقرار العرش
 له حد ومقدار والرب لا يحل بالانظار العرش مخلوق من مخلوقاته اظهر

فيه بعض مقدورات العرش تكيفه خواطر العقول وتصفه بالعرض والطول وهو مع ذلك محمول والقديم لا يحول ولا يزول كيف والعرش بنفسه هو المكان وله جوانب واركان وكان الله قبل ان يكون مكان ولا عرش ولا زمان خلق المكان والعرش والزمان وهو الآن على ما عليه كان ليس له تحت يعله ولا فوق يظله ولا جانب يعدله ولا خلف يسندة ولا امام يحده لو كان على شئ لكان محمولا ولو كان في شئ لكان محصورا ولو كان من شئ لكان مخلوقا جل ربنا عن التحديد والتقدير والتكليف والتغيير والتأليف والتصوير والتشبيه والتنظير ليس كمثل شئ وهو السميع البصير هو المحي لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد البشير النذير السراج المنير وعلى آله وصحبه وسلم

* فصل في شرح الفاظ دائرة بين اهل الطريقة *

* وبيانها لمن لم ير من سيف الحقيقة الا بريقه *

* فلم تنزل في مخاطبات هذه الطريقة دائرة *

* وبينهم متداولة كالمثل للسبائرة *

* وقد يحتاج الى الفحص عن معانيها بعض اهل *

* السلوك * فليست مخاطبة السوق كالملوك *

وقد ذكر منها الشيخ ابو الحسن الششتري في رسالته نحو من مائتين وخمسين اسما فاردت ان اوتيها على حروف المعجم واعطى منها لكل حرف مشاكل قسما ليزول بذلك عن المطالع التباسها ويسهل عليه عند الحاجة اقتباسها وبالله جل جلاله نستعين فهو حسنا ونعم المعين حرف الالف الاسم حروف الاستدلال على الذات قيل وهو الحاكم على حال في الوقت من الاسماء الالهية الاسماء علامات الحقائق الاشارة تكون مع القرب بحضور غير وتكون مع البعد الاثر كلما ظهر للحواس

وورد على القلب أنا بلا أنا ونحن بلا نحن يريد بذلك
 التخلي عن الأفعال أي لا فاعل إلا الله أنا أنت وأنت أنا
 هو ذهاب رسم الحب في محبوبة وغيبته بحضوره وكان مجنون بنى عامر
 يقول عن ليلى أنا الأمر يقال على ما يوجد في النفس من غير سبب وقيل
 هو السر الوارد على النفس الأفعال كلها سوى الله تعالى الأزل يعبر به
 عن الماضي والحاضر وقيل القدم الذي لا أول له الأبد الدوام الذي
 لا انقطاع له الأمد لحوظ العقل الدهر وانقطاعه دونه وعجزه عن الاحاطة
 به لأنزعاج ترك القلب الى الله بتأثير الوظ والسماع فيه الاصطلاح
 نعمت وارد يرد على القلب فيسكنه بقوة سلطانه وقيل هو الولد الغالب على القلب
 وهو قريب من الهيمان الأدب ادب الشريعة وهو الوقوف عند مرسومها
 وادب الحرقة وهو الفناء عن رويتها مع المبالغة فيها وادب الحق وهو
 موافقة الحق بالمعرفة وقيل ان تعرف ماله ومالك الأفراد الرجس
 الخارجون من نظر القطب أي مجاورته وناسيته الأوتاد أربعة رجال
 على أركان العالم لأربعة وهم في الرتبة قبل البدلاء الأمامان رجلان
 أحدهما عن يمين القطب والآخر عن شماله وقيل الذي عن يمينه نظرة
 في المكوث والذي عن شماله نظرة في الملك وهو الذي يخلف القطب
 الأمناء هم الملائمة الأنس اثر مشاهدة جمال الحضرة الالهية وقيل الأنس
 جمال الجلال الاساسة اقامة احكام العبودية الامان السلطان الزاجر
 الاتحاد تصير الدائنين واحدة الانانية من قولك أنا فهي نسبة لها
 وقيل لانانية الحقيقة التي يضاف اليها كل شئ من العبد كقولك نفسي
 وروحي وقلبي ويدي أربين محل الاعتدال في الاشياء الانتباه ايضا
 الحق للعبد الالهية كل اسم الهى اضيف الى البشر الالهية كل اسم
 الهى اضيف الى روحاني حرف الباء البادي ما يبدو على القلب
 البسط حال المرجاء في الوقت وهو وارد يرد على القلب يشير الى الرحمة
 ولانس ويد الى تناول المناجاة وما منع منه القبض وقيل هو ما يسع

لاشياء ولا يسمع شئ البقاء روية العبد قيام الله تعالى على كل شئ
 وقيل هو بقاء روية العبد قيام الله تعالى في قيامه لله وقيل هو اسم لما بقي
 بعد فناء الشواهد وسقوطها بالبلاء للاختبار وهو ظهور امتحان الحق للعبد
 البون السينونة بلا نفس قالوا هو الذي لا تظهر عليه شهوة ولا غضب البدلاء
 سبعة وهم كل من سافر من بلد او موضع وترك به خليفته على صورته حتى
 لا يعرف انه فقد البعد لاقامة على المخالفة البوادة ما يفتحها القلب
 من الغيب فيوجب فرحا او ترحا البرزخ العالم المشهود بين عالم المعاني
 والاجسام حرف النساء المنشأة من فسوق التواجد استدعاء
 الوجد وقيل اظهار حالة الوجد من غير حضور وجد التحقيق روية
 الوجد بالحق التفرقة والفرق لاشارة الى الكون والخلق وقيل مشاهدة
 العبودية التجريد امطة السوى والكون عن القلب والسوى هو خلق
 النعيلين وقيل لانخلاع عن شهود الشواهد التجريد وقوفك بالحق معك
 وهو تجريد الشهود اتصالا اتمشيم لانصاف بكمال لاختلاق وبصفات
 الروحانيين التخلي بالحاء المعجمة قطع العلائق وهو قطع كل ما يتعلق
 بالقلب من غير الله وقيل اختيار الخلوة والاعراض عن الكونين التخلي
 بالحاء المهملة التشبه بالصادقين بالاحوال واطهار الاعمال التجلي بالجيم ما
 ينكشف لللوب من انوار الغيوب التلوين والتلون تنقل القلب في احواله
 وهو عند الاكثرين مقام ناقص وعند المتقين مقام كامل وحال العبد به حال
 ازدياد التمكين حال اهل الوصول التكلف ذهاب العبد بملاحظة الوجود
 التاميس نورية تشاهد معان عن موجود قائم وهو تلييس الحق على اهل التفرقة
 بما يكون وعلى اهل الجمع برؤية المعاني التدلي والتروفي نزول المعاني
 وصعودهم التلقى والتولي اخذك ما يريد عليك من الحق ورجوعك اليك
 منك التصوف الوقوف مع لاعمال الشرعية والخلق الالهية ويقال بازاء
 الخلق بكمال لاختلاق وتجنب سفاسفها حرف الجيم الجمع لاشارة الى
 الحق بلا خلق وهو غايته مقامات السالكين جمع الجمع لاستهلاك في

الله بالكلية وفناء الاحساس بما سوى الله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن
 الله رمى الجلال نعوت القهر من الحضرة الالهية الجمال نعوت الرحمة
 والانس من الحضرة الالهية الجبروت عالم الارواح الجملة خروج العبد
 من الخلوة بالنعوت الالهية حرف الخاء المهملة . الحديس اجمال
 الخطاب بضرب من التهر الحق بالحق الله الله الحال ما يرد على
 القلب من غير تعمد ولا اجتلاب وشرطه ان يزول ويعقبه المثل بعد المثل
 ترقيا الى ان يصفو وقد يعقبه الضد والاختلاف ومن قال بدوامه غلط وقيل الحال
 تغيرات لا طوار على العبد الحضور حضور القلب بالحق عند غيبته عن
 الخلق وقيل مشاهدة الحضرة الالهية بعد الغيبة بالحق الخيرة وارد يرد
 يتردد بين البقاء والفناء الحق هو الله تعالى ذلك بان الله هو الحق والحق
 ما اوجبه على نفسه جل جلاله وما وجب على العبد من جانب الله
 وقد يطلق على الوجد الحقيقية التي تنال بازاء الشريعة هي سلب آثار
 اوصافك عنك باوصافه فانم الفاعل فيك هناك لا انت وما من دابة
 الا هو أخذ بنصائرها وقيل الحقيقة مشاهدة الربوبية والحقائق في اللغة
 النساء والحقيقة المرأة وحقيقة الحقائق هي الذات الاحدية الجامعة
 لجميع الحقائق وتسمى حضرة الجمع وحضرة الوجود والحقيقة الحمدية هي
 الذات مع التعيين الاول وله الاسماء الحسنی كلها وهو الاسم الاعظم الحسن
 الرجوع الى التفرقة **الحجاب** هو السر وهو في اللغة المستر حق
 اليقين ما حصل من العلم الالهي بواسطة الشريعة وقيل هو شهود الحق
 حقيقة في مقام عين جمع لاحدية الحرية اقامة حقيقة العبودية فيكون
 العبد حرا عما سوى الله تعالى الحرف خطاب الوجود الحمد حيث
 منتهى العقل وقوفه حجاب العزة تحير العبد بما يلقي على بصيرته
 حرف الخاء المعجمة . الخاطر انبعاث القلب بتحويل السر فلذا
 خطر لا يثبت ويزول بخاطر آخر قال ابن العربي هو ما يرد على القلب
 والضمير من الخطاب ربانيا كان او ملكيا او شيطانيا او نفسانيا وقيل الرباني

من فوق القلب والملكى عن يمينه والشيطانى عن شماله والنفسانى من
تحتة الخصوص الذين خصهم الله تعالى بالمحافق والاحوال الخلق
عالم الملك ويقال على كل ما وجد من سبب الخضر واليباس يعبرون
بالخضر عن البسط وباليباس عن القبح الخلوة محادثة السر مع الله تعالى
الختتم علامة الحق على قلوب العارفين فلا يفتنون الى الخلق فان يشا
الله يختم على قلبك والختم فى حق النفوس الطبع والغفلة حرف
الذال المهملة . الدهش سكرة تعدم عقل المحب من هيبة محبوبه
الدعوى ان تضيف النفس الفعل اليها الدفن والرسم لاحاطة بالقلب
والاستيلاء عليه بالحب حتى يغيب عن كل موجود الدرة البيضاء العقل
الكلى قال عليه السلام اول ما خلق الله درة بيضاء الحديث واول ما خلق
الله العقل حرف الذال المعجمة . الذهاب مغيب القلب عن
حس الحسوسات بالمشاهدة الذات الحقيقية الثابتة الذوق اول
مبادئ التجليات الالهية حرف الراء . الرسم عبارة عن البقاء
بعتب الذهاب وهو فى اللغة بقية الحياة الرسم ما رسم الله به المخلوقين
فى سابق علمه وقيل هو كون روية القلب والروح مشاهدة لا يحضرها
إلا المشهود الرسم ذكر فى الدفن وب حال هو بمعنى صاحب قلب على
ما يذكر غير انه لا يثبت له المقام كنبوته لصاحب القلب الراجع
هو الذى ينزل عن مقامه ليكمل غيره الرغبة والرهبة الرجاء والخوف
الرعونة الوقوف مع الطبع الرداء الظهور بصفات الحق الروب
المشاهدة بالبصر حرف الزاى . الزوائد زيادة الايمان بالغيب واليقين
الزمردة الخضراء النفس الكلية حرف الطاء المهملة . الطوالع
انوار التوحيد تطلع على قلوب العارفين فتطمس غيرها الطارق مسا
يبصرة قلوب العارفين على طريق السمع فيجدد لهم حقائقهم الطمس
عجز العقل وسد باب العزة فى وجهه ومحو البيان الطريق عبارة عن
مراسم الله وحدوده الطبع ما سبق به العلم فى حق كل شخص حرف الطاء

المشالة * الظل وجمود الراحة خلف الحساب حرف الكفاف
 الكشف بيان ما ينستر عن الفهم فيكشف للعبد كأنه رآه عيانا الكون
 اسم لما كون بين الكاف والنون الكمال نعت المحصورة الكاملة الكروسي
 موضع النهي والامر كلمة المحصورة هي كن حرف اللام . اللوائح
 ما يلوح الاسرار الظاهرة من الزيادة في الارتقاء والصعود اللوامع ما يبدو
 من انواع التجلي ويتبين ماخوذ من لمعان البرق اللسان البيان عن
 عالم الحقائق السحظ ملاحظة القلوب ما يلوح لها من زوائد المن
 اللطيفة كل اشارة دقيقة المعنى تلوح للفهم لا تسعها العبارة ويقال على
 النفس الساطعة اللوح محل التدوين والتسطير اللب ما طبق من
 العلوم على القلوب المقلقة بالكون حرف الميم . المقام ما يقوم به
 العبد كالنوبة والصبر والرضا وغيرها من انواع المقامات والمجاهدات وقيل
 سمي مقاما لمقام العبد فيه المكان عبارة عن منزلته في البساط لا تكون
 إلا لاهل الكمال الذين تحققوا بالمقامات والاحوال وجاوزوها بلاصفة ولانعت
 المرید المستجرد عن ارادته وقيل هو الذي صح له لا ابتداء ودخل في
 عباد الله المتقطعين اليه وقيل الذي صح له لا ابتداء ولم يرسم بحال ولا
 مقام المراد المجذوب عن ارادته مع تسهيل الامور له فجازر الرسوم
 والمقامات بحاله لا بعلمه ولم تبق له ارادة المسلموب الماخوذ بالجذب
 في العالم الاول وقيل هو الذي كانت له حالة شريفة فسلبت
 الماخوذ كالمسلموب إلا انه لا يكون إلا صاحب سكر المشاهد له
 روية الاشياء بدلائل التوحيد قال القشيري هي وجود الحق من غير بقاء
 تهمته فاذا اصححت سماء الشر عن غيوم الستر فشمس الشهود مشرقة
 عن فرج الشرف المشهود هو الحق تعالى الموجود ما خرج من
 العدم الى الوجود المنازلة ما خرج من الوجود الى العدم المناجاة
 خطاب العبد للحق والمصلى يتاجى ربه المنازلات الرجوع الى المقامات
 وهو قطعها للعبادة والترحمة للمريد من منازل الاحوال منازعة العوالم

التلبيسية المحاذية خطاب الحق للعارفين من عالم الملك والشهادة
 المسامرة خطاب الحق للعارفين من عالم الملكوت والامر بالمجد
 ذهاب العبودية لقيام الله عليها بالوجود وقيل المجد رفع اوصاف العادة
 وقيل ما شهدته الحق ونفاه عنك من قبائحك وقال الفشيري من نفى عن
 احواله الخصال الذميمة واتى بدلها بالافعال والاحوال الحميدة فهو صاحب
 محو واثبات المقصود الغاية لكل واقع ورد على القلب المعدم ما
 خرج كنز الوجود ثم لم يشبث الملكوت باطن الكون والملك
 ظاهر الملكوت وذكر بعضهم عن الاجوبة المسكتة عن الاسئلة المبهمة للامام
 ابي حامد انه قال عالم الملكوت ما بوجود الله بالامر لازلي فلا

وبقي على حاله واحدة من غير زيادة فيه او نقصان منه وهو
 الباطن في العقول وعالم الملك ما ظهر للحواس وتكون بقدره الله بعضها
 من بعض وصحبه التغيير وعالم الجبروت حابسين العالمين مما يشبه ان
 يكون في الظاهر من عالم الملك فخير بالقدرة لازلية بما هو في عالم الملكوت
 المبتدئ الداخل في طريق الله المجدوب الذي اختطف وسير به
 على المقامات المسافر الذي عبر من العدو الدنيا الى العدو
 القصوى اى خرج من الاوصاف الدنية الى الاوصاف العلية ويقال على
 السالك وهو المسافر بقلبه الملامتية الذين لا يمدو على ظواهرهم مما
 في بواطنهم شئ المجاهدة مخالفة الهوى المحسن ذهاب التركيب
 بحسب القهر المحاضرة الوقوف مع الله تعالى المكاشفة اتسم من
 المشاهدة وقيل المشاهدة اتم لانها سقوط الحجاب المكر حالة المساوب وهو
 ارداف النعم مع المخالفة وبقاء الحال مع سوء الادب وقيل المكر في النعم
 الباطنة والاستدراج في النعم الظاهرة المطالعات توقيعات بين العارفين
 المتخذع بضم الميم موضع ستر الغصب عن الافراد الواصلين المطلع
 بشد الطاء البصر الى عالم الكون بعين الحق المشمل لا انسان والمراد
 صورته التي فطر عليها لانه عالم صغير مثل العالم الكبير حرف النون

النفس بفتح القاء روح يرسله الله على نوار القلب ليطفئ شرها فنحن
 بلا نحن تقدم في أنا بلا أنا النقباء الذين يستخرجون خبايا النفوس
 لا نكتشف السخائر لهم عن وجوه السرائر وهم ثلاث مائة النجباء
 المشغولون بحمل ائقال الخلق وهم اربعون النزلة الخلق التي تخص
 الافراد النون علم الاجمال والقلم علم التفصيل النور كل وارد الهى بكشف
 لا كون على القلب والظلمة ضده ويقال الظلمة عن النظر في الذات لانها
 لا ينكشف معها غيرها حرف الصاد المهملة الصفاء خلوص
 الحقائق من معارجه الطبع وروية الفعل الصحو الرجوع الى الاحساس
 بوارد قدم بعد الغيبة صاحب قلب هو الواجد في عبوديته المؤثر في
 الكون صاحب مقام هو الذي اشتهر بخرق العادة الصفات
 نعوت القلب الصعق البقاء عند التجلي الصفة ما اوجب احله معنى
 كالعلمية للعالم اوجها العلم حرف الضاد العجمة الضياء الروية
 بعين الحق حرف العين المهملة العارض ما يعرض للقلب من
 الخواطر المذمومة بالقاء النفس والشیطان العقل هو الذي يقضى بخلع
 الكون وبخلعه هو في الجملة عالم الملك هو الجسم العباد لا جهاد في اداء
 الوظائف التكليفية العبودية روية البعد نفسه بالله العبادة مشاهدة
 العبد نفسه من روية العبودية عين التحكيم اظهار الولى مرتبة بامر
 يراه علم اليقين ما اعطاه الدليل عين اليقين ما اعطاه المشاهدة
 والكشف العلة تنبيه الحق لعبده العرش مسند الاسماء المقيدة العبد
 ما يعده على القلب من التجليات باء اداة الاعمال العناء كناية عن الهوى
 لانها لا ترى كالعناء ولا توجد الا مع الصورة فهي معولة وتسمى العيول
 المطلقة المشترطة بين الاجسام كلها العقاب القلم وهو العمل الاول حرف
 الغين المعجمة الغيب غيب القلب عن القلب عما يجري من احوال
 الخلق لشغل المحس فيه بما ورد عليه وقيل هي غيبة الحق في شهود الخلق
 الغفلة قوة الهموم الغيرة غيرة الحق لتعدى الحدود وتطلق بازاء كتمان

لاسرار الغوث هو القطب اذا الجا الوقت اليه ولا يسمى في غير ذلك
 الوقت غوثا الغيب والشهادة الملك والملكوت الغراب الجسم الكلى
 حرف الفاء ، الفناء فناء روية العبد لفعله بقيام الله تعالى على ذلك كل
 من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام وقيل اضمحلال ما دون
 الحق علما وهو فناء المعرفة في المعروف ثم فخرا وهو فناء العيان في المعاني
 ثم حقا وهو فناء الطلب في الوجود الفوائد ما يرد على القلب من
 المعارف عقب التوبة الفصل التفرقة بين القديم والحديث وقيل الفصل
 تمييزك عن محبوبك بعد حال الاتحاد الفرق سر في التفرقة المذكورة
 قبل الفترة خمود نار البداية الفتوح حب العباداة ظاهرا والخلوة باطنا
 ووجود المكاشفة البرهانية خطاب المكاشفة الوجودية الفسقر نهائية
 التصوف وقيل البراءة من روية الملك حرف القاف ، القادح
 يكون لاهل الغفلة اذا انقشع عن قلوبهم غيم الغفلة ففدح فيها قادح الذكر
 ما جوف من قدح الزناد القبض حال الخوف في الوقت وهو وارد يرد
 على القلب يشير الى متاب وقد يرد على اهل المعرفة فيمنعهم من تناول
 المباحات لاكل والشرب والكلام قطع العلائق قد مر في السجلى
 القطب اكمل اهل زمانه وهو موضع نظر الله من العالم القرب القيام
 بالطاعة القلم اسلفناه في النون القس المعلم الذى يصون الحق القدم
 ما ثبت في علم اليقين حرف السين المهمل السابج الوارد الذى
 يخطر على القلب ولا يثبت السكر غيبة بوارد قوى وهو يشار به الى
 سقوط التهالك في الطرب وهو من مقامات المحبين السر المعنى القائم على
 قلب العبد فلا يعلم به الا الحق وسر السر مما يعلم به السر السبب
 روية الوسائط السرمد لا بد السالك السائر بقلبه السائر هو الذى
 لا يقول بنهاية وفتح له باب الملا على السير توجه القلب للحق
 السمسمة معرفة لا تسعها العبارة السوى بكسر السين هو الغير حرف
 الشين المعجمة الشاهد ما تعطيه المشاهدة من لاثري قلب المشاهد

فشاهدك هو خاضطر قلبك وقيل الشاهد الحق الشطح ترجمته اللسان
 عن وجد يفيض من معدنه مقرونا بالدعوى الشفع وجود العبودية
 وهو الوسائط وقيل الشفع الخلق والوتر الحق الشريعة الامر بالتزام العبودية
 الشرب اوسط التجليات واكملها الروى الشجرة للانسان الكامل
 حرف الهاء الهاجس الخاطر الاول الربانى وهو لا ينحصر ابدا
 وقد يسميه سهل السبب الاول فاذا تحقق فى النفس سمى ارادة فاذن
 زاد سمى هما فاذا زاد سمى مزما ويسمى عند التوجه للفعل قصدا ومع
 الشروع فى العمل نية الهم جمع الاخبار الخبر واحد الهجوم سائرة على
 القلب بقوة الوقت من غير تمتع وقيل واراد يرد بقوة طلب فى الزيادة
 وبه يكون فعل صاحب الغلبة هو بلا هو اشارة الى التثريد بذاته هو
 الهيبة اثر مشاهدة الله فى القلب الهممة جمع الهم بصفاء الالهام
 حرف الواو الوارد ما يرد على القلب من القبح والبسط من
 غير ان يستعمله العبد ويطاق بازاء ما يرد على القلب من كل اسم الواقع
 ما يشبه ولا يزول الا بواقع آخر مثله الوقت عبارة عن حالة فى زمن
 الحال لا تعلق لها بالماضى ولا بالمستقبل الوجد مصادفة القلب الصفاء
 بذكر كان قد فقد الوصول خلع النعيلين وهو عبارة عن ورود ماء التوحيد
 الوسم ما طبع الله به على قلب عباده الوصل ادراك الفاتت الوطن
 بلوغ المقام الى جذب العبد الوتر اشارة الى جمع بلا ملاحظة له الواقف
 الذى لم يفتح له باب المكوث الاعلى وقد يلبس عليه بالوصول
 الوحدة جمع الجمع الواقعة سائرة على القلب من خطاب او مشال
 الغيب الورقاء النفس الكلية وقيل التى هى قلب العالم وهو اللوح المحفوظ
 والكتاب المبين حرف الياء اليقظة الفهم عن الله فى زجرة اليدان
 هما اسماء الله تعالى المتقابلة كالفاعلة والقابلة ولهذا ونح ابليل بقوله
 تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي ولما كانت المحصورة لاسمائية
 تجمع جصرتى الوجوب ولا مكان قال بعضهم ان اليمين هميا حضرتا

الوجوب والامكان والحق ان التقابل اعم من ذلك فسان الفاءلة قد
تتقابل كالجمل والجليل واللطيف والقهار والنافع والضار وكذا القابلة
كالاييس والهايف والراجي والخائف والمتفجع والمتضرر والله

معنى الذوق فيه قد ثبت عقله وما عسى ان تدركه من ذلك لا يفهم
الدقيقة والعقول النقية وعلوم القوم كلها في الحقيقة انما هي ذوقية لكن
مستلقة احوالهم بطلاقة الوجه والبشرية منع متى فاته اللب من علومهم
بالقشر ويتهم ذلك ثم من المقدمة المراد وان كان اطنابنا فيها جاوز القدر
الذي يراد فقد اتسع الخرق فيها على الرافع واميطت بها عن صور معاني
علومهم البراقع وتفرزنت بين اعواد الشاه منها البيادق وايي صحيح عزمي على
لا يجاز فيها ان يصادق وما ذاك إلا ان بعض اصفياء الاخوان استطاب
الاطناب وارخى عزمه علي في ذلك لا اطناب حرصا منه على انزال المعتقد
من عرفات المعرفة بين الجبل والسفح وارهاب المعتقد عند بارقة سيوف
التخويف عن الحد منها بالصفتح وانما يحصل الغرض من ذلك ببسط المقال
ونشر بساط الانقال فلا يزال الناظر فيها بين ابعاد وتقريب وتشريق في
معاني علومها وتقريب الى ان يفجأة الفتح المبين وتلوح له منجمة الهدى
وتستبين فحينئذ يميل مختارا الى كل مرشد ويرفع عقيرته وقد استنفذ
الطرب وينشد

لى سادة من عزهم اقدانهم فوق الجبـــــــــــــــــسناه

ان لم اكن منهم فلى في جنبهم عز وجبـــــــــــــــــسناه

فيظفر لذلك بالقيمة الباردة ويتاهل لقبول المنح الواردة ويحصل الخير
الشامل بالافادة لكل من المستفيد والافادة وتغمرنا من الله العطايا وتصبنا
برحمته العناية بحب الصالحين من البرايا فقد قالوا محبتهم ولاية وقد
اشتملت بحمد الله على فبذ من الادب رائقة وجمل تمهد من كريم علم القوم

طرائقه توقف النظر على شرف هذه الطريقة وتعرفه شغوف منزلة
 اهل الحقيقة فان اقتصر عليها كفته عما سواها واغتنم وان تطلع الى المزيد اذته
 الى مراده واذا غتنم على انها في جنب علومهم وآدابهم كقطرة من بحر او
 واسطة من جملة سلوك تذلها نحر ولا يوحشك منها ان قرى وطن الغربية
 قرارها او باح بسر عميرة بعد العشية عرارها فتلك شكاة طاهر عنك عارها على انها
 ليست بمنافعة جمع او مستحيلة وساء رشك ان استطلتها الى وجه الحيلة
 هذا رياض فيه ما قد راق من انواع ما نهوى جناة ونهطف
 فاقرب على قدر اهتمامك والنقط من ذا وذا اوعد بما قد تخطف
 فان كنت ممن يتشوف الى احوال الشيخ فهي في ابوابها بكل مليحة
 موسومة او ممن يتطلع الى علوم القوم فهي في هذه المقدمة مرسومة وان
 كنت ممن جهل جلالة مقدارها غير مفتقر في ذلك الى رابطه فلا تتعرض
 لبدايات الصعفاء فلكل ساقطة لاقطة

وحسبي بهذا كله ان مهجتي لاهل الصفا والقرب صيرتها رقبا
 فان قبلوها حبذا منهم الرضا ولست اذا ارضى وقد ملكوا متقا
 وان هم ابوا ان يقبلوها معيبتة فلست لصدقي في محبتهم اشقي
 على ان لي الرضاع منهم عمادا بما اهووا من ردة يلتقي
 وظني به الظن الجميل وانهم زعيم بأمالى كفيل بها حقا
 فلننطف الآن الى ما قبضنا عليه بكتنا اليدين لننجز منه صادق وعدنا فان
 الوعد دين ومن الله جل جلاله نستوهب العون والامداد فما للعبد عن
 كرم مولاة الكريم استبداد

* الباب الاول في التعريف بالشيخ رضي *

* الله عنه وذكر بدايته * وترتيب القول *

* في احواله الدالة على صلاحه وهدايته *

هو الشيخ ابو العباس احمد بن عبد الله بن محمد بن ابي بكر بن عروس

الهورارى وكنت جمعت بالزاوية العروسية من نطن به معرفة نسب
الشيخ من سائر اصحابه وقرباته فانفقوا على صحته ما قبل ابى بكر من
آباء الشيخ واختلفوا فى ابى بكر فمنهم من صححه ومنهم من قال انما هو
علي ولم يستند واحد منهم فى صحته دعواه الى امر جلى فلها كثر بينهم فى
ذلك لاختلاف ولم يحصل منهم فيه على ما اكتبه ائتلاف صعدت الى
الشيخ رضى الله عنه مع بعض اصحابه متعرضين فى المسالة الى جوابه
فقال وقد اطلمه الله من امر اختلافهم على سره ما عرفوا راسه من رجله
من ظهوره منقبة له ظاهرة وكرامة باهرة

يخاطبنا عن سرنا وهو غائب سبب كانا باذن منه نستودع الســـــــــــــرا
ويبدى لنا اخباره الامر لا نرى لاختلافه عن ذا وذا انه يسدري
فعلت بشاره الشيخ ان اختلافهم لا اثر لقاتله واثبت من ذلك ما تراه
وعهدة القول على قائله وكان جده عروس المذكور من اكابر الصالحين على
ما ذكره قرابة الشيخ والله تعالى اعلم واما نسبه رضى الله عنه فالذى عند
قرباته فيه وعليه انعقدت عقود اشريتهم وغيرها انهم هواره وحدثنى الثقة
انه سمع الشيخ فى غير ما موطن يقول نحن من عرب تميم وكذلك سمعته
منه رضى الله عنه فهو على هذا تميمى والله اعلم ومولده بقرية بسالجزيرة
القلبية على مسافة خمسين ميلا عن تونس اسمها المزاتين بوادى الرمل
حدثنى الشيخ المسن ابو عبد الله محمد بن ابى بكر بن عروس وكان يناهز
الشيخ رضى الله عنه فى سنه وقد سألته عن بداية الشيخ رضى الله عنه
عندهم وحاله فى صغره قال كان يدعى عندنا بالحمد الرضاع من اجل
انه كان ملازما للرضاع وهو فى سن من يلعب مع الصبيان ولقد رايته
يلاقى امه وعلى ظهرها جرة الماء قد استقتهها وهى منقلبة بها الى بيتها فيكلف
لها لترضعه فتحنى عليه وهو قائم وتناول له ثديها قال وامه مسراتية النسب
واسمها سائمة تايمت بموت زوجها والد الشيخ وتزوجت وحملت معها
ليث زوجها الشيخ لصغر سنه دون اخويه الاكبرين ابى بكر وعبد المغيث

وأبو بكر أكبر الثلاثة ولم يترك والده سوى الشيخ وأخويه المذكورين
 وما زال مع أمه إلى أن مات زوجها وأولاده من غير أمه لوباء امتصلهم
 فرجع إلى أخويه وأهلهم وقال لهم حين رآهم جاءت في الثغر مات هو
 وأولاده يريد زوج أمه وسلمت أنا وأمي فضحكوا منه لمقائلته هذه رضى
 الله عنه قال قرابته كان ابغض الناس إليه أرباب الدنيا لا يبالونهم ولا
 يدانيهم ولا يعبا بهم ولا يجالسهم وأحب الناس عنده أهل الخمول والفقراء
 والمساكين يأوى إليهم ويألفهم ويتسول لهم الطعام بنفسه ويخدمهم ويبالغ
 في إكرامهم وبرهم ما استطاع قالوا وكان على صغر سنه هو الذى يقيم
 المسجد ويقوم بساتر ما يحتاج إليه مبالغاً في ذلك عاكفاً عليه وكان إذا رأى
 أحداً من المسافرين القادمين على موضعهم يحمل على عنقه جرة بالماء
 ويتلقاهم بها على مسافة بعيدة تخوفاً عليهم من لحوق العطش قالوا وكان
 أهل قريتنا يتوسمون فيه الصلاح والخير على صغر سنه بحيث ينسأونهم
 فيما بينهم يا مرابط قالوا وكان من أمره أنه إذا وجد بقراً أو غيرها من المواشى
 والدواب تحوم حول الماء من شدة العطش يأتى بسالدلو ولا يزال يملأ
 إلى أن يروى كل ما هنالك من الحيوان كثر أو قل هذا دأبه وشفقة حناناً
 ورحمة رضى الله عنه قالوا من غريب اتفاقياته في ذلك أنه مر ذات
 يوم برجل يسنى الماء على فرس له لسقى زرعاً فرأى بها من الجهد والتعب
 ما حمله لفرط شفتته على أن قال لصاحب الفرس الهائم في زرعك
 ليصرفه بذلك عن العمل فبنفسه ان غاب عنه شخص الرجل نزع الحبل
 من صدر الفرس وردة في صدر نفسه بعد أن أبعدهما وجعل يسنى الماء
 مكانها وكان رضى الله عنه صحيح البنية سويها وجاء صاحب الفرس
 فالفاه على تلك الحالة فانكر عليه ذلك فقال له دعنى أعمل لك في مكان
 فرسك وأترك سبيلها فإنها تعبت مسكينة فسبحان من ألهمه على صغر
 سنه رشدة ووقفه إلى مسالك الخيرات وما بلغ أشده وحبب إليه اقتناء
 أرباب هذا التجار ووفره مدلول في كل ذى كبد رطبة أجر عناية له

سابقة شرح الله بها لاعمال البر صدرة واطهر بعد حين من الدهر في سماء
 الولاية بدرجة فلذلك كان يعمل ولا تكليف كانه الراغب الراهب ويسعى
 كلنا بما عجز عنه المكلفون سعى من شملته المواهب
 زكت منه في اصل الخليفة طينة لها قلبه بالخير للخير يجتسح
 فبانث لنا منه عليه شواهد وكل اناء بالذي فيه يرشسح
 ثم انه رضى الله عنه فر عن اهله قبل بلوغه وجاء الى تونس وأوى
 منها الى زاوية الشيخ ابي عبد الله محمد المحبوب التي عند جامع الهوا
 وصار يقرأ القرآن باللوح ويخدم الزاوية المذكورة في كل ما تحتاج اليه ثم
 انتقل منها الى الزاوية التي بالسواري وكان شيخها حينئذ الشيخ الصالح ابو
 يزيد عبد الرحمن بن البنا وكان ايضا يقرأ القرآن بها ويؤم بكلف خدمتها
 كلها وحدثنى ابن عون قال اخبرني من اثق به ان الشيخ رضى الله عنه
 جود القرآن على الشيخ المقرئ ابي عبد الله محمد الحسيب بسويقة عساكر
 من تونس قرا عليه ختمته كاملة لورش وانه رضى الله عنه كان يحضر
 مجلس الشيخ الفقيه السيد ابي محمد عبد الله الباجي بمدرسة المعرض من
 تونس قال وتفقت له مع هذا الشيخ اتفاقية عجيبة اخبرني بها الفقيه
 الاكمل ابو محمد عبد الرحيم الحصيني وكان من طلبته الشيخ الباجي المذكور
 قال كنا في جماعة من الطلبة نقرأ على الشيخ ونحن جلوس عند باب
 المسجد من داخل بحيث ان الداخل والخارج يمران منا فبينما نحن في
 امر قراءتنا واذا بسيدى احمد بن عروس متوجه الينا واعضاؤه تقطر بالماء
 وقد توضأ في الميضة وهو خارج من المسجد وما كان به قبل ذلك فاستقط
 في ايدينا حين رايته خارجا وما كنا رايته في المسجد قبل ذلك زاد الامير
 الاجل ابو محمد الحسن ابن لامير الاجل ابي الذبيح اسمعيل ان الشيخ
 المذكور قال لطلبت هذا الشاب من اولياء الله او قال ولي الله زاد غيرة
 انه قال اما انا فلا اشك ان الحائط شق لهذا ودخل منه وكان رضى
 الله عنه ملازما لخدمة مقام الشيخ الولي الرباني سيدى محرز بن خلف

فدعوا السلام واعذلوا ان الهوى ما بيننا قد اسبل الاستساراً
ولما وصلت من تونس الى بلد بنزرت المذكورة في شهر ربيع الاول
الشريف من عام ثمانية وستين وثمانمائة دخلت مع من كان في صحبتي من
فضلاء الاخوان للقرن المذكور لتقف به على معاهد من نهواه ونعفر
الوجنات في آثار من ملك القلب هواء ثم افه رضى الله عنه انتقل من
قضيبة بنزرت الى باجة وكان اكثر جلوسه عند باب الجامع الاعظم منها
وكان مدة اقامته بها يعدد الى الائمة التي ياتيها الجزارون ايام رخص
الحرم عندهم فيفسلها ويجعلها في برمة ويطبخها اما على نار افوان الجيارين
او يلتقط ما لا به من القشب والاعواد الملقاة ويطبخ على
نارها وغالب اقيانه من ذلك وكان رضى الله عنه ياكل المتبذات من
الحصر والكسر الملتاة ولا يتسول ولنا في معنى تجرده عن اسباب الدنيا
وتخليه وتزيينه بحلى الزهد فيها وتحليه

بانت له اعلام نجد والحمى فشرقت لوصاله ليلته
فاشار مهلاً فاللقاء مقدر ومضى سريعاً في رضا مولاه
متخلياً عما سواه مجرداً ولكل شئ تاركاً إلاه

ثم انه رضى الله عنه انتقل الى ميلته وجلس بها لتايدب الصبيان قال
ابن عون المذكور ولم نزل نسمع الشيخ غير ما مرة يقول كنت مودباً للصبيان
بميلته قال ومن هنالك انصرف الى المغرب واقام بمقام الشيخ الولي الكبير
ابى مدين شعيب رضى الله عنه مدة بعباد تلسان قال وكنا نسمع ما
يقصص انه دخل فاس في ايام ووصل الى مراکش
ودخل سبته اعادها الله لاقامة كلمته التوحيد بها ومن كلامه الدال على
صحة ذلك المستفيض النقل عنه قوله رضى الله عنه

جميع البلاد شولت حتى لسبته المحمينه
انا مثل بنزرت ما رايت الوادى وسط المدينه

ثم يقول رضى الله عنه كذاب فرخ كذاب من شكرلى بلد العناب بهذا

اللفظ وهذه الصيغة واقام بالمغرب لاقصى مدة طويلة ثم عاد الى تونس
وقد شب واكمل وعلى ما اهل له من المعارف الربانية اشتمل فاشرفت
بمقدمه الكريم بقاع الارض وعمت البركة القطر لافريقي بالطول والعرض
ولكن انبهم ذلك في طي خموله وانكمم وستر الا عن اهل الخصوص الى
ان اكتمل امرة وتم ولو انكشف الحجاب الحائل وعلم ما اليه امرة آيل
لانشد مغتبطا بقدمه كل انسان وكل جارحة منه لو امكنه ذلك لسان
عدتم فعادت ليالى الوصل اعيادا من قربكم ولذيذ لانس قد عادا
ابنتم الصبر ما ابنتم فانتم لاجل ذلك ارى لاغواء ارشادا
واليوم سامحنى دهرى بوصالكم وصالح الصالح وفي بعد ان عادا
لا وحش الله عيني من جمالكم يا نورها لاقصى الدهر اعيادا
حدثني ابن عون المذكور عن الشيخ الصالح ابى الخير الزنجارى التونسى
تليذ الشيخ الصالح ابى الفتح اليمنى رحمة الله تعالى عليه قال اجتمعت
بالشيخ رضى الله تعالى عنه بعد قدومه من المغرب بالسوق الجديد من
تونس المحروسة فقلت له اين كانت هذه الغيبة فقال لى رضى الله عنه
كنت ارعى الدواب فان هذه النفس ما وجدتها تصلح الا لرعى الدواب
تصدى ليفحص عن امرة باين فابدا الجوى بالجواب
اذا كان يرضى ومقدارة كما قد علمت برعى الدواب
فحق لنا بعده ان نرى بعين المحفاة وهو الصواب
قال ولم يكن السوق المذكور هنالك حينئذ وانما نشأ بذلك الموضع وعمرة
الله تعالى فيما نراه ببركة حلول الشيخ فيه واقامته به فانه رضى الله عنه
كثيرا ما كان يارى اليه ويالف خرابه قالوا وتلك عادة الله تعالى الى هي
من الشيخ ما لوفته ومن خوارقه الخارجة من السنن المعقول معروفة اذا
اوى الى خراب عاجلته باذن الله العمارة او احتل بمكان ظهرت فيه
من سره اماره كانما اليه يرشد من قبلنا ينشد
تحيى بكم كل ارض تنزلون بها كائنكم لبطاح لارض امطار

وتنظر العين منكم منظرا حسنا كانكم لغيرن الناس ابصارا
 وكان رضى الله عنه حينئذ حسن الهيئة نظيف الحال يلبس عليه جبة بيضاء
 من صوف وشملة بيضاء ويلبس القبقاب في الشتاء والصيف ويعمل من
 الحلقاء زمامه وكان يشهد الصلوات كلها بجامع الزيتونة ثم انه رضى
 الله عنه اخذ يسترحل مقامه العالى بحال التلوين ويخفى بذلك من
 امثاله قدرة الشاخص المبين واول امره في ذلك تلويث الحال واطهار الحقيقة
 في صور المحال وقد انشدت في معنى امره وان كنت اجهل الناس بقدرة
 ارتها حسنها المرأة يومئذ فبادرت الحجاب وبرقعته
 وواجهت المحب فكاد يصبو وفي شرك الهوى قد اوقعت
 فابتدت غيرة منها لبوسا ببوس الحمال منها ارقعت
 فابصرها ففض الطرف عنها فصانث حسنها واستدفعته
 ثم انه رضى الله عنه اتخذ الصرائر ولم يحملها دفعة واحدة ولا نقلها
 في آن واحد وانما كان لامر فيها على التدريج ليكون له بذلك على ادب
 السلوك بعض تعريج وان كان رياض ورياضته شميم الخماثل اريج فصر
 اولا في طرف كسائه صرة قدر النارية ثم زاد فيها الى ان عادت قدر
 الصاع ثم قدر الوببة ثم كذلك الى ان عظمت جسدا وصارت جملة
 صرائر فاخذ لنقلها خشبة علقها بطرفها وجعل يحملها على كتفه لا يمس
 نارة وعلى كتفه لا يمس اخرى وهو رضى الله عنه يمشى بها في سائر اوقته
 تونس بحيث انه لم يترك منها شارعا الا مرببه ولا موضعها من عمرانها
 او خرابها الا سلكه او آوى اليه

كما يراه اخو بئس مرببه فيكشف البث مرآة ومنظورة
 وتعمر الارض بالسر المتساح له ويترك القصد في الدارين مبصرة
 وكانت هذه الصرائر حمولة عظيمة ومن اعظم الادلة على ذلك ما حدثني
 به ابن عون المذكور قال حدثني من اعتقد صدقه وسماه ان الشيخ
 رضى الله عنه مر يوما بسوق الجزارين من تونس المحسوسة وانزل

الله عنه حدثني الشيخ الثقة المسن ابو عبد الله محمد بن شجرة قال كان
 من امر الشيخ رضي الله عنه ايام حملته الصرائر اذا ادركه الاذان وبالقرب
 منه مسجد من المساجد يلقي رحله بالارض ويؤذن عند باب ذلك المسجد
 ثم ينصرف وحدثني الشيخ الكامل المسن ابو محمد عبد السلام بن محمد
 القطان وهو اقدم اصحاب الشيخ واكبرهم سنا ان الشيخ رضي الله عنه
 كان في اول امرة الى بداية حمل الصرائر ملازما للجماعات والجمعات
 حرصا على ذلك مبالغا في مراقبة اوقات الصلوات وحدثني ايضا بذلك غير
 واحد قال وكان من سيرته رضي الله عنه انه يتوضا في مضادة ابن عبد
 السلام القرينية من جامع الزيتونة عمرة الله فاذا اكمل وضوءه عمدا الى
 ابريق في رحله وملاء بالماء ليغسل به رجليه عند الخروج للنظافة فاذا
 فعل ذلك ولبس قبعائه ووصل الى باب الجامع المذكور وقف هنالك
 وجعل يروح رجليه في القباب يجففهما بذلك من الماء فاذا جفينا دخل
 الجامع وعنده على فم الابريق قاعدة ابريق آخر يضع تلك القاعدة للقطع
 بطهارتها وجفافها قريبا من مصلاه ويضع فيها ابريقه لئلا يصل الى فرش
 الجامع من ابريقه ما عسى ان يلوثه وحدثني ايضا الشيخ المسن المذكور
 قال كان من سيرة الشيخ رضي الله عنه وقد تدهأت في الثقل صرائره انه ياتي
 الى معاصر الزيتون ايام العمل فيها فيجد هنالك الفيتور فيسال عن اربابه
 فاذا اخبروه بصاحبه سال منه الاذن في الاكل منه ولا بد ان يجيبه الى
 مراده فيجاس رضي الله عنه للاكل منه ويطلب الماء فيعطى الماء الذي لا
 يساغ لكونه ملحا اجاجا فيتناوله غير سائل عن حقيقة امرة ويأخذ في اكل
 الفيتور ويسيفه بذلك الماء وهو غير مشتمز النفس من شئ من ذلك وهم
 في عجب من امرة فاذا قضى من ذلك نهيمته حمل صرائره وانصرف
 رضي الله عنه وحدثني الشيخ المسن المذكور ايضا قال كان الشيخ رضي
 الله عنه ايام حمل الصرائر كثيرا ما يباسط النسوة ومن صغر سنها من
 البنات ويداعبن ويخاطبن في اثناء ذلك من الكلام الذي اجري الجدد

فيه مجرى الهزل بما ينهين الدهر اليه ويوقفهن بعد طول الامر عليه
فتعابن كل واحدة منهن مما خاطبها به بوهلن امره وتقف من ذلك على
خفى سره رضى الله عنه فمن ذلك ما حدثني ابيه الشيخ الحاج الناسك
ابو عبد الله محمد بن محمد الربيعي عرف المفرغي قال كان الشيخ رضى الله
عنه ايام حمل الصرائر وطوافه بها كثيرا ما يتردد الى دارنا ويتعاهد
الوقوف على والدق فانها كانت سالحة الحال وكانت معلمة للنبات
تغزلهن وكما نرى ان كثرة تردد الشيخ اليها انما كان ليسمع الصلاة على
النبي صلى الله عليه وسلم من افواه الصغار فانهن يغزلن مصليات على
النبي صلى الله عليه وسلم حسبما هو معلوم في ذلك فمدهن فكانت امي
اذا راته تقول له الى متى تحمل هذه الصرائر فيقول لها حتى يريد الله
يا ام الحجاج ثم يقول لها اسقني الماء يا ام الحجاج وكلما خاطبها يقول
يا ام الحجاج ولا نلقى لكلامه هذا بالا قال وكان لي اخوان صغيران جدا
فاتفق بعد الامد الطويل ان حج اخي علي وهو اوسطنا عشر حجج وصار هو
صاحب العلم بالركب وحججت انا بعده ثلاث حجج وحج اخونا يحيى
حجة واحدة تولى فيها ودفن بتلك الاماكن الشريفة وحج ولده بعده
اربع حجج قال فحيثذ فهمنا عنا اشارته ومدلول بشارته ونرجو من الله جل
جلاله ان يبقى ذلك في عقبنا الى يوم القيامة ببركة الشيخ رضى الله عنه
فهذا سر هذا الشيخ بساد ولكن من لنا بالفهم عنه
نطالب بالدليل على مسلاه وقد ثبت الدليل عليه منه

وما زال امر كرامته رضى الله عنه دائم الظهور وحاله فيها في البداية والنهاية
مشهور حدثني ابن عون المذكور قال حدثني الشيخ الصالح ابو القاسم
التديدي وكان من اكابر الصالحين رحمة الله عليه بمسجد سولان من
جبل مرسى تونس المحروسة قال كنت ايام الشيعة الازم السواحل بقصد
الرباط فحانت علي مرة صلاة المغرب برأس الحمراء مرسى من عمل بونة
وهي من المراسى المعلومه فاذنت لها واقمت الصلاة وما معي هنالك احد

من الناس فلما دخلت في الصلاة واستفتحت القراءة وإذا بسيدى احمد ابن عروس قد اتى الى موضع قريب منى فاقام الصلاة وصلى فسلمت قبله وقصدته فلما راي توجهي اليه ولى منصرفا عني فتبعته هو يمشى واذا اجرى الى ان غاب عني وقد كان الامر في هذا قبل ان يعمل الصرائر فلما حملها اجتمعت به يوما قريبا من السوق الجديد الآن بتونس وكان حينئذ خرابا فلما رأيته قال لي ايما اشد مشيى او جريك رضى الله عنه اذا كان هذا في البداية امسرة واحواله في الناس ليس لها رسم فكيف اذا حال الرسوخ وقد فدا وكل المعالي من علاه لها وسسم وعنه ايضا قال حدثني الفقيه ابو عبد الله محمد الحمي عرف هلال وكان احد طلبته الشيخ الفقيه الصدر ابي العباس احمد الشماخ رحمه الله قال كنت ساكنا بمدرسة جامع الهواء من تونس وكان لي مسجد اصلى به اماما فمررت اليه لصلاة الظهر فوجدت سيدى احمد ابن عروس حول معصرة العدة بموضع كان هنالك خرابا هو الآن زاوية عمرها الله تعالى ببركته وصرائره حوله رضى الله عنه وبرمته على النار وهو يدخل يده فيها ويخرج منها وياكل فناداني وقال لي اكل فهممت بادخال يدي في البرمة كما يفعل فلم اطق الحرارة البرمة فقال لي كل فقلت احترقت يدي فادخل الشيخ يده في البرمة واخرج منها الطعام ووضعه في يدي معتدل الحرارة ثم اكل وقال كل فادخلت يدي واخرجت لقمة باردة واكثتها ثم قال لي كل فرميت ان ادخل يدي في البرمة كما ادخلتها اولا فما قدرت على ذلك واحترقت يدي قبل ان تصل الى الطعام فضحك رضى الله عنه وقال لي هكذا الرجال ياديوث هكذا ثم قال لي تكون من اولادى فقلت له نعم فلزمت بصحبته من يومئذ رضى الله عنه وحدثني الشيخ الصالح ابو عبد الله محمد بن احمد المسلاقي الخراز شهر ابو خريصة قال كنت اماما بمسجد سيدى ابي عبد الله المغربي فاتفق ان كانت ليلة شديدة البرد كثيرة لامطار شديدة الظلمة مع كثرة الطين وكنت قليلا ما اجمع به فصلينا

العشاء الاخيرة واوترنا وخرج الناس ولم يبق في المسجد احد غيري
فسمعت حركة انسان في الميضأة فاخذني العجب من ذلك وقصدته
فاذا هو الشيخ رضى الله عنه فقلت له ما هذا ياسيدي احمد فقال امض
لشغلك فلم ازل عنده الى ان توصا وغسل ما تعلق به من الطين وحينئذ
خرجت وتركته هنالك وصراثة حوله فقال لي اغلق باب المسجد علي
فاغلقته عليه الباب وانصرفت فلما كان آخر الليل قبل طلوع الفجر جئت
الى المسجد وفتحت فلم اجد له هنالك اثر رضى الله عنه

فحسب الجاهلين به وجسبي فخامة امره عند البدايات
فمن حسنت بدايته وصححت هدايته تصح له النهايات
ثم انه رضى الله عنه لازم فندق الرصاص الذى هو بازاء حوانيت
العدول مدة يسيرة ثم انتقل الى الفندق الذى هو اليوم زاويته الجميلة
القدر النفيسة الخطر وهو حينئذ في ترتيب امره كله كسائر الفنادق بل
كان فيه من الخناء وانواع الفسوق ما لم يكن بغيره من الفنادق

وما السر إلا هكذا ليس ان يرى وقد جل قدرا في مكان له قدر
لان حل هذا النور موضع ظلمة ففي الليلة الظلماء يستحسن البدر
ليس عجيبا حله وهو حفرة فعاد رياضنا منه ينشرح الصدر
فكان جلوسه منه اولا عند الباب فاذا جن عليه الليل آوى الى سقيفته
ثم انتقل الى وسط قاعته تحت سقف الطبقة العليا منه ثم كذلك

على التدرج شيئا بعد شئى بامداد بما يهوى حفسى
تملكه واظهر فيه نورا بامر الله واللفظ الحفسى

حدثني الحاج ابو عبد الله محمد المسراقى الجزرى وكان متحريرا للصدق
على ما اخبرت به وقد يما في معرفته الشيخ على ما حدثني به هو وبغيره
ان الشيخ رضى عنه كان يمازح من هنالك من الخرازين الذين حول
الفندق المذكور ويباسطهم ويصارعهم ويعاملهم بمسا يلىق بعقولهم ويوافق
طباعهم استيلافا لهم وجبرا لقلوبهم ويدفعهم عند مجاوزة حد الادب بالتي

هي احسن وما يفتح به عليه من الطعام يطعمه لهم ولأن يقدم عليه من
الواردين ولسكان الفندق مع مجاهرة بعضهم بالكذب وندم الوقوف معه
على حد الاحترام وقلة المبالاة بامر مع الكبراء بعظيم قدرة رضى الله عنه
لين هزوا بمنصبه وازروا فسوف يرون عاقبة الامور
وسوف ترى المصلحة منها اذا امتاز اليغاة من الصقور
فتحمل من لها في الحسن اصلا على يد ما جدد سامي الظهور
وتلزم وكرها الاخرى وتنقص ويتف ريشها بين الطيور

وظهرت له رضى الله عنه وهو بقاعة الفندق خوارق ولاحت من مقامه
العالي وهو بصفة ما ذكرناه بوارق منها ما حدثني به الشيخ المعتقد ابو
الفصل قاسم بن احمد الزيات وكان من الاقدمين في معرفة الشيخ على
ما اخبرني به هو ومن اثق به غيره قال اخبرني انسان سماه ممن كان
يسكن الفندق المذكور وعبر تكب فيه الكباثر مخبرا عن نفسه والحسن ما
شاهدت به لاعداء انه كان متعرضا لاداية الشيخ بالفعل والقول غير
منته عن ذلك قال فاتفق لي اني اغلقت باب البيت علي والقيت
نفسى في صورة النائم وانا يقظان واذا بالحائط قد انشق وشاهدت ما كادت
تزعق عند مشاهدته نفسى واخذنى من الخوف والذعر ما لا اقدر على
وصفه ولم يذكر ما رآه من ذلك قال واذا بقائل يقول لي ان عدت الى
اداية سيدى احمد ابن عروس لا تلومن الا نفسك فخرجت في الحين الى
الشيخ وهو بقاعة الفندق وتراميت على رجليه وانا ابكى معتذرا مما سلف
حتى من لاداية متخلصا من ذلك وهو رضى الله عنه يقول لي ايش رايت
وانا اقول يا سيدى افى تائب الى الله تعالى لا اعود ثم انه لاطفى وصرفنى
رضى الله عنه ومن يومئذ انا على اعتقاده وتعظيمه رضى الله عنه ونفع
به واما المختب الذى كان يوذى الشيخ رضى الله عنه فقد اختلف
النقل عندنا في حكايته بين الفطان والحزرى المذكورين وان كان الراجح
عندى والظاهر كونهما قضيتين لعدم تواردهما على محل واحد في زمن

واحد مع ثبوت تعدد المخنثين فان حكاية الجزري ذكرها والشيخ في قاعة
الفندق ولم يدخل بعد الى البيت وسئبتها بعد هذا في الباب الثاني ان شاء
الله وحكاية القطان ذكرها والشيخ في البيت قال فيها كان هذا المخنث يوذى
الشيخ غاية الاذية مستغفرا على اسبابها فعلا وقولا الى ان بلغ من اذيته
انه الفى العذرة على الشيخ رضى الله عنه من كوة في البيت التي فوق
بيت الشيخ قال فلما اصابه ذلك لم يزد على ان قال ما هذا الكفر فقال
وطلب الشيخ الماء وفسل ذلك من نفسه واتفق ان يصاب المخنث
بلاء عظيم في جسده وتعلقت به رائحة لا يشم انتن منها واعتبه الحيلة
في ذلك فلجأ الى الشيخ معذرا من ذلك متذللا بين يديه والشيخ يعرض
عنه في ذلك كله فلما طال عليه الامر وتفاقم حاله سافر الى بلاد العناب
ثم ركب منها البحر قاصدا للاندلس فاسر والعياذ بالله وصار في ايدي الكفرة
قال فبلغنا انه ارتد وانه مات على رذته والعياذ بالله تعالى ومن مستفيض خوارقه
رضى الله عنه ما حدثني به جضع كبير ان الشيخ رضى الله عنه كان اذا
راى احدا يبول في موضع في الفندق اعد لذلك يقول له لا تبلى في البئر
وكذلك اذا راى احدا اجتاز من ذلك الموضع يقول له دونك البئر لئلا
تقع فيه وما هنالك بئر بل ولا في الفندق كله بئرا واما فيه الماجن الذي
هو اليوم في وسط قاعة الزاوية ولا يلقي الناس لكلامه هذا بالا واما يرون
ذلك من الكلام الذي لا محصول له فلما صار الفندق زاوية وبنيت
به الميصة وجدوا بئرا قديما في الموضع الذي كان الشيخ ينههم عن
البول فيه وهو اليوم بئر الزاوية وما كان يعلمه احد قبل ذلك وحدثني
ايضا غير واحد من قدماء اصحابه وغيرهم انه رضى الله عنه كثيرا ما كان
ينادي على انسان كان يسكن من الفندق المذكور في بيت هو اليوم
في موضع المسجد وكان المسكين لاسرافه على نفسه يقترب المعاضى
في ذلك البيت مذمنا على ذلك يا عدو الله تعصى الله في بيت الله والناس
معروضون عن مدلول كلامه رضى الله عنه فاتفق ان صار ذلك البيت

مع سائر بيوت جهته مسجدا وحقق الله كلام وليه وطال عمر الرجل الى
 ان ادركته وقد عمى وهو يتسول في الاسواق والعياذ بالله تعالى وحدثني
 الشيخ ابو محمد عبد السلام القطان قال كان الشيخ رضى الله عنه ينادى اهل
 الفندق غير ما مرة يا فيوان اخرجوا من الغيران وهاية امر الناس من ذلك
 سماع كلامه قبل وما ظهر لهم مراد الشيخ الا بعد انتقال الفندق زاوية
 وخروجهم منها وهذا من لطيف كتابته رضى الله عنه عن فسقهم بجملهم
 فيران فان النبي صلى الله عليه وسلم سمي الفارة فويسقته في حديث
 الامر باطفاء السراج وما زال رضى الله عنه على ما وصف من حاله بقافة
 الفندق المذكور الى ان خلى بيت من بيوت فانتقل اليه وهو البيت
 الاوسط من الجهة الشرقية من سفلى الزاوية ويفتح للغرب بحيث يواجه
 المدخل حدثني الجزري المذكور انه اجتمع في دفع كرائته عنه اربعة
 نفر اقدمهم والد الفقيه الصدر ابي عبد الله محمد اليندموري مثولى الاحباس
 للتاريخ بتونس الحروسة قال ثم ان من له النظر في الربع السلطاني سمع
 بذلك فقال السلطان اولى بهذه الحسنة واسقط مناب كراء البيت عن الذي
 اكترى الفندق واقام به شيئا يسيرا ثم ادخل معه فيه صرائره واغلقه
 بالحجارة على نفسه ولم يترك سوى تشقيقا يسيرا بين دفقي الباب ومنه
 يتناول ما يوتي به اليه من طعام وغيره قال الجزري وامال الله تعالى اليه
 قلوب عباده فكانوا ياقون به من كل ناحية افواجا واطلق الله له ايديهم
 بالعتاء الا انه لا ياخذ منهم الدراهم الا قليلا قال وكان يقول اذا مد انسان
 اليه شيئا من ذلك تعطوني اوساخكم واما الطعام فيقبله من كل احد في
 غالب اوقاته ويعطى لمن حضر غدا و بعد ان اغلق البيت على نفسه
 لا يعلم له احد تصرفا في الطعام الذي يوتي به اليه على كثرته ولا
 يرد شيئا من الاواني التي ياتيها فيها الطعام واقام رضى الله عنه في البيت
 بعد غلقه على هذه الحالة مدة تقرب من سبعة اشوام فما خرج منها في
 هذه المدة قط الا ان يكون على وجه خرق العادة وما زال ما في البيت

من الحجر والنش والفخار يتراكم بعضه على بعض الى ان كاد يصل الى
سقف البيت وصار يتناول مما يعطاه من فوق الباب مما يلي الاسكفة
رضي الله تعالى عنه ونفع به

والناس عن سر هذا الامر في سنة لا يعلمون له ورثا ولا وصدا
وكل احواله غيب وليس لنا من علمها غير ما منه لنا صدرا
وحدثني غير واحد من ثقة العارفين بحال الشيخ رضي الله عنه انه كانت
معه في البيت فيران كثيرة عظيمة الخلقة جدا وكانت لا تنفر منه ولا
تنزعج من حركته اخبرني ابن عون المذكور قال اعجب ما رايت معه للفيران
انه رضي الله عنه اخذ الخبز وفتنه بين يديه فاجتمعت عليه الفيران تتناهبه
وبسيدة قضيب يضرب به الارض ويقول مخاطبا لها على مهل واحد واحد
ثم ان فارا من تلك الفيران صعد على الشيخ وتعلق بصدرة الى كتفيه وصعد
الى سقف البيت والشيخ على حاله لا يتحرك ومما ظهر له وهو في
البيت من المناقب واخبرني به من يتفقد احواله ويراقب ما حدثت
به من الشيخ ابني القطل بلناسم بن غزبال وكان على المعترف من امره
ثقة ماحوظا رحمة الله عليه عارفا باحوال الشيخ رضي الله عنه قال اثبت
الي الشيخ يوما وهو في بيته فلما راى قال النصاري نزلوا جربة فاهمني
ذلك فلما كان بعد ايام ورد التعريف بمنزولهم في اليوم الذي اخبرني
فيه رضي الله عنه وعنه ايضا قال صليت صلاة عيد الاضحى عام سبعة
وثلاثين وثمانمائة وجمت لروية الشيخ رضي الله عنه وللقبيل عليه
فنظر الى وقيل لي السلطان مات فقلت له سلطان النصاري ان شاء الله
فقال لي ابو فارس يا ديوث هكذا فسقط في يدي وكنت فارغ الوقت من
الطعام فشكوت له ذلك فقال لي لا تخف الحال يمشي بخير ثم ان الخبر
وافى بعد ذلك بموته رحمه الله يوم تعريف الشيخ بالمغرب على ازيد من
مسيرة عشرين يوما عن تونس ومشى الحال بخير كما قال رضي الله عنه
فاستقل بعده بالخلافة وقام بإعبائها اوحدها حقدته الاكرمين وتوجه من

المغرب لدار ملكه تونس وقد كان الخليفة الجيد المرحوم خلف بها نائباً عنه
 في النظر في امور البلد وتوابعها صاحب وزائمه فتغيرت بهوت مخدومه
 لامراضه في سريره وانطمت لما قدر من هلاكه بصيرته فاراد ان
 ان يطفى من شمس الخلافة نوراً ويطلع اهله بدورا وكان امر الله قدرا
 مقدورا فوجه الى الشيخ متجسسا عن غائب امره ودفين سره اعز بنيه
 لديه واكرمهم عليه على ما حدثني به ابن عون المذكور عن ابن غربال
 قال فلما وقف بين يدي الشيخ قال له الشيخ رضى الله عنه بعد ان
 امرهم بنزع ما بسطوه لجلوسه اذا سالتك عن شئ تخبرني فقال نعم قال
 له انت بر او داخل فتاخر الولد عن الجواب وما زال الشيخ به الى ان
 قال له برا فقتل له الشيخ علي الطلاق لو قلت لي داخل لقلت لك
 كذبت ثم قال له انصرف والله ما بقى لكم فيها مغرزايرة فانصرف الولد
 لاعز تحت امر لا يعلمه الا الله واخبر بالوطن امره فجاءت الى الشيخ
 مع بعض حواشيها من النساء بحيث لا يعرفن من الليل وحملت اليه
 طعما وجعلت تبكي بين يديه والشيخ يقول لها هذا امر الله ايش اعمل لك
 في حكاية طويلة واتفق ان كان الوزير المذكور هرب آخر نهار استقبلته
 تلك الليلة وكان اتفق ان يخرج يوما من بيت الشيخ فار كبير لا ادري
 قال قبل هروب الوزير المذكور او بعده وجعل يجري في قاعة الفندق
 والشيخ رضى الله عنه ينادى في الحاضرين اقتلوه الحقوه هكذا ثم يقول لهم والله
 ان منع منكم الامور الهجين لاما قبضكم فما زالوا به الى ان قتلوه وتاملوا
 عينيه لتحقيق قول الشيخ في الامور الهجين فوجدوه اعور العين كما قال
 رضى الله عنه فاخذهم اعجب من ذلك واعجب من عجبهم ان الوزير
 المذكور الذي هرب اعور العين وان امره اياهم بقتل الفار انما كان كناية
 عن قتل الوزير المذكور وكذلك كانت عاقبة امره في حديث يطول
 جليبه وينصدع به من السامع لسرعة تقلب الايام قلبه
 فسبحان من خص خلفا بـ يساء وخولهم نعمت

وأظهر في الخلق تصرفهـــــــــــــــــــــم ليظهر فيهم لنا حكمةـــــــــــــــــــــــ
وزاد الثقة ان الشيخ رضى الله عنه قال لابن لاعز المذكور بعد الكلام
السابق ارني رقيبك فازال لثام العمامة عن رقبة واراهما له فجعل
الشيخ يقول خسارتك من رقيبتك ويكرر ذلك فلما امتحن بمحنة والده
قتل المسكين بفك رقبة على مسا قيل والله اعلم ثم ان الخليفة المذكور
قد استقر بدار ملكه وانتظمت فوائد المحاسن كلها يسلكه وكان الفندق
المذكور ملكا من الاملاك السلطانية التي له فيها النظر التام والتصرف العام
فامده الله تعالى وقد اعادة زاوية بشوابه وشملته بحسن نية عناية من
ثوابه و اضاف اليه من ربحه الشريف جملة اصول فوصل الى مراده
من ربه بذلك ازكى وصول وللناس في سبب امالة همته العلية الى
ذلك طرق تتجاذبها السنة الحاكين ومسالك ولم يصح لدى في ذلك
ما ابني عليه او استند على يقين من امرى اليه وكل من النقلة الى صحة
نقله راكن ولم اقف من ذلك على ما يثلج صدرى ولكن

ثلاث مسائل وطوى الذكر عن باقيها قال فقال لنا اول شيء بداني به الشيخ
 رضى الله عنه ان قال لي وقد وقفت بين يديه جئت تكتب اجلس ثم
 قال اكتب الذين نزلوا مرج الزواغين لا تهتم منهم انا اكفيك مثونتهم واشارتهم
 بهذا رضى الله عنه الى عرب حكيم الذين نزلوا بالمرج المذكور لحصار تونس
 وقد كان الناس من امرهم في شدة فاصابهم من امر الله ما ازعجهم عن
 منازلهم تلك وما وصلوا الى القيروان الا بعد ايام من انفسهم واموالهم
 وذهب لهم من حيوانهم كثير وهذه احدى المسائل الثلاث ثم قال لي
 رضى الله عنه اكتب اردتها زاوية اعمالها زاوية وهذه والله اعلم
 مواصلة في تحييس الفندق وعمله زاوية وهي ثمانية المسائل ثم قال لي
 رضى الله عنه اكتب وادخل راسه في ثوبه فاخرج سفرجلته في غير اiban
 السفرجل لا يرى احسن منها وقال لي تحمل له هذه ثم امسكها وقال
 ما معناه انها ليست كلها له ثم عصها فنزع منها شيئا يسير اوناولييه وقال
 ما له منها الا هذا والباقي شك الحاج ابو الثناء المذكور هل قال هو لاختيه
 او سكت قال فكتبت كلامه رضى الله عنه في السبع المسائل ودفعت البطاقة
 لولاي المنتصر واعطيتهم ما ناولني من السفرجلته مصونا في كاعمد وذكرت
 له انه اخرج سفرجلته صفتها كذا اعطاني منها هذا ولم اذكر له بقية
 كلام الشيخ تخوفا من ايلامه بما انه يهيم اليه من تمام اعلامه فقال لي ما
 اعطاك منها الا هذا فقلت له نعم فقال لي قال لك ما له فيها الا هذه
 الكديمة السبع والطاعة الذي عمل الله مبارك قال ثم امر رحمه الله
 بتحيس الزاوية وتوابعها على الشيخ واقاربه واخرج الله تعالى منها اهل
 الاذاية وكلهم رهين لسعات افاعي فعله وعقاربه فكانت هذه احدى
 كرامات الشيخ التي لا يخبرونورها ولا يخفى على من تنورت بصيرته ظهورها
 فقل للعائين له استقبلوا فان الشيخ واسطة السلوك
 وقد ظهرت خوارقه ويكفي احا التحقيق اذعان الملوك
 ثم ان هذا الخليفة الحبس المذكور قد انطوت ايامه وعاجله لما يرجوه من

الروح والريحان حمامه وطار من قفص سجن الدنيا الى سعة الرحمة حمامه
وانتظمت بعده كلمة التوحيد باخيه الارضى الوارث سر الخلافة تعصيبا
وفرضا وهو الامام ابو عمرو عثمان الذى تجملت اليوم بذكره المناير وارتوت
بشائنه العطر افواه الافلام من اعين الحماير ومد الملك اليه ودادا يد الانقياد
وما كان استعجله واسفرت العاقبة انه فى اشارة الشيخ هو صاحب
السفرجلة وكان اتفق فى اول دولته المباركة ان المزوار الهلالى اتى الى
الشيخ رضى الله عنه زائرا وهو حيثث فى البيت السفلى فاخرج الناس
ايحطوا مراده بالشيخ واراد اخراج خدام الشيخ ابو حوال فجزره الشيخ
عن ذلك قال ابو حوال الخدام المذكور فامر الشيخ رضى الله عنه ان
ياخذ حبلا كان ملاقى بقاعة الزاوية ويربط احد طرفيه بوسطه ويربط
طرفه الآخر بسارية من سواري الزاوية فلما فعل ذلك امره ان يدور
مع السارية ففعل وجعل كلما دار قصر الحبل لالتفافه على السارية الى
ان التصق الهلالى بالسارية فقال له الشيخ زد فقال صفا يريد الحبل
فقال له الشيخ صفت لك اى فوغت ايامك ثم قال له الشيخ ايش
اعمل لك ثم قال له انا نودك مثل البندقى بالجمل مر جز على الحدادين
فجعل الهلالى يقول ما نزل من السماء حملته لارض وما بقى بعد هذا
الوطن الا اياما يسيرة جدا واخذة الخليفة ومات بدار الشافى والعياذ
بالله تعالى من سوء القضاء ودرك الشقاء وشماتة الاعداء ومن كراماتهم
الظاهرة عنه وهو بالبيت ما حدثنى به ابو عبد الله محمد حماد الغريانى
قال حدثنى فلان لرجل سمع ذكر انه ثقة قال اجتمعت بالشيخ رضى الله
عنه وهو حيثث بالبيت برص باب السويقة من تونس فى وقت القائلة
فاخذنى العجب من ذلك وجئت مسرعا الى البيت لاقف على حقيقة الامر
فيما رايت فلما رآنى رضى الله عنه قال وهو يضحك طى كأنه يعيث بى
ليست خوارقه هـ تدل على قدرة الشامخ
وان معارجه للعبلى معارج ذى قدم راسخ

ثم انه رضى الله عنه لما تراكمت عليه البيت امتلاء بما فيها فتح في
سقفها منقاصا صعود منه الى البيت الذى فوقه في الطبقة العليا وعرز في
قاعة الذى اتفق عند مربعين عظيمين من الخشب شاهدتهما وقد اعادوا
البيت وما حوالاه من البيوت روضة للدفن بهوت اول دفن فيها وهو
الشيخ ابو محمد عبد الله بكسر الدال نائبة بالزاوية وولد اخيه رحمه الله
واستفاض ان الشيخ رضى الله عنه لم يطلع له احد من خدمته الاقربين
 واصحابه المقربين مدة اقامته بالبيت على فضلا غايط ولا شاهدوا له
شيئا من ذلك بالبيت المذكور بخلاف السطح وكانت اقامته بهذا البيت
العلوى على ما اخبرني به غير واحد نحو من ثلاثين شهرا قالوا ومنها
ظهر فوق السطح في عام احد واربعين وثمانمائة قالوا واقام فوق السطح
سنة او قريبا منها وليس بينه وبين الحزب والبرد حاجز من بناء او غيره
ثم انه رضى الله عنه اتخذ كساء تكنه وارقفها باعواد ثم جعل يضيف اليها
المحصر ويوقها ويوسعها شيئا فشيئا الى ان عادت نوالته على ما ادرناها عليه
فانظر الى ثقلات هذا الشيخ في قوالب الطوارة وانكماش امثالنا عن ادراك
خفيات اسرار اخصص روض رياضته وتازج وما زال لديه ما حلا
والف مرافقة رفاق الحيين فلا تراه الا راحلا

لسلمى بسلع وادى النقسا فتى في الغرام هو الاعزل
يرى اللوم لوما بحكم الهوى وعن مذهب الحق لا يعزل
ويهوى الثقل لكن مستقي يقال اطمان به المنسزل

وكانت سيرته المستفيضة المعلومة بعد صعود السطح ان الزائرين لا
يصعدون عنده الى السطح كما يصعدون اليوم ولا يصلون اليه وانما
يصل اليه اقاربه لمناولته ما عسى ان يحتاج اليه او قدموه الضرورة الى
الخدمة في مهم يراه عنده فيصعد اليه اصحابه بقصد ذلك وكان يخاطب
الناس من فوق سطحه وهم وقوف بالممر الذى امام الزاوية وتسارة
يشرف عليهم من العلو الذى في طالع السطح من الزاوية ويخاطبهم من

المنقاص المشرف على وسطه وكل ما ياتي به الزائرون من انواع الطعام
 وغيره يتناولوه رضى الله عنه بحبل رقيق اعده لذلك وربما يحمل به
 الاشياء الثمينة بحيث يخيّل للناظرين ان الشيء المحمول محقق السقوط
 قالوا وربما يطمع رضى الله عنه الواقفين في سقوط الشيء المحمول حتى
 يتهموا بعضهم لتأنيده فاذا راي ذلك من فاعليه باسطه بقوله طمّاع
 اقام على هذه الحالة مدة طويلة ثم سرح للناس السطح السفلى وكان
 اخفض ارتفاعا مما هو عليه فكان الناس يقفون هنالك بين يديه ولا يصل
 اليه حيث النواله احد إلا من ضرورة وعلى هذه الحالة ادركت امره في
 شعبان عام سبعة وخمسين وثمانمائة ولما كان في اواخر عام خمسة وستين
 وثمانمائة وجدت الامر كما كنت اعده تبديل والشيخ رضى الله عنه الى مخالطة
 الناس تنزل فكان يصل الى نوالته القريب والقاصي والطيع والعاصي وامره
 ذلك معهم بين القبض والبسط دائر والناس الى محله الازرع بين مهرول
 وسائر وقد تم ترتيب البداية ههنا على وجه الارضى وغايته النصوى
 ولم اعز إلا بالذى صح نقله لدى ولم اجنح الى كل ما يروى
 فنبعت حلو كثرى رحيقها يروى وما بالبحر ملحافى يروى
 وما الامر مما يزدري بحديثه ولا الشيخ ممن حظه عندنا الدعوى
 وقد بعدت شاوا شماخته قدره فما ان يسامها سماك ولا عوا
 ولا بد هنا من الاشارة الى التعريف بقدرة العالى ومقامه الشريف الحالى
 وذكر من شهد له بالولاية واعترف ممن كان في زمانه من بحر المواهب
 اعترف فمن ذلك ما كاتبت به امين المملكة العثمانية وصاحب الاشغال
 الافريقية السلطانية وهو الفقيه ابو عبد الله محمد بن عبد الكريم بن الكماد
 وكان له على مكانة من اسند اليه حديثه هذا اصح اعتماد وقد وجه
 الينا ان لا نحيد في النقل عن نص كتابه فاعراضنا عن ذلك بعد الافصاح
 به تعرض لعبابه قال يقول كاتبه العبد الفقير الى رحمة الله تعالى محمد بن عبد
 الكريم بن الكماد لطف الله به وعفا عنه سمعت من سيدنا ومولانا وشيخنا

وبركنا الولي بحق والثابت العدم بصدق سيدي سعيد الصفروي رضي الله
 عنه غير ما مرة يقول ابو العباس احمد ابن عروس من اولياء الله تعالى وهو
 من السبعة لاببدال وكان والدي رحمه الله تعالى ينهاني عن الدخول للشيخ
 رضي الله عنه وكنا مجاورين للشيخ رضي الله تعالى عنه فحضر يوما
 مجلس السيد الشيخ الولي الصالح العارف الكبير الشهير ابي عثمان سعيد
 الصفروي رضي الله عنه والقاري يقرأ بين يديه بعض كتب السادة
 المتصوفة رضي الله عنهم والشيخ يتكلم ثم انه قال في اثناء كلامه رايت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وقال لي ابو العباس احمد ابن
 عروس ولي الله وهو من السبعة لاببدال فرايت والدي رحمه الله يبكي
 حتى اشققت عليه ثم انه انكب على رجلي الشيخ رضي الله عنه بعد
 افتراق المجلس وقابله رضي الله عنه بخير ودعا له فلما خرجنا قال لي
 يا ولدي اقول كما قال الشيخ عز الدين ابن عبد السلام رضي الله عنه لما
 سمع كلام الشيخ القطب سيدي ابي الحسن الشاذلي رضي الله عنه
 هذا هو الكلام العجيب الغريب القريب العهد من الله واستغفر الله ورجع
 الى اعتقاد الشيخ الصالح الولي الغوث الكبير سيدي ابو العباس احمد ابن
 عروس رضي الله عنه وتعظيمه واقلع عن اعتقاده الاول والشكر لله على ذلك
 وكان كلام الشيخ رضي الله عنه مكشوفة لوالدي رحمه الله وههنا انتهى
 كلامه وتم على شوطه اعلامه

فهمل بعد هذا حجة لاخى الحجة يقوم بها يوما وقد قرطس السهم
 ولي روى عن سيد الخلق انسه ولي وما في نقله عندنا وههنا
 وزاد بعض الفضلاء في الحكاية ان الشيخ الصفروي المذكور رضي الله عنه
 جاء الى الشيخ رضي الله عنه في بقية ليلته التي راي فيها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واخبره عنه بما ذكره فلما كان عند صومعة جامع الزيتونة
 عمرة الله ناداه الشيخ رضي الله عنه من فوق سطحه الى اين الى اين
 بعد آس بعد آس

كانه قال هلا جئت زائرنا والسرمنا يسر الله مكتوم
 اما وقد بان مما قد رايت بم..... رويته فعليك البر محتموم
 ومما له في المكتبة المذكورة من مقول وهو على الشريطة السابقة منقول
 قوله وسمعت من الشيخ الحاج الصالح سيدي ابي القاسم الفيتوري رضى
 الله عنه قال كان الشيخ الولي الشهير سيدي عبد المؤمن رضى الله عنه
 يقف تحت السطح الذي الشيخ الآن به والموضع حينئذ على الصفة
 التي كان عليها في القديم وقبل ان يظهر الشيخ رضى الله عنه يقول يا فقراء
 هنا نختلف الهنديل ويكرر هذا الكلام وفي رواية اخرى عن غيره انه كان
 يقول يارب جاعك قنديلك

فقد ظهر القنديل بدع وعساد في توسطه بدرا وام العلى شمس
 فان غابت الشمس المنيرة اطلعت حقيقة شمسها فنهصى وما امسى
 ومن الصريح في رفعة مقام الشيخ رضى الله عنه وهو قدوة وسوء درجته
 عند الله تعالى وتزكية سره ان احد اصحاب الشيخ الولي ابي عبد الله محمد
 الجلال رضى الله عنه وكان شاذلي الطريقة ومن ارباب الحقيقة كان ربما
 يصل الى منزلنا بتونس الحروسة فاتفق ان الفاء يوما عندنا بعض اصحاب
 الشيخ رضى الله عنه فاسر الي فيه ان هذا الرجل ممن لا يعتقد الشيخ
 رضى الله عنه فكان الرجل كوشف بمقالته فقال لي مفاتيحا اما الشيخ
 سيدي احمد ابن عروس فهو من اولياء الله وقد كنت مرة مع شيخنا الجلال
 فذكروا عنده الشيخ رضى الله فلم يجيب في امرة بشيء ثم اعيد من الغد
 الكلام على الشيخ فقال لا تقولوا فيه إلا خيرا فسالناه عن موجب نبكوته
 بالامس وكلامه اليوم فقال انكم لما ذكرتموه بالامس بقى في النفس من
 ذلك شيء فلما كان الليل وخلوت بورذي خاطبني مخاطب من وراء ظهري
 اسمع الصوت ولا ارى الشخص ابن عروس . من الرعوس ذكره يحيى
 النفوس . عطية الملك القدوس . فقلت هذا من الشيطان فاعاد الثانية
 ثم اعاد الثالثة فاستغفرت الله تعالى

فهل مثل هذا الامر يصدر عن هوى ويبرز عن هزل ويبدو بلا ستر
وما امر هذا الشيخ عنده اولى النهى سوى الشمس اشراقا وان كان في ستر
ومن ذلك ما حدثني به غير ما مرة الشيخ الحسن ابو محمد عبد الكريم
الغرياني القاطن بتونس الحروسة وكان كثيرا ما يتعاهد الاربعينية
وكان باخبارة عن نفسه لا يعتقد الشيخ رضى الله عنه قال اتفق لي مرة
في خلوة اربعيني ان الروحانية خاطبونى في امر الشيخ وكان من خطابهم
ان قالوا لي ما عندك في امر الشيخ فقلت اى شيخ فقالوا ابن عروس فقلت
لا اعتقده فقالوا ولم لا تعتقده وهو من اهل العلم الانبي فقلت ايضا انى
لا اعتقده فقالوا انه شيخ الوقت قال ثم انتقلوا معي الى الكلام في امر الخضر
عليه السلام وذكر ما لا حاجة بنا الى ذكره هنا قال ومع هذا كله فالنفس
غير منشوحة منى الى اعتقاده قلت والى الآن فقال والى الآن وهذا هو
العجب العجيب دعى الى رشده فابى ان يجيب

تبدى له الحق لكن ابى وصدا لسابقة ابعثته
واو لاح من رشده لائح لكانت سعادتته ساعدته

ومن ذلك ما حدثني به الحاج الناسك ابو الحسن على الشافعي وهو من
فضلاء اصحاب الشيخ لا قدمين قال وجهنى الشيخ رضى الله عنه الى
بلد الحمامة صحبت بعض فضلاء معتقديه من اهل الطلب لرجل سماه
وقد كان قاضى البلدة المذكورة لم يعامله بالانصاف في مرتبه الجارى
له على يديه من البلدة المذكورة وبعد اجتماعي بالقاضى المذكور وبلوغى
معه في مراجعة الكلام الى الحد الذى امضى باطنى وازعجنى خرجت
الى نفزاوة لروية الشيخ الصالح الشهير الحجة الواضحة الولي الكبير ابى
عبد الله محمد الزنجارى النفزاوى رضى الله عنه وكان من اهل التصريف
والمقام الشريف فقلت له وقد اجتمعت به انت سلطان موضعك ولو
كان فيك ربع ما بعثنى الشيخ رضى الله عنه من تونس الى هنا فقال لي
والله لو تغير من قلب الشيخ هكذا وجمع بين طرفي سبابته وابهامه

لاملك الله به اقليما لكنه رضى الله عنه تخلق باخلاق الرحمة بحيث
 ينفع الناس كلهم البر والفاجر قال ثم ذكر لنا امر قدومه الى تونس فقال
 لما قدمتها اقامت بالمرقية قرية غربي تونس ثلاثة ايام وقالت لا ادخل
 حتى ياذن لي اصحاب البلد فقال لي اصحابي ومن اصحاب البلاد فقلت لهم
 سلطانها سيدى احمد ابن عروس ونقيبها سيدى احمد شوشو ثم استاذنت
 فجاء النقيب للملاقاة ثم ذكر لنا امر اجتماعه هو والنقيب المذكور بقاضي
 الجماعة حينئذ وهو الفقيه التستطبي رحمة الله عليه في مجلس الخليفة
 وانه قال للنقيب وقد امعن في ذكر الشيخ رضى الله عنه سيدى احمد
 ابن عروس من اهل الاذن مع الله تعالى ومن يقول قلت لربى وقال لي
 ربي وانه اجاب العاصي المذكور وقد انكر عليه هذه المقالة بعد نشر
 فسطاط المفاوضة ونثر احاديث المعارضة في ذلك والمنافضة سيدى
 احمد ابن عروس سيد الناس كلهم في وقته من هنا الى باب المشرق
 ومن هنا الى باب المغرب وانا من بعض خدامه وانا جلست باذن الله
 ثم باذنه فانظر الى اعتراف هذا الكامل له بالمنزلة التي حازها اتصالا
 وقربا والمكانة التي ساد بها كافة اهل زمانه شرقا وغربا

وهذا وما احدث حقيقة حاله استطلع للسر من امره انفسا
 فلو شاهد اليوم المقام وشخصه لصاق به ذرعا ولم يستطع قسولا
 ومن ذلك عن الحاج البقائي المذكور قال دخلت بلد العناب واجتمعت
 فيها بالشيخ الصالح ابي محمد عبد الوهاب المراكشي وكان من كبار اولياء الله
 تعالى ومن اهل خرق العادة فقال لي انت بجوار الشيخ ابن عروس وفي
 البيت الذي عن يساره والشيخ رضى الله عنه حينئذ في البيت السفلى
 لم يصعد بعد الى السطح وجعل يخبرني عن حالي كله مع الشيخ الى ان
 اخبرني عن اوانى البيت فقلت في نفسي وقد ادركني من امره العجب
 هذا شيطان تصور لي فما اتممت الخاطر الا وهو يقرأ علي سورة الواقعة ثم
 قبلني في جيبني ثلاث مرات وقال انت اخي من الشيخ وان ادبناك

يكون ذلك سوء ادب مع الشيخ لسنا بشياطين ولا يتطور الشيطان علينا
ان شاء الله فقلت له يا سيدى صحيح ان الشيخ هو السلطان يريد
سيدى احمد ابن عروس فقال فقال لى السلطان القرآن لكن الشيخ
رضى الله عنه هو الاستاذ واذا عرضت لنا عنده حاجة نرسل عليه بطوارق
فتمضى منه حوائجنا ونصرف وكل واحد منا حاكم على موضعه

اذا كان هذا وامثاله يرون الى مجده الامم رآل

فتحن على عجزنا منهم احق واولى بذل السموال

ومن ذلك عن النفاق المذكور قال كنت منقطعا الى شيخ وقته الفقيه
العلم الادري سيدى قاسم العبدوسى رضى الله عنه ورحمه وكان يعلمنى
آداب الشريعة وكان سيدى احمد ابن عروس ابغض الناس الى وكان
رضى الله عنه اذا رآنى يقول يا زفيت اقم موزنك ليدى ترجع قال
فيئنا انا يوما اصى على النبى صلى الله عليه وسلم فى مسجد الصفصافة
من رضى نفات بتونس المحسوسة واذا بقائل يقول لى وانا متيقظ اسمع
الصوت ولا ارى الشخص عليك بابن عروس تستففع واعاد ذلك ثلاث
مرات فتعودت بالله من الشيطان الرجيم وقرأت آية الكرسي فقال لست
بشيطان عليك بابن عروس تستففع قال ثم انى رايته رضى الله عنه فى
سبعة من المشايخ لا اعرفهم وكانوا معهم سالمانا للشاريخ وكان اولئك
المشايخ يقولون للسلطان المذكور ان سالت عن هذا وأشاروا الى الشيخ
فما فى الزمان من يلحق له درجة قال ثم رايته بعد ذلك فى النوم
رضى الله عنه وكانى مربوط بوسطه ثم انى ايتته رضى الله عنه فى
القطعة فقال لى لا اله الا الله سمعنا فى جامع الصفصافة وما صدقنا
ورايينا فى النوم السبعة المشايخ وما صدقنا ورايينا ارواحنا مربوطين فى
وسطه وما صدقنا ثم قرأ رضى الله عنه واما من خاف مقام ربه ونهى
النفس عن الهوى فان الجنة هى الماوى ثم قال لى رضى الله عنه مر شرق
او غرب خاطرى يرعاك اين ما كنت قال فمن يومئذ وقفت عند مراسم

حدوده نهيا وامرا وتروكت بانقطاعى الى منيع حماه زيدا وعمرا
اليس عجيبا انه شيخ وقتنا وليس له فى مصره عندهم مثل
ونحن اذام الجهل اعين فهمنا فلسنا نرى شيئا وجهل الفتى قتل
ومن ذلك ما حدثنى به المعلم ابو عبد الله محمد بن عبد الرحمن عرف
البزويش قال دخل سيدى محمد شوشو يوما للزاوية الغروسية فلاقاه بعض
المعتقدين من طلبية العلم لرجل سماه فسهاله من الشيخ اين هو فقال له
هو فوق سطحه فقال له سيدى محمد المذكور لازم النظر فى وجه هذا
الشيخ فما من مطلع الشمس الى مغربها احد مثله

فمثل هذا فى جلالة قسدره ان قال يوما يقتدى الفضلاء
واليك ما ابدى هنا للشيخ من شرف اليه قد انتهى الكملاء
وعنه ايضا قال مرض سيدى محمد شوشو المذكور رضى الله عنه ثم نقه
فجاءه انسان من اهل قرطاجنة بقرص من الشعر وعشرين بيضة فتناول
منه ذلك وقال حين رآه هذه هديته قريانى فلما اراد الخروج قال له الى
اين تمشى قال الى سيدى احمد ابن عروس قال فما حملت اليه فقال
مثل ما حملت اليك فقال اذا وصلت اليه فقل له محمد شوشو يسلم عليك
يا ولى الله

فانظر اليه على علوم مقامه وشغفه ام يدع استبداد
بل امه متطاعا ازى مده متطلبا من بحره استبداد
وعنه ايضا قال اخبرنى منشد الشيخ المذكور رضى الله عنه قال اثبت
مع الشيخ الى الشيخ ابن عروس رضى الله عنهما فلما وصلنا اليه قال له
شيخنا اقول لك كلاما تقبله منى قال ما هو قال على بركة الله البس ثوبين
نظيفين وانزل الى جامع الزيتونة يجتمع عليك لاطفال ويدعون لك
بخير فقال له انى اشتهيت برمة من لحم الوحش فقال له شيخنا اولاد
ابن عبد العزيز يعتقدونك وهم يطعمونك ما اشتهيت قال ثم التفت الى
وقال لى غرفت ما وقع بينى وبين هذا فقلت لا فقال طلبت منه النزول

الى مخاطبة الناس لينتفعوا به فقال لى لا اعرف إلا الله فقلت له اقم
اعزك الله عنه فى المعنى عن المنشد المذكور قال وقفت مع شيخنا بين
يدى الشيخ رضى الله عنهما والناس ياتونه بانواع الاطعمة وغيرها فقلت
لشيخنا هذا هو الرجل ياتيه الناس بكل شئ مشتهى وهو جالس فى مكانه
وانت انما ياتيك ذلك بعد التعب الكبير فـال لى سبحان من اقام العباد
فيما اراد ابن عروس يرى انه لا يعرف إلا الله ونحن نعرف الله ونعرف
الخلق ومن ذلك ما حدثنى به الشيخ الصالح الولى ابو الحسن علي بن
علي عرف المقدم وقد اجتمعنا بموضع من دخلته الجزيرة القبلية فى اواخر
شهر ربيع الاول الشريف من عام سبعة وستين وثمانمائة وكنا اطلعناه
على كتابنا هذا فاستبشر لمرآه وذكر انه احسن كتاب فى هذا المعنى رآه
وكان من دعائه لى ان قال اسال الله ان لا يعدمك بركته هذا الشيخ وان
ينور قلبك ويزيدك نورا على نور قال بينما انا فى دارى يوما بتونس واذا
بسيدي محمد شوشور رضى الله عنه فى جماعة من اصحابه يسألون عني
فلما خرجت اليهم قال لى رضى الله عنه اعزم على زيارة الرى درديك
ومعناه باللسان الرومى السلطان الكبير فقلت ومن هو قال ابن عروس
فقلت على بركة الله وانصرفنا نحوه فلما قربنا من زاويته قال ادخلوا عليه
بالذكر فاخذنا نذكر الى ان دخلنا الزاوية وكان الشيخ رضى الله عنه
امرهم بطعام فعيثوه قبل قدومنا عليه فلما وصلنا اليه امرهم باحضار ذلك
الطعام فاخذوا فى الاكل وسيدي محمد شوشور رضى الله عنه لم يزل يذكر
فقال الشيخ فى عدم موافقة اصحابه فى الاكل وانفراده عنهم بالذكر الناس
ياكلون يا حمار فسأل رضى الله عنه عن مقالة الشيخ فلم يجبه احد
بذلك اجلالا له وهيمته فقال لا بد ان تخبرونى فاخبروه فقال لاصحابه
قولوا معى كما اقول وجعل يقول (آش قالت الخلعة للدالية انت الصغيرة
وانا العاليد) ويكرر هذا الكلام واصحابه يتبعونه فى هذا والشيخ رضى الله
عنه ساكت لا يزيدهم فى ذلك شيئا

فهذا اعتراف منه للشيخ انه لديهم هو السلطان والعلم لا رضى
وان له الامر المطاع وانسه مكين يرى ذو الراى اعزازه فرضا
ومن ذلك عن الشيخ الصالح المتقدم المذكور قال اجاز سيدى محمد شوشو
رضى الله عنه امام الزاوية العروسية فاشرف عليه الشيخ رضى الله عنه
من فوق سطحه وقال له غلبتك لحيثك يا ديوث هكذا فقال له وايش
نعمل خاطرك خاطرك وانصرف وهو يقول خاطرك فانظر الى اعتراف
هذا الكامل له باليد البيضاء فى احكام الولاية والقدم الراسخ فى درجات
النهاية وهو فى وقته من الصدور المحققين والاعلام الصادقين واحد من اطهرة
الله تعالى بافريقية الى الوجود وصرفه فى الكون واره شواهد الغيب من
مشكاة الجود وانتبهت اليه وقاسمته هذا الشأن بتونس المحروسة واضمحكت
بها احواله الخارقة من رياض الصالحين غروسة ولم لا حوال السنية العلية
والكرامات الواضحة الجليلة منها ما حدثنى به قريبه ابو عبد الله محمد
البزويش المذكور قال قال لى يوما رضى الله عنه كنت فى صحن جامع
الزيتونة يوما ومعى الشيخ الصالح ابو العباس احمد ابو حوال ونحن
شابان صغيران واذا بالشيخ الجديدى رضى الله عنه دخل علينا فتمت
اليه وقبلت يده وقلت يا سيدى ادع الله لى فامسك باذننى وقال يا شوشو
يكون لك بتونس شان كبير ومنها عنه ايضا قال قال لى رضى الله عنه
خرجت مرة مع سيدى احمد ابو حوال المذكور ومعنا ثالث ذكر محمد بن
اندر نسيه ومعنا برمة فيها ما يوكل فلما دنونا من الزلاج وجلسنا للاكل واذا
بفارس معتجر لا يظهر منه الا سواد الحدق فسلم علينا ووقف ولم نعلم من
هو فدعونا للاكل معنا فقال انا فارس وانتم جلوس فقمتم اليه وانزله
فجاء يمشى وجلس بيننا ثم انه اسفر عن وجهه فاذا هو شيخنا القزوينى
رضى الله عنه وكان مقعدا فلم نر به عاهة فادهشنا منه ذلك المشهد فقال
لا تخافوا انما كان هذا منى باذن من الله ثم قال اما انت يا شوشو فقد
اعطيتك تونس فتصرف فيها وتنظر فى امر الناس فالله الله فى امته سيدنا

ومولانا محمد وانت يا ابا حوال ملزم من ملازم الدخلة اعطيناها لك
 واعطينا مصر لفلان للرجل الثالث وانا ان شاء الله القى ربي في هذه
 السنة فكان الامر في جميع ما ذكره كما قال رضى الله عنه ومنها ما حدثني
 به الشيخ الصالح ابو الحسن علي المقدم المذكور رضى الله عنه قال كنت
 يوما بجامع الزيتونة واذا بسيدى محمد شوشو رضى الله عنه يحوم في الجامع
 وكلها وجد جماعة وقف عندها كالباحث عن ذهب عنه فقلت في نفسي
 وانا بعيد منه يا ليت شعري هل هذا الشيخ من البدلاء او هو صاحب
 الوقت او نقيب فاذا به رضى الله عنه قد توجه نحوى واجتاز عنى
 كانه لا يريدنى ثم رجع الي وقال وقد داسنى بقدميه من انت لانه
 صرير فقلت الاقدم فجلس الي وقال فيما بينى وبينه انا نقيبها وانا من
 البدلاء وانا صاحب الوقت وانا مجنونها وانت جهاها فقلت له كيف
 ذلك قال تمزج وتقول الحق ومنها عن الشيخ المقدم المذكور رضى الله
 عنه قال كنت في دارى بتونس واذا بسيدى محمد شوشو نادانى فلما
 خرجت اليه قال لي هذا السلطان ابو فارس يعتقدنا ونعتقده ويحبنا
 ونحبه فاعززم على زيارته فقلت على بركة الله فلما دخلنا القصبية وقربنا
 من المجلس تلقانا المرار الهلالي وردنا عن الوصول الى السلطان ردا
 منكرا فيمننا نحن معه على هذا واذا بصاحب التنفيد حينئذ وهو اس قليل
 الهم قد ورد علينا فقال للهلالي المذكور ما لك مع هؤلاء فقال له انهم ارادوا
 الدخول لمجلس السلطان وما لهم عده حاجته واخذ يقبح فينا بكل منكر
 من القول وزور فقال له المنفذ المذكور اصيبت في هؤلاء الدرابلية الكذا
 الكذا وتكلم من قبس الكلام ما شاء الله فلما راينا ذلك منهما جميعا خرجنا
 فبلغ السلطان ما كان منهما لنا فوجه في طلبنا فلما دخلنا عليه مجلسه قال
 له سيدى محمد سلام عليكم نصركم الله ثم قال لي يا مقدم بايع فقلت سلام
 عليكم ورحمة الله وبركاته فرد السلطان علي وعليكم السلام ورحمة الله
 وبركاته ثم قال سلام عليكم نصركم الله وقال لي يا مقدم بايع فقلت ايضا

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته فرد السلطان علي كما تقدم هكذا مرارا
متعددة ثم سألني رضى الله عنه وكان ضريرا عن السلطان فقلت هو الذى
يكلمك فقال له بعد ان امسكه ما لى بك يا امير المؤمنين خلافة فقال له
ولاى شئ يا حبيبى وانا اعتقدك واحبك ثم مد يده رضى الله عنه فوكت
على انسان فسألني عنه فقلت له هو مولاي ابو عبد الله فقال له مقاتله
التي قال للخليفة والده ثم مد يده رضى الله عنه فوكت على صبي صغير
كان بين يدي السلطان في سن من لا يلبس العمامة وعليه اذ ذاك شاية
منصفة من ملف وعلى راسه شاشية كست راسه الى ان كادت تصل الى
حاجبيه فسأل عنه وما كنت اعرفه قبل ذلك فسالت عنه من كان قريبا
منى فقل لي هو حفيد السلطان وابو مولاي ابو عبد الله واسمه عثمان
فاخبرته بذلك فقصمه اليه وقال له سلام عليكم نصر الله يا امير المؤمنين
ثم قال له يا امير المؤمنين يا مولاي عثمان يا حبيبى ما تحكم لي في الهلالى
وابن قليل الهم فقال له وهو يصحك نعم نحكم لك فلما قال له ذلك قال
لي يامقدم قم انتقصت الحاجة فما زال امر الخلافة دائرا الى ان استقر بامر
الله لديه وكان هلاك من ذكر باذن الله على يديه وحقق الله قول وليه
فيما قاله وصديق فيه ويفعل الله ما يشاء مقاله ومنها ما حدثني به ابو سالم
ابراهيم المذكور قال حدثني الشيخ الكامل ابو عبد الله محمد السوقي ان سيدى
محمد شوشو رضى الله عنه اغتسل في ليلة شديدة البرد غزيرة المطر في فصل
الشتاء سبعين مرة كلما اخذته سنة احتلم وقام الى الميزاب فاغتسل بما يجرى
منه من ماء المطر الى ان استكمل العدة المذكورة رضى الله تعالى عنه
ومنها عن ابي سالم المذكور قال حدثني الشيخ السوقي المذكور قال حدثني
الشيخ ابو عبد الله محمد النويشى قال حدثني الشيخ الصالح ابو الفضل قاسم
الفيثورى رحمة الله تعالى عليه قال كان في حمام سوق الفلقة بتونس الحروسة
معلم جربى وكان بشر الحمام المذكور قد نزع فانتهى لامر فيه الى صاحب
الحبس ايقيله او يرفق به فلم يجبه الى مراده من ذلك فاخبر بامره بعض

اصحابه واطهر له النوجع من مصابه فقال له الفكاك عندك في الحمام وانتي في
هذا الكرب العظيم فقال له صاحب الحمام ومن هو قال سيدي محمد شوشو
فتجرد الحمامي من ثيابه وقصد الشيخ في داخل الحمام فوجده ملقى على
ظهرة وحواليه اولاد الدخان الذين يلوذون به فجلس عند رجله ورفع
احدهما ووضعها على ركبته فضمها الشيخ ونهض قائما وقال من انت فقال
له انا معلم الحمام يا سيدي وذكر له امره وبكى بين يديه فقال له يا سيدي
رضي الله عنه مرادك في كثرة الماء او في الاقلية فقال له يا سيدي
لا اقدر على ترك باب السبب ان امكنني ذلك فقال احمل في يدك قلته
واملاها من بئر سيدي سفيان وافرغها في البئر واذا خرجت من الحمام
اجتاز من هنالك واكلمه من الطابق قال ففعلت ما امرني به وجلست
في مكاني من الحمام واذا بالسواق الذي يسنى على البئر قد جاء الى وقال
لي ارفعوا في الحبل فان البئر كثر فيه الماء فقمتم معه ووجدت الامر كما
قال ونقصنا من طول الحبل لارتفاع الماء في البئر ورجعت الى مكاني فيبينما
انا جالس واذا بالسواق قد عاد الى وقال لي كثر الماء فارفعوا لي في الحبل
فقمتم ايضا معه ونقصنا من طول الحبل وعدت الى مكاني فاذا به ايضا
قد عاد وقال ارفعوا لي في الحبل فان الماء غلبنى ففعلت وما زال الماء يتزايد
ونحن نقصر من طول الحبل الى ان بلغ الماء في ارتفاعه في البئر كذا كذا
قامت تزد على العشر ومن يومئذ الى الآن ما نزع البئر المذكور ولا فرغ
ماؤه قال الحمامي المذكور وكان رضي الله عنه قال لي اوصيك ان تجعل
فيه نصيبا لله تعالى ومن دخل اليك من هؤلاء الاطفال يريد اولاد الدخان
تعاملهم بخير فقلت له السمع والطاعة وقال وكان يوصيني وهو يبكي رضي
الله عنه وعنه ايضا عن الشيخ السوقي المذكور قال كان سيدي محمد شوشو
رضي الله عنه يقول لي يا محمد لي اولاد بالشرق واولاد بالمغرب الود على
الجميع بسر لطيف لا يعلمه الا الله تعالى قل وكان رضي الله عنه يقول
اذا كان المتبوع ذليلا كان التابع اذل وكراماته رضي الله عنه كثيرة جدا

واحواله الخارقة لا نبلغ لغايتها حدا وفيما ذكرناه منها قصد التماس البركة
بذكرها كفاية والله نسال به وبامثاله ان يسلك بنا لمرصاته سبيل التوفيق
والهداية ومن المعترفين للشيخ رضى الله عنه برسوخ قدم الولاية وعلو
المقام ممن اثبت صدرا في ديوان الاكابر وعلى الطريقة استقام الشيخ
الصالح القائم على قدم التجريد الحجة في زمانه على كل سالك ومرید
ابو الفضل قاسم بن نافع لاندلسى الملقى وهو على ما حدثنى به جماعة من
ثقة العارفين به عند سلطان المسافرين اليوم قالوا وذلك انه كان يقول في
غير ما موطن ابراهيم بن ادهم رضى الله عنه هو سلطان المسافرين في
وقته وانا اليوم في مقامى سلطان المسافرين في وقتى وسئل من استاذك
فقال مالى استاذ انما استاذى ابو العباس الخضر عليه السلام وانا تحت
دائرته قالوا ثم انتقل بعد هذا من تونس الى المشرق واقام به نحو من
اثنى عشر عاما ثم عاد الى تونس فكان يقول انا تحت دائرة الشيخ سيدى
احمد ابن عروس فقل له انك كنت قلت لنا خلاف هذا فقال انما
دخلت في دائرته باذن ابى العباس الخضر عليه السلام فان الشيخ رضى
الله عنه خليفته في التصريف في الكون

ليس هذا بكافى في مكانته ورفعته القدر منه عند مسوالة

احله رتبة جلت ورفعته قدرا فسبحان من اعطى واولاه

ومنهم الشيخ الصالح الولي الرباني ابو العباس سيدى احمد صليته رضى
الله عنه كان يقول كلما سئل عن سبب حلقه لحيته ما لاحد مع ابن
عروس لحيته او ما هو قريب من هذا المعنى وحدثنى ابن عون وابو الفضل
ابن باقوش قال كان اصحاب الشيخ رضى الله عنه يعملون يوما في الطين
بين يديه للبنيان وهو جالس ينظر فيهم وينوهم للعمل فاحتاجوا في عمل
ذلك الى الماء وطلبوه من الشيخ فقال لهم اعملوا الساعة ياتيكم الماء فينما
هم كذلك واذا بالسقاين قد اتوا بالماء وقالوا بعثنا سيدى احمد عساية وقال
لنا اعملوا الماء الى الزاوية فان السلطان عنده الحركة يريد سيدى احمد

ابن عروس وعن ابن عون ايضا قال حدثني منصور البنزرتي قال اجتمعت
بسيدي احمد عسيلة رضى الله عنه وشكوت اليه بعض ما كان اهدني
فاعطاني ربع دينار وقال لي سيدي ابو سعيد الباجي نفع الله به سيدي
احمد ابن عروس براءته نافذة في المشرق والمغرب وحدثني الامير لاجل
ابو محمد الحسن ابن الامير لاجل ابى الذبيح اسماعيل قال اجتمعت مرة على
زيارة الشيخ سيدي احمد ابن عروس ثم بعدة سيدي احمد عسيلة فزرت
الشيخ ولما جئت الى سيدي احمد عسيلة قال لي جئت من عند السلطان
فسكت وما كنت رايت به في تلك المدة كلها فعلمت ان مرادة سيدي احمد
ابن عروس وحدثني الشاب الصالح ابو الحسن علي بن عبد الحليم قال
حملت الى الشيخ يوما خبزة فيها عسل جامد فلما دنوت من باب الزاوية
وجدت هنالك سيدي احمد عسيلة فرماني بالارض وجعل يضربني برجله
فاشرف عليه الشيخ من فوق سطحه وقال له اطلقه يا ثور ثم قال له هذا
الذي فعلته به انما فعلته بي ثم قال له اذا جرت من هذا الموضع فلا
سبيل ان تزيد على ان تقول السلام على السلطان في قصبتك وتصرف قال
فما زال رضى الله عنه بعد هذا الكلام فحسوا من ثمانية ايام يحوم حول
الزاوية ليلا ونهارا ثم انصرف رضى الله عنه
فيا من امانته الهواجس والهوى

عن الرشيد مل صدقا الى صاحب الوقت
ورد فيه ورد البربر لك الرضا والا فقد عرضت نفسك للفتنة
وهذا الشيخ ممن له بافريقية المقام الشريف والاحوال الخارقة والتحكم فيها
والتصرف وقد انطوت طريقته فيها على امور عجيبة وسيرة الى خطاب خطيب
رقة شمائلها كل نفس زاكية محببة وله الكرامات الجليلة الوافرة والمناقب
التي هي من بديع جمال جلالة قدره سافرة منها ما حدثني به ابن عون
المذكور قال حدثني الفقيه الشريف قاضي بني ياورار من عمل بجاية وقد
كان الى الخليفة محنة ابتلى بها قال اجتمعت يوما بسيدي

احمد عسيلة رضى الله عنه فتحامل علي واطم وجهي فحملتني حمية
 النفس على ارادة الانتصار لها ثم اتي صرفت عن ذلك فانصرفت وفي
 النفس منه امر عظيم فلما اكان بعد ايام اجتمعت به في مسجد من
 المساجد او قال في غيره فلما راى قصدى وقال لي يا سيدى ما لنا لا نقول
 استغفر الله فقلت استغفر الله وازال الله ما كان في باطنى منه ثم انه رضى
 الله عنه ناولنى قطعا صغيرة من الفخار وقال لي خذ هذه عندك للبركة
 فتناولتها منه وجعلتها في جيبى فلما كان الليل ونزعت ثيابى للنوم سقطت
 من جيبى دنائير جديدة الضرب احسن ما يرى على عدد القطع التى
 ناولنى وتفتقدت القطع فلم اجدتها وعلت انها هى الدنائير فقلت فى انفسى
 هذه تخيلات وستعود كما كانت ولم تطب نفسى بها وما زالت عندى
 الى ان وصلت الى بجاية واطلعت عليها بعض مشايخى وهى دنائير
 جيدة فاخبرتهم بالموطن فقال لي هذه منقبة عظيمة لهذا الشيخ فحينئذ
 تصرفت فى الدنائير المذكورة وصرفتها فى مصالحى رضى الله تعالى عنه
 ومنها عنه ايضا انه قال حدثنى الفقيه ابو سالم ابراهيم اللؤلؤ قال كان سيدى
 احمد عسيلة رضى الله عنه فى السنة التى مات فيها رحمة الله عليه
 كثيرا ما ياوى الى دارنا ويبيت عندنا فاتفق انه بات عندنا ليلة فلما
 كان جوف الليل وهو معى فى بيت واحد انتبذت عنه ناحية من
 البيت واخرجت من الخزانة لطائف المنس لابن عطاء الله لانظر فيه
 فلما امسكته فى يدي قل لي هذا كتاب سيدى احمد الذى من لاسكندرية
 يريد سيدى ابا العباس المرسى فقلت له نعم واخذنى العجب من
 اطلاعه على الكتاب ومعرفته له وما كان يعرفه قبيل ذلك ولا رآه فى
 يدي رضى الله عنه قال وكان قبل قتله بخمسة اربعة اشهر يقول لاهلى
 كلما دنت منهم لتتبرك به اليك عنى الدم فى حوائجى ويبعدها عن
 نفسه بذلك فتهقول يا سيدى ما ارى فى ثيابك شيئا فيقول الدم فى
 حوائجى ثيابى ماطخة بالدم وما كان يخطبها بمثل هذا قبل ذلك وما

علمنا مراده من ذلك حتى قتل رضى الله عنه ومنها عنه عن الشريف
 العوفى قال كنت يوما فى سقيفة دارى واذا بسيدى احمد عسيلة رضى
 الله عنه قد دخل علي وقال لى يا شريف اشترى خسا بغيراط فخرجت
 لارى من ارسله فى ذلك فوجدت انسانا خارج الدار قد كان جاء معه
 قاروت ان اوجهه لذلك فانتهرنى رضى الله عنه وقال لى يا سيدى متلطفا
 على مادته فى ذلك هذا اذا امسك الحسن بيده يحترق هذا من اهل النار
 مسكين فادهشنى منه ذلك ثم انصرف عني فكان ذلك المسكين هو قاتله رضى
 الله عنه وحينئذ عرفت مدلول كلامه وخفى ما بطن فى ظاهر اعلامه
 ومنها عنه وعن غيره ان قاتله المذكور لما سجن بعد قتل الشيخ رضى الله
 عنه دخل عليه بعض اصحابه السجن وساله عن علته مصابه ورجاه فى
 الخلاص فقال له مخبرا عن نفسه هيات ان لا بعد يموت مرجوما بالحجارة
 والعياذ بالله فقال له من اين علمت ذلك قال كان سيدى احمد عسيلة
 ناولنى قبل هذه الايام حجرا وقال لى احتفظ بهذا الحجر فانك تحتاج اليه فاخذت
 الحجر منه واقام الله عندي فى ذلك ما اخبرتك به فمات رجما بالحجارة
 كما قال ولم يقدر احد على رد العامة عنه فى ذلك قالوا واخبر المسكين عن نفسه
 انه كان يبيت معه فى غالب وقته يروم قتله قال فاذا قممت الى ذلك من
 جوف الليل وقصدته لم اجدته فى مكانه وابحث عنه فلا اقف له على
 خبر وحدث المسكين عن نفسه فى ذلك قال خرجت معه الى زاوية سيحوم
 ومعى السكين التى اريد قتله بها فلما انفصلنا عن المدينة وقف وقال لى تريد
 قتلى فقلت له اريد قتلك فنزع السكين من يدي ولم اقدر على ممانعته
 فى ذلك واعطاها لبدوى اجتاز علينا ثم قبل لى اذا اردت قتلى فاطرح لفعة
 بها تقتلنى فطرحت سكيننا وجئت بها اليه ففعل ما زلت تريد قتلى
 ثم قال لى بقى لك لما تريد خمسة وعشرون يوما او قال سبعة عشر يوما
 فكان كذلك قتل لهذه المدة رحمة الله عليه حدثنى ابن عون المذكور
 وغالب ظنى ان غيره ايضا حدثنى بذلك قال لما قتل سيدى احمد عسيلة

رضي الله عنه قال سيدى احمد ابن عروس رضي الله عنه يارب شارب
 بلا لحيمة يموت قتيلًا وقال رضي الله عنه يرثيه (ابني احمد راجل الزناقي
 منيتوا نادائوا * في بستان الزهر مشاتوا ابني احمد منيتوا وافاتوا في رياض
 الزهر ما شاتوا) هكذا بهذا الكلام وحديثي من اتق به من الفضلاء ان الشيخ
 الصالح الاكمل ابا محمد عبد الكريم بن محمد النفاقي الفاطني بالرومية شرقي
 طرابلس المحروسة على نحو من خمسة عشر ميلا قام مرة بتغيير المنكر
 ورافقة الخمر بطرابلس المحروسة على عادته في ذلك فقال له قائد البلاد
 حينئذ يباسطه بذلك يا سيدى اخاف عليك من بعض هؤلاء المفسدين
 الذين تقوم فيهم بتغيير المنكر ان يقتلك فقال للقائد المذكور واين لي هذه
 السعادة اموت على الشهادة كما يموت عسيلة وكان بين كلامه هذا وبين
 قتل سيدى احمد عسيلة اكثر من عشرة اعوام وكان هذا الشيخ المذكور في
 وقتهم من الصالحين الاكمل الفاضلين بسمر الله في اغاثته ملهوف ضعفته
 الايامى والارامل وله بطرابلس المحروسة وسائر عملها الكلمة المطاعة والمنزلة
 التي ما زال من اتقى الله واطاعه حديثي ابن عون المذكور
 قال وجه سيدى عبد الكريم المذكور للشيخ سيدى احمد ابن عروس كتابا
 يسام عليه فيه ويطلب منه المدد بالخاطر والدعاء الصالح وارسل اليه
 صحتهم زمانا ففتحت ذلك الكتاب بين يديه رضي الله عنه وقلت
 يا سيدى هذا كتاب ارسله اليك سيدى عبد الكريم النفاقي وفيه السلام
 عليك وطلب المدد بالدعاء الصالح فما تقول له وقد كان سيدى عبد الكريم
 المذكور وجه الى ان اعرفه بما يقوله الشيخ عند قراءة كتابه فقال لي قل
 له لا تطلعي الكدبا ولا تدلولي حتى تراني في القطار الاول ثم قال قل له
 انت شيخته والشيخة ترجع دالية والدالية ما تشر حتى تاتي الى هكذا
 بنص هذا الكلام

ففى المنقول من هذا دليل لـ سيدنا العماد ابى الصرائـ
 بان القوم نحو مائة سـاروا كما عقدوا على محبته الصماير

ومن المعترفين للشيخ رضى الله عنه بالولاية الكاملة والمنزلة التي هي في شرفها مواهب الفتح شاملة الشيخ الصالح المسن ابو الحسن على الغربى رضى الله عنه القاطن بقرت احد قرى قرطاجنة من عمل تونس المحروسة وقد كنت زرته يوم السبت خامس العشرين من ذى القعدة عام ستة وستين وثمانمائة وانفق ان كنت يوم زيارته مجتازا بساحل مرسى جراح فرايت هنالك من السمك الطرى ما اثار علي من بواعث الشهوة ما عجزت عن دفاعه والوصول الى قضاء النهمة من ذلك لا يمكننى في ذلك الوقت فبنفس ان اجتمعنا به وجلسنا عنده احضر لنا السمك والخبز وجعل يناولنى من السمك المرة بعد المرة ويلاحظنى في اثناء ذلك ملاحظة مطلع على غيبى في ذلك ويخصنى بذلك دون بعض اصحابى فرايت ذلك منه كرامة حيث كوشف بغائب امرى في ذلك رضى الله تعالى عنه ثم انا اخذنا في مذاكرة احوال الشيخ رضى الله عنه بذكر كتبنا هذا فجعل يشكر اهتمامنا بذلك ويدعونا بصالح الدعاء ثم قال اما الشيخ سيدى احمد ابن عروس فلا يشك في ولايته الا محذول وكراماته اكثر من ان تحصي وذكر لنا منها ما شئته في محله ان شاء الله تعالى

فما عذر من ينفى ولايته التي بها اولياء الله قد اعلنوا القولا ودانوا له في كل امر واذعنوا وخصوه بالتكريم والمنزل الاعلى

وحدثنى الحاج ابو عبد الله محمد بن سالم المسراقى الجزرى قال كنت في حيرة من امر الشيخ رضى الله عنه فيما يرجع الى تصحيح اعتقاده فيه فسالت عنه الشيخ الامام حجة الاسلام الجامع بتونس المحروسة بيسن الامامة والفتيا الحائز قصب السبق في ذلك ولا ثنيا سيدى ابا الفضل بلقاسم البرزلى رحمة الله تعالى عليه فسالتى عما اراه موجبا في امرة الاعتقاد وسببا مشيرا لبواعث الانتقاد فذكرت له ما اعلمه من ذلك حسبما ادت معرفتى اليه فقال لى رضى الله عنه اذا كان على الحالة المروضية الحسنة الصالحة في بداية امرة فهو قربا لى زمانه والا فالله يطفى بنسا

وبه فقلت انه كان على خير وهدى وصلاح وحسن سميت ومحافظة
على القربات منذ كان وانما عرضت له هذه الاحوال وظهرت منه هذه
الامور في الزمن القريب فقال لي اذا كان الامر كما ذكرت فهو قربا لي زمانه
وهذا الشيخ القربا لي المشار اليه هو صاحب الوقت في زمانه وماسك اعنة
التصريف في اوانه وله الاحوال السنية العلية والامور الخارقة الجلية
والتصرف التام والقدم الراسخة والمكانة الجليلة والرتبة الشائخة. وكان
رضي الله عنه موسوما بتخريب العادات ولاخلال في الظاهر بامر العبادات
وله الكرامات الظاهرة والمناقب السنية الباهرة وهو شيخ الشيخ المكين
الحائز قصب السبق في التمكين ابي عبد الله محمد شوشو الذي بسطنا في
هذا الباب امرة وعطرننا بذكر بعض كراماته ذكره وذكرنا حكايته معه التي
رفع فيها من مقدارة واعلى وقلده باذن الله ولاية القطر الاخرى في واولى
وذكرنا ايضا امر تصريفه الخارق المغرب في اطعمه وهو بوتونس من هو
في اقصى المغرب وعجائب غرائب احواله رضي الله عنه كثيرة ومناقبه
الجليلة لكل كريمة من قلوب المخلصين مثيرة منها ما حدثني به ابو سالم
ابراهيم بن احمد المذكور قال حدثني الشيخ البلاغ قال حدثني رجل كان
عندنا يقال له القفصى الزجاج قال كان سيدى عثمان القربا لي رضي الله
عنه مجاورا لنا فخرجت يوما من الدار وانا صبي صغير لا اقل فذهبت ولم
تعلم امي اين ذهبت ولا وقفت لي على خبر فادركها من ذلك ما يدرك الام
من فقد ولدها فجاءت الى سيدى عثمان واخبرته بذهابي وجعلت تبكي
بين يديه رضي الله عنه وتثقل لي فقال لها اسكتي هذا امر قريب ثم امرها
ان تشتري له بقمراط من الحلواء وان يكون شراؤها ذلك من الذى يبيع
الحلواء تحت جامع الزيتونة دون شيرة فقامت ممثلة لامرأة فلما وصلت
اليه لم تجد اليه مستلکا من كثرة من احتف به من الناس وما زالت
تناطف في الوصول اليه الى ان امكنها ذلك فلما اشرفت عليه وجدتني
في حجرة والحلواء في يدي يشغلني بهما عن البكاء فترامت علي وقالت

ولدى فتركني لها وقال الحمد لله الذى جبر صدعك فحملتني الى الشيخ
بعد ان اشترت له ما طلب من الحلواء فلما وصلنا اليه قالت يا سيدى
هذا ولدى وجدته عند صاحب الحلواء فقال رضى الله عنه الحمد لله
وعنه ايضا عن السوقي المذكور ان الشيخ الامام حجة الاسلام ابن عرفة
رضى الله عنه ورحمه صلى الغشاء الاخيرة بجامع الزيتونة وهو امامه
حينئذ وانصرف الى داره فوجد سيدى عثمان رضى الله عنه جالسا عند
باب مسجد عقبة التراب وهو عريان لا يستتره إلا السراويل وكان ذلك
فى ليلة باردة فى فصل الشتاء قال فقلت فى نفسى هولاء الفقراء هذا
شأنهم اذا سالهم احد شيئا لا يجدونه عندهم نزعوا ما يكون عليهم من اللباس
ويعطونه ثم انى قلت فى نفسى تعينت الآن على مواساته بما يصلح
من اللباس فانى قادر على ذلك واخاف عليه الهلاك من البرد ان تركته
فلما وصلت الى دارى اخذت ما يصلح له من اللباس وحملته اليه فلم
اجده حيث تركته ولم ادر اين اطلبه فاردت الرجوع الى مكافى واذا به
يكلمنى من وراء الباب ارجع يا فقيه الحر والبرد آتسان من آيات الله
يرسلهما على من يشاء ويصرفهما عن من يشاء من عباده قال فاستغفرت الله
تعالى ورجعت بما معى الى منزلى ومنها عن ابن عون عن الشيخ الامام
السيد ابى الفضل بلغاسم البرزلى رحمه الله قال حدثني شيخنا الامام ابن عرفة
رحمه الله قال قلت لاهل الدار اقطعوا شيئا من الطعام فى صحفة لذلك
الرجل عثمان مسكين قفعلوا فلما حضر حملته اليه فجعل يقول وهو من
وراء الباب اقطعوا الطعام فى صحفة لعثمان مسكين ويكرر هذا الكلام
محاكاة لما قال لاهل الدار فادعيتنى ذلك ثم قال لى وانت يا ابن عرفة
ما انت مسكين ثم فتح الباب وقال لى ادخل فدخلت فاذا عنده مائدة
عليها من اشرف انواع اطعمة اهل المشرق واهل المغرب وقال لى ما عند
عثمان ما ياكله إلا طعامك احمل طعامك وانصرف او ما هو قريب فى
المعنى من هذا الكلام وكراماته رضى الله عنه كثيرة وفى المنقول منها كفاية

فلنصرف الى امر الشيخ وهو المقصود بالذات العناية فانت ترى اعلان من ذكر
 من هولاء السادة باعلاء قدره وابداء شغوف منزلته الشاخصة وفخامته امره
 واعترافهم له بانافته رتبته العالية والمكانة التي لا تسام لنفستهما بالقيم
 العالية فلا مطمع بعد اعترافهم لمنكر في تصحيح انكاره ولا محيد لمنصف
 عن دخول جنة اعتقاده التي حفت بالانكاره فالى كريم هدى هديهم في
 ذلك يرجع الطالب وعند توجه القصد اليهم بخالصته الاخلاص تساءلة
 الطالب ولا عبرة في ذلك بسواهم اعجم او عرب اتى بما يولف من احوالهم
 واغرب وقد آن ان نذكر من شطحات الشيخ رضى الله عنه ما نعطربذكرة
 المشاهد ونقيم به في اثبات شرف الشئ من نفسه عليه دليلا والشاهد
 ما تشاهد ولا عبرة بالمنكر في ذلك فمد اصلنا ردة وحصلنا ابعاده عن مراده
 وطردة حدثني ابن عون قال امرنى الشيخ رضى الله عنه يوما بانشاء
 بعض كلام الشيخ الكبير محى الدين عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه فانشدته
 يسقى ويشرب لا تلهيه سكرته عن النديم ولا يلهو عن الكساس
 اطاعه سكرة حتى تحكهم في حال الصحاح وذا من اعجب الناس
 فقال رضى الله عنه هذا راجل فقلت له نعم فقال وانا عروسة زمانى ثم
 استزادنى فانشدته للشيخ المذكور رضى الله عنه ابيانا منها
 واهل الصفا يسعون خلفى وكلهم له همة امضى من الصارم العصب
 ثم قلت له هذا الذى قال قدمى على رقبة كل ولى لله فقال لى رضى
 الله عنه هذا راجل فقلت له نعم فقال وانا يدى ورجلى فوق الناس كلهم
 وانا مسلط على من يقول انا ولا يقول احد انا وانا عبد من يطاطى وطاطا
 الى ان بلغ حد الركوع رضى الله عنه وحدثنى الشيخ ابو محمد عبد السلام
 النطان قال كنت عند الشيخ رضى الله عنه يوما فنظرت الى سباطه في
 رجله وعليه جبل قد لفه به فقلت في نفسى متعجبا من امره اين هذا
 الشيخ من سيدى عبد القادر الذى قال قدمى هذه على رقبة كل ولى لله
 فما اتممت هذا الا وهو رضى الله عنه ينادينى يا محمد وكذلك كان ينادينى

وانا سباطى على رقبة كل ولى لله فقلت الله اكبر ولما ذكرت هذا الكلام
للشيخ الصالح الولى ابى الحسن علي المقدم ونحن بموضع من دخلته
الجزيرة القبلية رايتهم اظهر لاذعان والسمع والطاعة لذلك وطاطا راسه
متواضعا وعنه ايضا قال كنت جالسا حول بيت الشيخ رضى الله عنه وهو
بها اذ ذلك وانا بحيث اشاهد المجتازين من امام الزاوية فاجتاز سيدى
محمد شوشو رضى الله عنه فلما رايتهم قلت فى نفسى هذا هو الرجل او ما
هو قريب من هذا الكلام يريد سيدى محمد المذكور فاذا بالشيخ نادانى من
داخل البيت انا راجلها من مطلع الشمس الى مغربها فاستغفرت الله تعالى
مما تحدثت به نفسى من ذلك ثم بعد مدة اجتاز ايضا الشيخ المذكور
وانا بمكان اشاهده منه فعرض لى ما كان عرض اولا فى امر الشيخ واسره
فما تم لى ذلك الخاطر إلا والشيخ رضى الله عنه ينادينى فلما وقفت بين
يديه قال لى انا عقاب كل عقاب انا عقاب انا عقابه ثم بعد مدة طويلة
قال رضى الله عنه فى بعض مفاخراته الدنيا كلها نساء وانا راجلها ثم بعد
مدة قال لى رضى الله عنه انا شيخ سبعين مدينة من قواعد الاسلام ثم
بعد مدة قال لى رضى الله عنه انا راجل السطوح ثم بعد مدة خاطب ابنته
اخيه فى امر تاتر له باطنها ولم تصبر كلمتك فما ارضاك كلامى وانا قلب
الدنيا قال ثم طرا لى فى خاصة نفسى ما تخجفت منه فقال لى تخاف
وانا قلب الدنيا وعنه ايضا قال انتم امراة يرموا وجعلت تتماق بين يديه
وتقول ياسيدى خاطرك فقال لى لها خاطرى مثل عين الشمس وحدثنى
ابن عون المذكور قال لم ازل اسمع الشيخ رضى الله عنه يقول خاطرى
مثل عين الشمس وانا الغيث قل يا غيث اغثنى وعنه ايضا قال كثيرا ما
نسمعه يقول رضى الله عنه انا شيخ سبعين قاعدة من قواعد الاسلام وعنه
ايضا قال سمعت الشيخ رضى الله عنه فى بداية امره كثيرا ما يقول انا
قلب الدنيا وكل اصبع من اصابع يدي ورجلى يشفع فى سبعين الفا وعنه
ايضا قال من مستفيض كلام الشيخ رضى الله عنه جميع النساء تكذب

إلا العجوز أمي وأنا الغيل حتى بعشرة وميت بالف وحدثني الثقة قسما
 أخبرني ولد أخى الشيخ رضى الله عنه وهو الشيخ عبد الله بكسر الدال
 نائبة في الزاوية رحمه الله تعالى أن الشيخ رضى الله عنه قال في مفارقاته
 أنا قرون الثور الذى عليه الدنيا وأنا قلب الدنيا وأنا سيد أهل قرنى وأنا
 راجل كل راجل وأنا الذى أراه من مطلع الشمس الى مغربها وحدثني
 الشيخ أبو محمد عبد الله ولد أخى الشيخ رضى الله عنه قال سمعت الشيخ
 رضى الله عنه يقول فقيرى يشفع في مائة ألف وأنا شيخ سبعين قاعدة
 من قواعد الاسلام وأنا قلب الدنيا وأنا قرون الثور وقدمي على رقبته كل ولى
 لله وحدثني الحاج أبو الحسن علي بن محمد التلمسانى المنائى قال تحامل
 علي مرة ولد سيدى فتح الله فى الدخول فى دائرتهم والتمسك بطريقتهم
 وقد كنت دخلت فى دائرة الشيخ رضى الله عنه قبل ذلك فلما جئت الى
 الشيخ ووقفت بين يديه واحد فقراء سيدى فتح الله معى قال رضى الله
 عنه أرادوا أن يأخذوا اولادى وأنا عجولى ومشرمة لا يتعدى احد عليها
 وأنا محلى السروج العامرة وأنا مساط على من يقول أنا ثم قال رضى الله
 عنه يريد ولد سيدى فتح الله المذكور ما فلاح الجراد يفلح بيضه وبمثل
 هذا سواء حدثني ابن عون قال كنت من الحاضرين لهذا الموطن كله وما
 خالفه فى شئ مما حدثني به وعن الحاج التلمسانى المذكور قال صعدت يوما
 الى الشيخ رضى الله عنه فسمعتهم يقول كل من طلع الي حسابي علي وكل
 من يطلع الي حسابي علي وأنا صباغ من زارنى صبغته ومن دخل موضعي
 كان محسوباً علي فى الدنيا والآخرة وحدثني الفقير قاسم بن خلف الله قال
 سمعت الشيخ رضى الله عنه يقول أنا امين الله ومن مطلع الشمس الى مغربها
 رجالها وحجارها محسوبة علي وأنا عسايسهم وبمثل هذا حدثني ايضا الشيخ أبو
 محمد عبد الله ولد أخى الشيخ رضى الله عنه وعن الفقير المذكور ايضا قال
 سمعت الشيخ رضى الله عنه يقول أنا العوام وأنا بوغطاس وأنا البهيرة وأنا
 البحر وأنا العقاب الذى لا تافى لى فى العقبان وعنه ايضا مع الحاج التلمسانى

المذكور قال سمعنا الشيخ رضى الله عنه يقول منجلى حصاد المناجل كلها
وجميع النساء يكذبن إلا العجوز ابنى وحدثني الحاج ابو الحسن علي النقي
قال كنت بوابا للزاوية العروسية وكنت اذا رايت موسوما بالخبر والصلاح
متشبهها لم امنعه من الدخول واذا رايت معروفا بالسوء موسوما بما لا يليق
اصرفه عن الوصول الى الشيخ فقال لى رضى الله عنه لا تفعل موضعى مثل
الحمام من دخل اليه يظهر ويخرج فقلت له حمام فى الليل والنهار فقال
نعم فى الليل والنهار ثم قال لى رضى الله عنه من جاز عتبة موضعى مئى والى
ومحسوب على وحدثنى ابن عون قال لما امر القاضى باغلاق الزاوية على
الشيخ من اجل دخول النساء اليه نزل رضى الله عنه وفتح الباب ودخل
الى قاعة الزاوية واخذ حبلا وجده هنالك فاحتزم به وجعل يقول مصارع
يا رجال الدنيا مصارع يا رجال الآخرة ثم قال انا ابو العباس السبتي انا ابو
مدين انا محرز بن خلف انا عبد القادر وعد رجالا مثل هولاء ثم قال انا
راجلها من مطلع الشمس الى مغربها وبالله الذى لا اله الا هو ما فيها
رجل مثلى رضى الله عنه وحدثنى النفاقي المذكور قال كنت يوما عند
الشيخ رضى الله عنه فجاءته امرأة كانت وعدت درهما ناصريا لله تعالى
جلعت ثلثه للشيخ وثلثه لسيدي ابنى العباس السبتي والثلث الاخر
لسيدي محرز بن خلف فصرفت الدرهم لقضاء ذلك وجعلت مصارفته
فى يدها فلما وقفت بين يدي الشيخ رضى الله عنه قالت له يا سيدي
هذه وعدتك فقال لها كم هى قالت ثلث درهم قال اريد الدرهم كله فاننا
ابو العباس السبتي وانا محرز بن خلف اولئك ماتوا وانا وارثهم فستقط فى
يد المرأة لاطلاعه رضى الله عنه على خفى امرها فى ذلك وناولته الدرهم
كله وانصرفت وحدثنى ابو الفضل بن باقوش قال كنت يوما بين يدي
الشيخ رضى الله عنه فدعا بالمقص والمرأة وقص شاربه وسوى لحيته ثم
لبس العمامة وجعل ينظر فى وجهه ثم ابدى اسنانه والمرأة فى يده وجعل
ينظرها فيها ثم قال كانهن اللولو والمرجان ثم قال للمحاضرين كل ما يفعلوه

السلطان ملبح يشير الى نفسه رضى الله عنه وحدثني ابو عبد الله محمد بن محمد
الشرقي قال كانت عندنا بتونس شدة عظيمة فخدمت وانفقت بما حصل
لي من الاجرة نفقة وسعت بها على بعض قرابتي صلة مني لهم وجمعت
الى الشيخ رضى الله عنه فلما وقفت بين يديه جعل يقول (يا ربنا باهل
التقى اخلف على من انفق) ثم قال وانا من اهل التقى وحدثني الامير
لاجل الاكمل ابو محمد الحسن ابن الامير لاجل ابي الذبيح اسمعيل ابن الامام
السلطان المقدس المرحوم ابي العباس احمد وكان على ما شاهدته منه وتعرفته
من حاله ملازما مقام الشيخ رضى الله عنه قال ما زلت اسمع الشيخ رضى الله
عنه غير ما مرة يقول انا الغوث قال وسمعتة مرة يقول انا الحاكم بتونس فوق في
النفوس من ذلك مرض من جهة اى ارى له التصرف التام فى تونس
وغيرها فما استتم لى هذا الخاطر الا وهو يقول انا الحاكم فى الدنيا كلها وعن
الامير المذكور قال سمعتة رضى الله عنه يقول انا مريم بنت عمران يشير
والله اعلم الى مقام الصديقية فانها صديقة رضى الله عنها وحدثني الفقيه
الكاتب لاجل ابو العباس احمد الطيب وهو من المعتقدين فى الشيخ
رضى الله عنه ومن اهل دائرته المحبين قال سرت مرة مع بعض سادات
عرب افريقية فقال لى وقد انجرت لنا ذكر الشيخ رضى الله عنه ما لكم
تؤذرون ابن عروس وتتركون سيدى فلان وسيدى فلان لرجال صالحين
سماهم فساء فى ذلك منه ولكن تجملت له وقلت الهى اولى بالزيارة من
الميت وجمعت الى الشيخ رضى الله عنه فقال لى ان كان للمدينة سلطان
فانا سلطانها وان كان للبحر سلطان فانا سلطاناه وان كان للبر سلطان فانا
سلطاناه وانا الغوث وعلى الغانجات جبر الذبول وعنه ايضا قال سمعتة
رضى الله عنه مرة يقول انا جبريل فكافى استكرهت فى نفسى سماع ذلك
منه فقال دون ان يواجهنى بالخطاب ان جبرتم كسر قلبي يا ثوران جبرتم
كسر قلبي يا ثور فاستغفرت الله تعالى وعلمت ان مراده بجبريل معنى
الجبر الذى تضمنه اشتقاق اسم الجبر من جبريل عليه السلام ففى

شطحاته هذه رضى الله عنه ما هو صريح في اثبات حجة البالغة واثباته
مرتبة الشريفة الدامغة واكثرها انما صدر عن الشيخ في بداية امره
ووجد منه في حال استغراقه بطفحات سكرة وقد اسلفنا من كلام الاله
السهروردي رضى الله عنه ما هو كفيلا باقامة العذر عن ذلك والتماس
المخرج الارضى لمن سلك من الاكابر هذه المسالك حيث قال وقد
نقل عن جمع من الكبار كلمات موزنة بالاعجاب وذلك لبقايا السكر
عندهم وانحصارهم في مصيق سكر المحال وعدم الخروج الى فضاء الصحو
في البداية فمن ذلك قول بعضهم ما تحت خضراء السماء مثلى وقول
بعضهم قدمى على رقبة كل ولى لله وكقول بعضهم اسرجت والجمت
وطفت في اقطار الارض وقلت هل من مبارز فلم يخرج الى احد اشارة
منه الى تفردة في رقبته ثم قال ولكن نجعل لكلام الصديقين وجهها في
الصحة ونقول ان ذلك طغى عليهم في سكر المحال وكلام السكارى يحمل
وجعل الياقنى في كتابه نشر الحسنات الغالية هذه الشطحات من انواع
التخريب فال ومعنى التخريب بالشطح ان يتكلم بكلام عظيم يدعى فيه
حالا عظيما فوق ما يظن به بحيث يسقط بذلك من القلوب ويساء به
الظن فيحصل مقصودة في نفى الصلاح عنه والشطحة عندهم ترجمة
اللسان عن وجد يفيض عن معدنه مقرونا بالدعوى

فهذا طريق العذر عندك واضح عن الشيخ فيما عنه قد ابرز السكر
وتلك يد ايضا له وعنايته وفصل علينا فيه لله نعم الشكر
وله رضى الله عنه كلام قال يدل على اتساع حقيقته وارتفاع منزلته الشامخة
وعلو طريقتهم حدثني به عنه الشاب الصالح ابو الحسن علي بن عبد الحليم
وكان ضيقا بهدم الافصاح في النقل عنه باسمه حرصا منه على ان
يسدل اردية الخمول على آثار رسمه فانه باخباره انما ورد من الشيخ
هذه الموارد وصدور عنها في حال غيبته بالموارد وان سماعه ذلك كان على
وجه مخصوص في مجالس اهل الخصوص فلعل من لا رسوخ لقدمه في

ارض الاعتقاد يستبعد هذا القدر ويلحق لرمد بصيرته بالسهم البدر ولا يعلم انه قل ما حلى متحل بالاستبعاد إلا بالخبيثة ولا بعد لكن راينا اسعافه في هذا المطلب مشيرا لسوء الظن بالناقل وتجنب مواقع التهم عندنا صفة العاقل وقد ذكر ذلك رضى الله عنه في صورة المراسلة كانه خطاب لمن راسله وهذا عين كلامه ونصه وقد طابق الخاتم فيه فسه من الرجل الميت ابو العباس احمد ابن عروس الذى لا يخاط قلبه احد غير الله اما بعد فان الميت العتيق له سر رقيق فمن ذلك السر انه لا يصل اليه احد من اهل الخصوص إلا بشق لانفس فكيف يدرك الوصول الى ربه علامة الوصول قطع المالفات والخروج من الوكر بالزاد الى هجرة الله ورسوله ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجرة على الله جلث في السر الاعظم فوجدت عقيدتي ثابتة في الرسول الاكرم او قال في النبي الاكرم على انى امر بالمعروف وانهى عن المنكر الآن قطعت عن قلبي كل حجاب وتركته لاهل ولاقارب ولا اولاد من كان يعرفني حيا فانما اليوم ميت والميت لا يعرف الحى واتسع حقيقى اورثنى كتم طريقى اللهم انى صدد فقير اليك لا املك لنفسي شيئا فارزقني السلوك والسياسة في ارضك كى افعل بالحديث كن في الدنيا كالك غريب او عابر سبيل وعنه ايضا من كلامه الجارى على هذا الاسلوب وسر الصدق في خلال حكايته يستميل القلوب الحمد لله على كل نعمة والشكر لله على كل بلوى اما بعد نعرفك يا من لا يعرفنى طريقى نعمة شديدة الحر مجازها صعب على الذى يعرفها كيف من لا يعرفها جعلت نظرى متصلا فى نبى بالمحبة كفى معرفتك فى قلوبنا وانت متجمل على حق حقائق سر سرائر علومنا والشرع واتباعه هو طريقنا المعتقد لا يوح بسر اعتناده لانه صار سرا موثما عليه ولا يشهد ذلك الامر إلا بقلته البوح به منا وخصنا بحرا فيه الموت بشنة المخلوقين المتمسكين بالسنة صار الامر سليما فى سابق علم الله تن الله علينا بنينا ومعرفته استاذنا

جعلناه واسطة في السلوك لربنا وأمر المخلوق والله صعب علينا ولا طم
لذلك لأمر إلا الزهد في كل شيء يحجبك عنك كل من عليها فان ويبقى
وجه ربك ذو الجلال والإكرام وقد اضربنا عن بعض هذا الكلام لصعوبة
مجازة وغموض فهمه ومن لا ذوق لديه في علوم القوم كيف يطمع في
إصابة سهمه ومن كلامه أيضا رضى الله عنه ما حدثني به الشيخ أبو علي
منصور بن زيد خادمه قال أتته يوما بعض أصحابه أو قال بعض قرائه
وقال يا سيدي أن فلانا تكلم فيك بما لا يليق فقال رضى الله عنه اللهم اغفر
لن نحسن إليه ويسئ إلينا وما أنا ببغاص لمن لا يردني ولا نمام ولا حسود
وكفانا الله شر الجاهل والمجاهلة قال وأنشد يوما بين يديه رضى الله عنه أنسان
قصيدة في مدح النبي صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من أنشادها قال له
رضى الله عنه ما هكذا قال عندي قال وكيف قال فأنشد رضى الله تعالى عنه
يحبون محبوبي وما يعرفونه ولو أنهم ذاقوا الغرام لهاساموا
ثم قال رضى الله عنه سيدي ساكن في جناني خير الرسل طريف المعاني
ثم قال يا حبيب قلبي يا واحد يا ربيع قلبي لا زائد الرحمان الف
يا رحمان يا رحيم يا الله نسالك التوبة والمغفرة والنجاة من النار يا الله اللهم
الطف بنا لطف الحبيب بحبيبه قالها ثلاثا اللهم لا تجعل فينا شقيا ولا
محموما ثم قال يا فقراء الدعاء فتوح من الله ومن نفيس تطلباته على النبي
صلى الله عليه وسلم المستفيضة النقلة عنه رضى الله عنه قوله اللهم صل
على سيدنا محمد على قدر مقامه العظيم لأعظم عندك وحدثني الحجاج أبو
الحسن علي النفاثي قال اجتمعنا مرة بين يدي الشيخ رضى الله عنه
لنذكر فاستفتح الذكر بنا رضى الله عنه وقال في الورد لأول مغفرتك
يا رب أوسع من ذنوبي ورحمتك يا رب أرجى عندي من عملي ثم قال
في الورد الثاني يا رب والطف بنا فيما قدرت علينا ثم قال في الورد الثالث
يا رب لا تفصحنا يا رب أنت معنا ثم قال في الورد الرابع بالشاذلي والغزالي
يا رب واصلح حالى وحدثني ابن عون قال كنت عند الشيخ رضى الله

عنه فائتته امرأة وفي يدها سبحة فاستدعاها منها فلما استقرت في يده قال
للحاضرين سبكوا كما نسبح ثم جعل يقول سبوح قدوس سبوح قدوس
سبح مملوك المالك واما الشعر فيعجبهم منه رضى الله عنه ما رقى معنى
وراق ويحركه من حسنه ما كان فيه ذكر الحب والحبوب والوصل
والفراق والذي يجرى على لسانه منه في الغالب انما هو ما خالف
قانون الوزن واستوى فيه عند منسدة السهل والحزن فمن مستفيض ذلك
منه قوله

ما اهل من جا البحر حاج وطمع بالعم يفتخـــــــــــــــــر

مبى احوال الزجـــــــــاج يحب اللزم العجـــــــــج

ومن ذلك وقد جاءه على ما حدثني به غير واحد بعض فضلاء تلمسان زائرا
وقد كان قال لمن معه هلم بنا الى هذا الشيخ لنرى حقيقة ما عنده وهل معه
شيء من العلم فلما دنا منه قال رضى الله عنه

ان جيت تشد عن العلمـــــــــــــــــم ما ثم علم ان تجي لـــــــــــــــــم

وان جيت تشد عن الشيخـــــــــــــــــخ شيخ العرب بالطويلـــــــــــــــــم

فاخذ الزائر المذكور حاجته من هذا الكلام وانصرف متعجبا من اطلاعه
على ما ابطن ومن ذلك ما انشدني ابو الحسن بن عبيد الحليم

آه من علت الفـــــــــــــــــم ومن جرح ما له مداوى

ومن عرض ما عاد يلتـــــــــــــــــم جا عند ناس الشهاوى

ومن رجل تمشى على ثـــــــــــــــــم ومن دهر ما صح يساوى

ومن ناس تطل على وهم ويثلتوا في الرســـــــــــــــــاوى

ومن قلب واسق من الهمـــــــــــــــــ ومن حمل فوقه سلاوى

ومن غيظ ما له سبب علمـــــــــــــــــ سوانها في تهـــــــــــــــــاوى

ومن ذلك عنه

من كان له شور يضيـــــــــــــــــم لن يترك الضو لا يـــــــــــــــــم

وان كان كاده يخليـــــــــــــــــم لا يعترض للفصا يـــــــــــــــــم

ومن مستفيض ذلك عنه رضى الله عنه وهو ادل دليل على سعة علمه
وكمال صبره ومبذول عفو الشامل وحلمه قوله

تسعة وتسعين دوار في وسط راسي مقيم

النار ما تشب النـار ولا تعطش لنا بهيـم

وحدثني ابن زيد انه سمع من الشيخ مائة وتسعين دوار في وسط صبغي
مقيم ويشير رضى الله عنه الى المختصر من اصابع يده ومن ذلك عنه
وقد الح علي يوما في الوصول اليه رضى الله عنه بعض الفقراء الواردين
لزيارته من طرابلس وقد كنت في شغل من هذا الكتاب بحيث لا يمكنني
في ذلك الوقت اسعافه فقلت له اما انت فاعزم على الوصول اليه
وسلم عليه باسمي وقل له العبد عاكف على خدمة امدادك واحفظ ما
يخاطبك به عني واكدت عليه في ذلك حرصا على استنشاق رائحة مقامى
عنده رضى الله عنه فمن قريب واذا به قد عاد الي وعليه طلاقة البشر
فاخبرني انه لما خاطبه عني كما امرته واستوعى عني كلامه قال رضى الله عنه
يا سيدى منك الحديث يغذي اذ جاني به من عندك سعيـف
ول غير خاطرك طير مـيـنى واعملها فيده وخلاف كـفـيـف
قال ولم يزل رضى الله عنه يخاطبني بهذا الكلام ويعيده علي الى ان
انقش حفظا فلا جرم انه لم يدع السرور من قلبي لسماع ذلك محلا
للا وحله ولا عدهم احكم صرف الزمان عتده لالا توجه نحوه وحله
واطمعني بذلك حسن ظني انى متخص بحرز امانه داخل تحت كفالة
كفاية ضمانه

فلى البشارة والهنا ان تم لى منه المراد وضمنى ناديين

او نالنى من فيض بحر سماحه رش فقد نزل الرجا واديين

رايضا

نلت المقاصد والمنى ان صح لى ما ارتجيه من سحائب فيشه

واكون ممن قد رعاه بسـرة وحماة من شر الزمان وغـدرة

فبث اذا لهج المرید بذكره نال السعادة والعلی من فضله
فاله اسال بالنبي وصحبته یمن علی بان اری من حزبه
ومن ذلك منه إلا انه لا ینافر المیزان ولا ینخرج لموافقة وزن الرجز عن
الاوزان وقد كان عنده رضى الله عنه جماعة من الزائرین واكثرهم علی
ما حدثنی به ابن هون لا یعتقد ما یرون من ظاهر احواله التی لا تنقاس
عندهم فقال

انا هو البهلول من یاتنی الی یلازم الصمت ولا یعتب علی
فان ثروا خیرا فذا ما قد جرى وان ثروا غیرا فسلم یا ذکی
وانما ذکرنا هذا القدر من کلامه رضى الله عنه تيمنا بذكره واقتباسا للبركة
من كتب ما جرى علی لسانه او مر بفكرة

فلعل عینا نافرت طیب الکرى کلفا بهذا الامر دون تکلف
ان یستبین لها الهدى فتمیل عن سبل الهوى بتودد وتالف
وترى المنى والیمن فی سعى الی دار القرار بذلة المتخلف
فاله جل جلاله وتقدست اسماءه ذو منة وتعطف
فقدّر هذا الشیخ الذی خدمت کماله عنده جلیل وطنی به سبحانه وهو
اعلم بمکنون سرى جمیل وحاشاه والیه منت الوجوه ان یقضى عن باب
جوده من یرجوه

صفة الشیخ رضى الله عنه

ازهر اللون ضخیم العظام بعيد ما بین المنکبین عریض الصدر ربعة فی قده
الی الطول کث اللحمية اشهل العینین عریض الوجه مستديرة مع الجمال
البارع فی البنية الکاملة السویة والصورة القویمة القویة
تقدس السر منه واستتم بمسما به تناسب منه السر والعلم
تشاکلت فیهِ اوصاف مکملة وطلعت الحسن ابدی وجهه الحسن
وكان رضى الله عنه علی المستقر من سیرته لا یحلق شعر راسه فی الغالب
ولا یقصره بل یترکه مع كثرة تلبده الی حد یتردد فی کونه شعرا مبصرة ثم

لا يزال الى ان ينفصل مع طول الزمان عن راسه ويتجذب متداعيا الى
 السقوط بنفسه فاذا انفصل بحيث لا يبقى له من اصله ماسك ارتفع
 بخيوط يبقئ معها وهو بها متماسك ثم ان دعت الضرورة لازالة ما خرج
 من لحيته عن حد لاعفاء او لحد شاربه كان هو المتولى بنفسه من ذلك
 قضاء مأربه حدثني الثقة ان الشيخ رضى الله عنه استدعى يوما موسى
 واصلح به من شان لحيته وشاربه ثم نزع الخيوط التي كانت ماسكة لما
 تلبد من شعر راسه فزال وكأنه اجنبى عن راسه وقال عند ما ازاله زال
 عنا الهم فاخذ شعرة ذلك ولد اخيه النائب عنه بالزاوية واهداه لبعض
 نساء ارباب الدولة الحفصية العثمانية فاعطته منه سبعين دينارا ذهبها
 وهى اشد امثالها من ذوات القدر غبطة بما نالته من ذلك فانظر رحمك
 الله الى انافته هذا الشرف العزيز شعر ينافس فيه بزنته او اكثر من
 الذهب الابريز

٢ كذا
 بالنسبة
 السبق
 بايدينا
 قامل

وكم عند المزين من شعور فمر وما لنا منها شعور
 سر الله الذى بهر وفى اوليائه الاكرمين ظهر وقد كمله الله بكمال الخلق
 الرضى والتخلق الكامل المرضى فنعته رضى الله عنه مع اهل زمانه الصبر
 والحلم والرافقة والحنان والرحمة والتعطف والتودد وحسن المعاملة والشفقة
 على سائر الامة فيدفع رضى الله عنه اساءة المسيء بالتي هى احسن ويراه
 بعين كماله كمن اليه احسن ولو انه قام لنفسه فى ذلك بطلب الانتصار
 لحل بالمسيء من اليم اخذ الله ما هو فى سرعته هلاكه كنار فى اعصار لكنه
 رضى الله عنه يرى الصفح اجمل والعفو احسن ما به قادرا تجمل ومن
 نعته رضى الله عنه القيام بالنصرة للنزيل والرغبة الى الله فيما يكشف بوسه
 ويزيل وبسط لامل لمن ام من الراجين جنابه او اناع به مستنجيرا مما
 نابه وقد انشعب فيه بوس الزمان مخليه ونابه لكن مذهبه رضى الله
 عنه تقديم الصدقة بين يدي نجواه فى جلب نفع قاصده او دفع بلواه
 سر به خص كالسبق قبل يرى تقديم ذاك شفيعا غير مـردود

في صورة البيع ذا يعطى لذلك وقد رقت معاني ذوى التصريف بالجود
فنسال الله الذى اهلنا لنشر محاسنه العاليه ونشر طيب الكلم من محامده
العاليه ان ينفعنا به يوم لا ينفع مال ولا بنون ويغمرنا ببركته في الدارين
وعند احتضار المنون

وهذا القدر في ذا الباب كاف لمن عرف الحقيقه والمجاز
فبحر الشيخ في الاحوال طام وقد اخفت حقيقته المجاز
وكانت وفاته نور الله تعالى قبره واعلى في مقامات المتهربين قدره
صبيحة يوم السبت ثامن صفر عام ثمانيه وستين وثمانمائة ولم يكن به
رضى الله عنه مرض وانما اصاب في اليوم المذكور وقد تفقده بعض قرايته
داخل نواته الكريمه وهو مستقبل القبلة بين الجالس والاضطجع وارنبه
انفه الكريم على حجر وهو مخضوب الوسمه بدم رعاfe الذى كانت وفاته
فيما نعلمه منه وان كان عند الصريح بموته ودهشته صدمته الاولى تؤهم
اول من رآه انه جريح لتلطح ثيابه وموضعه بذلك الدم لكن عند تفقده
حاله والبحث عن حقيقه امره بنزع ثيابه عنه وهو على اعداد مغسله
تبين لمن رآه ان ذلك الدم انما خرج من انفه وقد حضرت غسله رضى
الله تعالى عنه وتاملت جسده المبارك لا قف على حقيقه ما قيل فما
تحققت إلا انه دم رعاfe وما بسائر جسده كله رضى الله عنه اثر لغير
ذلك وكانت لموته قدس الله تعالى روحه ونور صريحه نباله اذابت الاكباد
وافجعت الحاضر والباد واصدت كل سامع واصمت المسامع واصممت
الناطق وافزعت الصامت والناطق ولم تدع قلبا إلا واصرمت وقده وابرمت
يد الاسى لتوارد الاحزان بفقده عقده

اولا الناسى والتصبر لم تنزل جفوني بطوفان المدامع تسبب
لفقد ولي في رياض سماحه مدى الدهر ما بين الحماثل نمرح
وكان رضى الله تعالى عنه قد نعى لنا نفسه وهيا بالاذن في بناء تربته
رمسه واحيي بذكر الموت المبيد يومه وامسه ونحن في غفلة عما ارادة

ووراء حجاب يمنعوننا ان نفهم مراده وكان صحيح الاذن في كسب سره
 صريحا بان الامر منه قد اقترب وحدثني الشيخ ابن زيد خدام الشيخ
 رضى الله عنه قال وجهنى صاحب الاشغال بتونس الى الشيخ رضى الله
 عنه وقد كان الخليفة دخل المدينة ذلك اليوم وبه مرض وقال لي قل
 له يا سيدى ما الذى تطعم الضيف هذا اليوم يريد السلطان فقال لى
 رضى الله عنه وقد اخبرته بمقاله قل له لا اله الا الله كلهم اذنين بهذا
 اللفظ وانتم تنظرون فى الناس كيف طلعوا للجمال وتحصنوا بالادوية
 والشعاب وقد انصرف عنها وتركها خربة ثم توجه بخطابه الي وقال
 ان سالت عن نفسك امشى لتلك التربة يشير الى تربته الكريمة وابكى
 فيها حتى تشبع وذلك قبل موته رضى الله عنه بازيد من شهر فانفق ان
 بلغ المرض بالسلطان الى حد اخافت فيه لاعراب السبل والرايا كما
 اشار الشيخ لارجاف المرجفين بموته وعوفى بعد ايام من موت الشيخ
 رضى الله عنه

ابان لنا السر المصون خطابه ولكن وصف الجهل قد عطل الفهما
 ومن لم يجد بالذوق معنى حديثه فمضى اصم الاذن عن سره اعمى
 وكان رضى الله عنه فى اول يوم من الشهر الذى مات فيه يقول
 بالصوت العالى على صفة البريح وهو يمشى من طرف سطحه الى
 الطرف الآخر وينادى على سائر اهل الصناعات يا خياطين لا يخط احد
 ويا خرازين لا يخرز احد ولا يسافر احد ولا يبيع احد ولا يشتري احد
 السلطان مات وانا السلطان

اشار الى كف الاكف بفقده عن الشغل شغلا بالمصاب الذى حلا
 فكان كذاك الامر يوم مـm
 وفى رابع الشهر المذكور اخرج رضى الله عنه جميع ما كان فى النواله من
 طعام وغيره ودفن كثيرا من خشبها ثم قال هذا خبأه اوقفناه وقطعناه وهذه
 نواله عمرناها وخليناها وهذه سارية اوقفناها وهدمناها ولا يدوم الا الله

وفي هذا صريح النعي بساد وابن الذوق يفهمنا المراد
وعن ابن زيد المذكور قال امرني رضى الله عنه في يوم الجمعة الموالي
ليوم وفاته رحمه الله بتخيل بعض ما بقى في النواله وفي جملة حصير
فقال لي رضى الله عنه ازل هذه الحصى ما بقى من يقعد عليها ثم اخذ
مكبا جاءه فوق قصعة طعام ووضعه على راسه واخذ في امر النواله فسقط
المكب المذكور عن راسه فقال لي ايش هذا فقلت له طاح المكب فقال
لي رضى الله عنه اى والله طاح اى والله طاح اى والله طاح ثلاثا
وفي هذا لذى الفهم اعتبار وانذار بان الشيخ مسات
قال وفي يوم الجمعة المذكور كان رضى الله تعالى عنه ينادى يا امة محمد
هذه راحة عظيمة انما فيها ويكرر ذلك وكان رضى الله عنه يقول في
ذلك اليوم وليلة وفاته يا قمر علالي طال الهجر زارني محبوبى وصفا
الغيار) هكذا بهذا اللفظ وبمعنى القول فيه

وهل يرمى التواصل في قلوب سقاها الحب كاس هوى غيارا
واخبرني الشيخ ابو محمد عبد الله ولد اخي الشيخ رضى الله عنه قد سال
اثنين ليلة موته رحمه الله بعشائه بعد العشاء الاخيرة فامرني بوضعه
بين يديه وقال لي اذا مات لقمه في عباةته هكذا بصمير الغائب
موت الحبة كالشهادة عندهم وكذا الشهيد بما عليه يسدفن
ولما اتصل بي خبر موته رضى الله عنه ضاقت بي من جميع الجهات
لاركان ولم يقلني لثقل ما حملت من ذلك مكان وقصدت المقام لتحقيق
المسموع وانا الى تكذيبه اميل منى الى التصديق به تغليبا منى لجانب
الرجاء وطمعا في الحياة التي ترجى فاذا ما اطعمته من لامل المطاع باطل
وجيد رجاءى الذى قلده قلاود الامانى عاطل

واذا الصريح الشيخ مات وكل من تلقاه يخبر بالرزية سائله
والناس قد حشروا اليه وكلهم من دمه اجرى عيونا سائله
فعند ذلك حوالت خروجنا من الحول والقوة واسترجعت الى اساة الناس

وجميل التحمل رجعت

على اننى بينى وبين تحملى مجال فسلطان الهوى مهجى ملك
ورمت الوصول اليه رضى الله تعالى عنه لرويته وحضور غسله فما قدرت
على ذلك لاذبحام الخلق وخوض بعضهم فى بعض وتراكمهم على الزاوية
طعما فى الوصول اليه وما امكننى ذلك إلا بعد ان تسورت السطح
من حائط تسورة قبلى جماعة من المحبين ولولا ان لفقراء الشيخ وقرايته
عناية بى ما تم لى ذلك ولم ازل بعد صعود السطح احاول بحسن التخلص
والسياسة الى ان وصلت اليه رضى الله تعالى عنه وقد انزلوه من نوالته
الى بيت من بيوت علو الزاوية فوجدتهم وقد ارادوا تجريده للغسل
وهناك جماعة من اهل الامارة وارباب الدولة يمنعون الناس من
الوصول اليه بالضرب والرد العنيفين

وما فى القوم إلا من بكاه بدمع من عيون كالعيون

ومن نعم الله تعالى الوافرة واياديه المتظافرة ما سن به سبحانه علينا من
حضور غسله وتكفينه ومواراته والصلاة عليه بعد ما كان انعم به من
الدخول صريحا فى دائرته ولا نظام فى كريم سلكه واختياره لنا رضى الله
تعالى عنه لكتب سره الباهر وفخرة الظاهرة وقد كان سال ذلك منه رضى
الله تعالى عنه جماعة من الفضلاء وكلهم متسبب لمنيع جنابه مومل محرما
جنابه فلم يبرز ذلك إلا على لسان ترجمان بياضى ولم تتم محاسن طرور
طرورسه إلا بحركة بنائى

وهذه نعم جلست ففسالـــــــــــــــــه جل اسمه شكر ما اولى من النعم

وكننت فى قائم حياته رضى الله عنه اشد الناس حرصا على تحصيل بعض
ما فيه البركة والخير من ملبوسه الكريم فما قدرت على ذلك ولا وصلت
اليه بوجه من الوجوه مع شدة الطلب منى لذلك وقوة البحث عنه الى
ان اتفق انا لما ادرجناه يوم وفاته فى اكفانه رضى الله عنه وردت عليه
من قبل الخلافة اكفان امروا بدفنه فيها وعدم اسعافهم فى ذلك لا يمكن

امكتتهم الصلاة من الدور والاسواق وغير ذلك حرصا على ان يكتبوا فيمن
 شهد الصلاة عليه رضى الله عنه واما الخليفة فلم يشهد جنازته لعذر المرض
 المانع له من ذلك وما غالب عن شهودها احد من سائر اولاده ومما زالوا
 بعد الصلاة عليه على مشير قبره الى ان هالوا عليه التراب فيمن هاله ودفن
 من تربته الكريمة في البيت الذى كان اقام به سبعة اعوام ومات رضى
 الله عنه وهو صحيح البنية سويها ولم ار محبرا بتاريخ مولده رضى الله عنه
 ولا معروفا بمقدار عمره إلا ما حدثني به الشيخ المعتقد ابو العباس احمد
 الدقنى انه سمع من الشيخ رضى الله عنه في مواطن عديدة ما يقتضى
 انه يموت ابن تسعين سنة ولا بعد في ذلك عندى فان حال الشيخ
 عند وفاته قريب من هذا الحد والله تعالى اعلم وقد سال منى بعض الحسين
 انشاد بعض ما يقوله يوم الفراق فانشدته على قدم الاستعجال وما لى في
 ميادين السلو مجال

الله اكبر دمع العين قد وكفا فحسبنا الله ما قد دهى وكفنا
 وكم تهدم في ترشيش نبساته لرشقها كل قلب صيرت هدفا
 كم ذا التحمل يا قلبى فذب اسفا هذا المنادى بنعى الشيخ قد هتفا
 ابو الصرائر شيخ الوقت سيدنا معنى الزمان اخو السر الذى لطفا
 زاداه سرا منادى الموت حى على لقيى الحبيب وعيش بالخلود صففا
 فقال ليلىك مشدود النطاق لما يراد منه وغض الطرف وانصرفا
 واعقب الناس من ابلاس نباته ذمرا كما القطر من افلاسه وجفا
 ودت قبيل سماع النعى انفسنا ان لم تكن خاقت اولم تزل نطفا
 نضام بالامر ننهيهم اليه فمسا عنى وذا قط يوما لا ولا ضعفسا
 ويحدث الوقت في اثواب جدتنا خرقا فيرقع والمبتوس ما عرفنا
 رزق اصم واصمى صوت صاروخه فلم يدع مقلته إلا بكث اسفا
 ياسيد الوقت ياظرب الزمان لمن من بعد بعدك نشكو والزمان جفا
 كنا بسرك في امن وفى دعسة فالامر لله ذاك السر كيف خفى

وكنيت في الدهر كهفا لانضمام به فبعدك الدهر منا نال وانتصفا
 كيف التصبر والسواوان يا املى وربيع انسى بكم لما ارتحلنا عفا
 يا قرة العين من للنائبات ومن يلقي عن الخلق من احوالهم كفا
 ومن لربة خدر قل ناصرها ومن لذى علة يرجو ليدك شفا
 ومن لذى امل قد هام فيك هوى واستعبد الفكر في امداحكم كلفا
 وبالمقام اقسم اليوم وهو على ما انت تعلم منه قد اعتكفا
 كسير قلب اميرا في يدك على ساق المبرة اجلالا لكم وقفنا
 ما رام انسا بقرب منك يطلبه الا ترامت به ايدي الهوى شغفا
 ولا رثاك ودمع العين شافعه الا الى مجدك السامي الذرى انعطفا
 منى عليك سلام لا يزال به ندى قبرك يهدى للورى تحفا
 ثم رايتها بعد التامل قاصرة عن المراد قصيرة الباع في المطلب الذى
 يراد فصرفت العناية الى انشاد اخرى واحتسبت ذلك عند الله ذخرا
 وانشدت والعجز بى منوط وعلي من قصورى مروط

ارى الدنيا وزخرفها محالا وحال محبها ان سر حـالا
 اذا والتك يوما بالامـانى تولت عنك واستلبت نـوالا
 وان حسنت بما اولته حـالا لابناء الهوى قبحت مـالا
 شراب نعيمها الفـانى سراب يرى ماء ولا يروى نهـالا
 تسر بوصلهـا وتسرهجرا وتقطع جبل ود منك طـالا
 وحطة خطية الآمال فيهـا تـؤود بمؤود البلوى وبـالا
 وفي يوم السرور بهـا شرور يكدر شربها المـاء الزلالا
 وكم فتكت بمن فتنت وفكت مقاطعت مدابرة عـالا
 يصول بوصلها المزرى فتاهـا فان ولت دعا ويلا وقـالا
 ارى قدمى لنيل الوفـر فيهـا اراقى دمي ولم ادرك منـالا
 وغايتها الزوال وان تراخىـا زمان المرء فيها واستطـالا
 بعين النقص ولازرا رآهـا رجال حق ان يسموا رجـالا

كرام قد زكت منهم نفوس كما طابت معافئهم جلالا
 جهابذة ملوك ان تراهـم ترى المجد الذى عدم المشالا
 بدت لهم الحقائق فاجتلوها عرائس البست منهم جمالا
 وفوق منصة التخصيص سرا انيلوا القرب منها والوصالا
 سقوا خمرا بدين الحب منها تكاد الكاس تشتعل اشتعالا
 وعند بذاة العريد هـاموا بساقينهم عن الدنيا اشتغالا
 ومالوا عن زخارفها ركونا الى ما عند مولاهم تعبالا
 تحاموها ونصروا الطرف منها وعن نقصانها اعتاضوا الكمالا
 بهم تستدفع الاوى ويأوى اليهم ان طمى بحر وهـالا
 لكل منول منهم زمـان يسوق الفتح فيه اليه جالا
 ليصرف صارف التصريف عنا صروفا نخشى منها نكالا
 وذاك السرصار اليوم وقفنا على علم اليه لامرر آلا
 سرت اسرارهم سرا اليه فليل ابو السرائر قد تعبالا
 واصبح مفردا علما على ومن فى الارض نحو علاه مالا
 عروس جده لقبها وهـذا عروس الفتح من وافاه نالا
 الى عليها تنتسب العـالى وتطلب منه قربا واتصالا
 ونحو كماله لا عنساق مالت خضوعا بالمحبة وامتنعـالا
 اطاع الله ولا سرا رتبـدو على ذى السر قولا او فعبالا
 فساق وقد اطيع الخلق طوعا لطاعته ليكسبهم كمالا
 ودون مقامه ادبـا وميلا الى التعظيم قد خلعوا النعالا
 علا قدرا على من قد يعالى وسامى الفردين علا وهـالا
 ارته كشفه اسرار غيب اليها سره الملكوت جالا
 وخول من بساط لانس قربا ونول منه انوارا تـلالا
 والبس بالكرامة تاج فخر فلم يترك لمن ناوى مقـالا
 ولما ان توغل فى بحر من العرفان قد رحبت مجـالا

ونال السر ولا كسير لـ **س**ا راي الاشياء تنفعل انفعالا
 واحرز طلسم الاسماء بسـ **س**ر تحمل منه احملا لثقالا
 وكان الكتم عندهم طـ **س**ا تبوا كلهم منه الظلالا
 تنقلد عيذة من سوء فـ **س**ل ومن احواله ابدى المحالا
 واطهر فتنة التخريب فيـ **س**ا ليوهم في طريقته اعتسالا
 كفعل الموصلى وكان مـ **س**ن يشد الواصلون له الرحالا
 وللكردى والعذنى فـ **س**ن من التخريب ذروته اطالا
 وللخواص بالحمـ **س**ام فعـ **س**ل اثار النقص واستلب الكمـ **س**الا
 وسفيان الجليل القدر فيـ **س**م دم الذمى فتكا قد اسـ **س**الا
 وللشيخ الكنى ابى يعـ **س**زى حديث اورث الداء العـ **س**الا
 وللـ **س**قى احوال رآهـ **س**ا كثير حين يديها صـ **س**الا
 لكل مقرب منهم حـ **س**اب نرى البدر لائم به هـ **س**الا
 ونحسبهم لوصف الجهـ **س**ا من الخيرات اجمعها كـ **س**الا
 وهم قوم لسر الله فيـ **س**م اقيموا بين اظهرنا جبـ **س**الا
 بهم يستعصم الجانى فيـ **س**قى من الدهر ابتهاجا وابتهـ **س**الا
 وقد رحلوا وبعدهم راينـ **س**ا فقى بالفتح قام لنا احتـ **س**الا
 يرد طلائع المـ **س**ورة مهمـ **س**ى تواجها اهما ما واهـ **س**الا
 واهل الوقت ان دهمـ **س**روف عليه بصرفها كل احـ **س**الا
 لغنى مجده معنى لطيف اليه به القلوب هوى امـ **س**الا
 افاق فطر الآفاق ذكـ **س**را واولى رفده كرمـ **س**الا
 واصبح كعبة للناس تجـ **س**لى بتونس والرقاب لها استـ **س**الا
 اقام لحسنها حرما وركـ **س**نا واودع فيه للتقبيل خـ **س**الا
 وكنا معشر الغرباء نـ **س**اوى اليه ولا نرى منه انتـ **س**الا
 فقد طوى البساط اليسوم منه وازمع عن محبـ **س**يه ارتـ **س**الا
 وبالنـ **س**ادى منادى النعى نادى ابو العباس مات فمن يـ **س**والا

وخلف بعده لا كساد منا تكابد بالذى لاقت خبالا
 وقد سحبت عيون العين تبكى نوالته التى عمت نوالا
 فكم ساق الجمال لها مشرق وسار لكى يرى ذاك الجمالا
 وحث لها المريد السوق شوقا ليقتضى من مطالبه سؤالا
 فعادت حين مادتها اليسالى فذاك المجد منها لا يببالا
 وكانت والوفود بها عكوف فامست لا ترى فيها خيالا
 وكان لمجدها سر عجيب فيا لله كيف اليسوم زالا
 فمن يرجى اذا دعت دواءه وحال الوقت المقت استحبالا
 ومن يلقاك معجرا مجييرا اذا الدامى المشوب قال يالا
 ومن يدعى اذا اصطدمت كروب وكف النكس قد صافعت قدالا
 وشيخ الوقت بالارماس امسى رهينا لا تفك له اعتبالا
 وكل مقيم بالحب فيهم عليه الترب يوم الدفن هالا
 وما راعته هيبتهم لديننا وشيبتهم التى كسيت جلالا
 فيا سندی المفدى ان دعى وقد حجبوك ينهمل انهمبالا
 ويا كهفى المعلى ان قلبى عليه الحزن بعدكم توالا
 ولو انى بكم ذبت احتراقنا ومث اسى لما كان اغتيالا
 ولو ان الفواد كساه حزني لبوس البوس بعدك ما استقالا
 لحسى الله الفراق اراق دعى وحالى بعد من اهوى انحالا
 ونومى قد اطار جوى وحزنا وارقتى ويومى قد اطبالا
 تبالت بعدك الدنيا وانى جديد فيك حبي ما تببالا
 اتيتك زائرا عن صدق قصدى اروم بمجذك السامى اتصالا
 فكنت لنا ابا برا رحيمنا بكل كريمته منكم نوالا
 وانى اليوم اذ حجبوك عنى وراشوا بالاسى نحوى نببالا
 اقصت بمساتم لاحزان سوقي وقمت بها على سوقي احتفالا
 ولم اترك علا يعليـسك إلا وقلت عليه ارثيكم مقبالا

وقلدت البديع بديع نظمي بنظم قلائدى فيك ارتجلا
وفوق منابر الامداح ابدى خطيب خطابها السحر الجملا
ولم اجنح الى من قص جهلا جناحا منك بالاسرار طملا
وقصدى ان يقال بكم عشارى وما قصدى وسرك ان يقملا
وان لسان افصاحى اديكم قصارة القصور وان تغملا
ولكن ان كبا يوما جوادى فمثلك من لمثلى قد اقملا
اولا ان لى عقد اعتقلا لما طال اللسان بكم وصملا
فقابل بالرضا عنى اقتراحى فعجزى وصف اعجازى ازلا
وانجز بالاجازة لى وعودى فعودى قد ذوى والحال حملا
فلست بمخلف للوعد فينسا واست كمن يرى ما قلت فاللا
وودى ورده قد طاب فيكم وعقدى لا اروم له انجملا
وقدى بعدكم قد قد حزنا ودعى لوترى كالسيل سالا
على افى وان محبوك عني اراك مصورا عندى خيملا
ولست بميت والذكر بساق وسرك لا يزول ولن يجملا
وكل معمر منا سيفني ويبقى الله مولانا تعملا
فقدس سرك المولى واوى ثواب الصبر من حرم الوصلا
وفى غرفات عليين ارجو لك الخلد الذى امن الزوالا
واختم بالصلاة على رسول اليه الامر يوم الحشر رالا
وعترته الكرام وتابعيه صلاة تكسب العبد الكملا

❖ الباب الثانى فى الكشف عن طريقته الباهرة ❖

❖ والرد على منكرو ولايته الظاهرة ❖

ويشتمل على مقدمة وفصلين وهى بالنسبة لهما كفرع تتم محاسن اصلين
فالمقدمة فى التحذير من التعريض بالاذايت لساتر اهل الكرامة والولاية
والفصل الاول فى اثبات ما انتهجه رضى الله عنه من هذه الطريقة والاشارة

في ذلك الى ما يفهم الحقيقة والفصل الثاني في التماس المخرج لغرائب
تخريبه وتسديد الامر في ذلك وتقريبه اما المقدمت فاعلم نور الله
بصيرتك وقرن بخالص اخلاص اليقين سريرتك انه يجب تعظيم قدر الولاية
والولي والتداب مع ارباب ذلك المقام العلى والقيام بين ايديهم على
قدم المنبر والتكريم والوقوف معهم على حد السمع والطاعة فللكريم فخرهم
حريم اما من بضاعة اعتقاده فيهم هزجاة وحجته في ذلك اما له او عليه مرجاة
فسييل سلامته سلوك منهج التسليم ورد الامر فيما لا يعلمه الى الواحد
العليم واما مجاذبة احاديث الانتقاد عليهم فمقرونة بالهلك وخائض ذلك
البحر المردى لا ينجيهم من هلاكه مواخر الفلك وكيف لا والقائم بامر
نصرتهم على المعادين لهم العادين مولاهم والمتولى خذلان من رام اختصام
جنايبهم من اختصمهم بما شاء واولاهم فهم غير مفتقرين لصدق التوكل على
الله في دفاع المعادى الى جلاله وضرب وكفى المنتقد نكاية قوله عليه
الصلاة والسلام حكاية عن ربه من اذى لي وليا فقد بارزني بالمحاربة وهو
حديث مسند صحيح وبقيامه جل وعلا بالنصرة لهم صريح فاي رتبة
لاولياء الله انفس من هذه واشمخ واي قدم لهم امكن من هذه وارسخ
انالهم الذى طلبوا واعلى مكانة قدرهم فى العالمين
وعطر ذكرهم فينا واثنى وقام لهم باخذ الظالمين
قال ابن عطاء الله رضى الله عنه فى لطائف المنن فاصغ رحمك الله الى
ما تضمنه هذا الحديث من عزارة قدر الولي وفخباته رتبته حق ينزله
الحق سبحانه هذه المنزلة ويحمله هذه المرتبة لان الولي خرج عن تدبيره
الى تدبير الله وعن انتصاره لنفسه لانتصار الله وعن حوله وقوته لصدق
التوكل على الله وقد قال الله تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال
وكان حقا علينا نصر المؤمنين وكان ذلك لهم لانهم جعلوا الله مكان همومهم
فدفع عنهم الاغيار وقام لهم بوجود الانتصار
ومن قام بالنصر مولا لـ يوق ويحفظ بما امـ

وبالنور يكتب في وجهه — محياك سبحان من جلاله
قال واخبرني الشيخ شهاب الدين الأبرقوهي قال دخلت على الشيخ أبي
الحسن الشاذلي رضى الله عنه فسمعتة يقول يقول الله عز وجل عبدى
اجعلنى مكان همك اكفك كل همك عبدى ما كنت بك فانت فى محل البعد
وما كنت بى فانت فى محل القرب واختر لنفسك وقد جاء فى الحديث
من شغله ذكرى من مسالى اعطيته افضل ما اعطى السائلين فاذا كان
الحق سبحانه قد رضى لهم ان يشغلهم ذكره عن مسالته فكيف لا يرضى
لهم ان يشغلهم ذكره والثناء عليه عن الانتصار لنفوسهم ومن عرف الله سد
عنه باب الانتصار لنفسه اذ العارف قد اقتضت له معرفته ان لا يشهد
فعلا لغير معرفته فكيف ينصر من الخلق من يرى الله فعلا فيهم وكيف
يدع اولياءه من نصرته وهم قد القوا انفسهم لديه سلبا واستسلموا لما يريد
منه حكما فهم فى معقل عزة تحت سرادقات محبة يصونهم من كل شىء
إلا من ذكره ويقطعهم عن كل شىء إلا عن حبه ويختارهم من كل شىء
إلا من وجود قربه السنتهم بذكره لهجة وقلوبهم بانوار بهجة وطن لهم
وطنا بين يديه فقلوبهم جائمة فى حضراته واسرارهم محقة بشهود احديته
قال ولقد سمعت شيخنا ابا العباس رضى الله عنه يقول ولى الله مع الله
كولد اللبوة فى حجرها اثراها تاركة ولدها لمن اراد اغتياله وقد جاء فى
الحديث انه صلى الله عليه وسلم كان فى بعض غزواته وامرأة تطوف
على ولدها رضيع فلما وجدته احنت عليه والقمتة التدى فنظر الصحابة
اليها متعجبين فقال صلى الله عليه وسلم الله ارحم بعبدة المومن من هذه
بولدها ومن هذه الرحمة برز انتصار الحق لهم ومحاربة من عاداهم اذ هم
جمال اسراره ومعادن انواره وقد قال سبحانه الله ولى الذين آمنوا وقال
ان الله يدافع عن الذين آمنوا غير ان مقاتلة الحق سبحانه لمن اذى
اولياءه ليس يلزم ان تكون معجزة لتصر مدة الدنيا عند الله ولان الله لم
يرض الدنيا اهلا لعقوبة اعدائه كما لم يرصها اهلا لاثابة احبابه وان

كانت معجزة فقد تكون قساوة في القلب او جمودا في العين او تعويضا
 عن طاعة او وقوعا في ذنب او فترة في الهمّة او سلب لذاتة خدمة
 وقد كان رجل من بنى اسرائيل اقبل على الله تعالى ثم اعرض عنه فقال
 يا رب كم اعصيتك ولا تعاقبني فاحيى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان ان
 قل لفلان كم عاقبتك ولم تشعر الم اسلبك حلاوة ذكرى ولذاذة مناجاتى
 قال وفائدة هذا البيان ان لا يحكم لانسان آذى وليا من اولياء الله تعالى
 بالسلامة اذا لم تر عليه محنة في نفسه وماله وولده فقد تكون محنته اكبر
 من ان يطلع العباد عليها

فنحن على حبنا فيهم نذافع بالله ما لم نطيق
 ونسال منه تعالى اسمسه خلوص محبة اهل الطريق

قال وسمعت الشيخ ابا العباس يقول كان اذا آذاني انسان يهلك للوقت
 وانا الآن لست كذلك فראى رضى الله عنه مستشرفا لذلك فقال اتسعت
 المعرفة وسمعتهم يقول لحوم الاولياء مسمومة ثم قال واعلم رحمك الله وعلمك
 من العلم الذى يدلك عليه وجعلك من الدائمين بين يديه ان انتصار
 الحق لا ولياته ليس ذلك لهم لانهم طلبوه من الله ولكنهم لما صدقوا التوكل
 عليه وارجعوا الامر اليه انتصر الحق لهم الم تسمع قوله سبحانه ومن
 يتوكل على الله فهو حسبه ولا تقولن هم ممن ينتصر لنفسه بل قل هم ممن
 ينتصر الله لهم فانه الغالب الذى لا يغلب والقادر الذى لا يعجز والقاهر
 الذى لا قبل لاهل السموات والارض بذرة من بلائه وقهره ولو وضع ذرة
 من ذرات بلائه وقهره على الجبال لاذابتها قال ومعنى قول الشيخ رضى
 الله عنه اتسعت المعرفة ان المريد في مبدا ارادته بهمة توجبه بصدق الهمّة الى
 الله لا جثا اليه في الانتقام ممن آذاه فينتصر الحق له لتوجيهه بصدق
 الهمّة في طلب النصر وضيق مطنه من الصبر على تاخير الانتقام والعارف
 اتسع عليه بحر المعرفة فانطوت همته واشاعته وتدبيره في اشاعة الحق

له وتدبيره اياه ومن عليه شهود المشيئة فاي همة تبقى له وايضا اذا اخرت
 عذوبة من آذاه شهد حسن اختيار مولاه فلم يجعل له الانتصار لانه لا يخشى
 عليه ما يخشى على المرید من عدم الصبر اذا اخر الانتقام له وايضا ان
 العارف لو توجه بطلب الانتقام ممن ظلمه قامت الرافة والرحمة القائمان
 به لتخليقه بخلق معروفه فمنعاه من الانتصار وان كان على ذلك قادرا
 وكيف ينصهر من الخلق من يرى الله فعلا فيهم ثم اولياء الله اذا ظلموا
 على طبقات داع يدعو على من ظلمه واستثار لاذى منه القرح واستخرج
 منه الاضرار فهو الذى لا يورد دعاؤه ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا
 دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب **والقسم الثانى** وهم
 الذين اذا ظلموا لجئوا الى الله سبحانه فى طلب النصرة وتعجيل لاذى غير
 انهم غلوا ان الله سبحانه يعلم السر واخفى فرفعوا امرهم الى الله سرا بسر
 وهولاء اولى بانتصار الحق لهم لتوكلهم عليه ولا رجاءهم لامر اليه وقد قال
 الله سبحانه ومن يتوكل على الله فهو حسبه ولقد ذكر ان امرأة كانت لها
 دجاجة ليس عندها غيرها وكانت تثقوت ببيضها فجاء سارق فسرقتها فلم
 تدع عليه وارجعت الامر الى الله تعالى فاخذ السارق الدجاجة فذبحها
 ونشف ريشها فنبت جميعه بوجهه فسال فى ازالته ذلك فلم يستطع
 وسال الناس فلم يقدروا على ازالته ما نزل به الى ان اتى الى حبر من
 احبار بنى اسرائيل فقال لا اجد لك دواءً الا ان تدعو عليك المرأة التى
 سرقت دجاجتها فان فعلت ذلك شفيت فارسل اليها من قال لها اين
 دجاجتك التى كانت عندك قالت سرقت قالوا لقد آذاك من سرقتها
 قالت قد فعل قالوا وقد فجئك فى بيضها قالت هو كذلك وما زالوا بها
 كذلك حتى اثاروا الغضب منها فدمعت فساقط الريش قليل لذلك الحبر
 من اين علمت هذا قال لانها لما سرقت دجاجتها لم تدع عليه ورجعت
 الى الله سبحانه فى امره فانصهر لها فلما دعت انتصرت لنفسها فساقط
 الريش من وجهه **القسم الثالث** عباد لما ظلموا لم ياجتئوا ولم يدعوا

طلبا للانتقام من ظلمهم ولكن فوضوا الامر الى الله فكان هو المختار لهم
 القسم الرابع وهم الطبقة العليا الذين اذا ظلموا رحموا من ظلمهم قال
 الشيخ ابو الحسن الشاذلي رضى الله عنه واذا آذاك ظالم فعليك بالصبر
 والاحتمال واحذر ان تظلم نفسك فيجتمع عليك ظلمان ظلم غيرك لك
 وظلمك لنفسك فاذا فعلت ما الزمت من الصبر والاحتمال اثابك الله سعة
 الصدر حتى تغفو وتصفح وربما اياك من نور الرضا من ترحم به من
 ظلمك فتدعوه له فتجيب فيه دعوتك وما احسن ذلك اذا رحم الله بك
 من ظلمك فتلك درجة الصديقين الرحماء وتوكل على الله ان الله يحب
 المتوكلين ومن هذا القليل الذي ذكره الشيخ رضى الله عنه ما اتفق لابراهيم
 ابن ادهم رضى الله عنه انه قال له جندى اخبرني اين العمران فاشار
 لى المقابر فظن انه يهزأ به فضربه فشجه فطأ رأسه وقال اضرب رأسا
 طال ما عصى الله فليل للجندى هذا ابراهيم بن ادهم زاهد خراسان فاحتفى
 على رجليه يقبلهما ويعتذر اليه فقال له ابراهيم بن ادهم والله ما رفعت
 يدك عن ضربى إلا وأنا اسأل الله تعالى لك المغفرة لاني علمت ان الله
 تعالى يشينى على ما فعلت بى ويواخذك على ما فعلت بى فاستحييت
 ان يكون حظى منك الخير وحظك منى الشر فقال الشيخ ابو العباس
 رضى الله عنه ليس هذا عين الكمال بل ما فعله الصحابي سعد احد العشرة
 هو عين الكمال ادعت عليه امرأة انه احتاز شيئا من بستانها فقال اللهم
 ان كانت كاذبة فاعمها وامتها في مكانها فعميت وجاءت يوما تمشى في
 بستانها فوفعت في بئر فماتت فلو كان ما فعله ابراهيم عين الكمال لكان
 اولى به ولكنه كان سعد امينا من امناء الله نفسه ونفس غيره عنده سواء فما
 دعا عليها لانها آذته ولكن دعا عليها لانها آذت صاحب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وابراهيم بن ادهم لم يصل الى هذه الرتبة فترك الدعاء على
 الجندى لتلا يكون ذلك انتصارا لنفسه وسعد رضى الله عنه قد خلاصه
 الله من نفسه وابرزته الى الخلق يخلص به من يشاء من عبادة والصوفى

لا يستقصى الحق لنفسه ولكن يستقصى الحق لربه ثم قال اعلم رحمك
الله تعالى ان اولياء الله تعالى حكمهم في بدايتهم ان يسلط الخلق عليهم
ليطهروا من البقايا وتكمل فيهم المزايا وكى لا يساكنوا الخلق باعتماد او
يميلوا اليهم باستناد ومن اذاك فقد اعتقك من رقى احسانه ومن احسن
اليك فقد استرقك بوجود امتنانه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم جبلت
القلوب على حب من احسن اليها وقال صلى الله عليه وسلم من اسدى
اليكم معروفا فكافئوه فان لم تقدرُوا فادعوا له كل ذلك ليتخلص القلب من
احسان الخلق ويتعلق بالملك الحق قال وقال الشيخ ابو الحسن الشاذلى
رضى الله عنه اهرب من خير الناس اكثر مما تهرب من شرهم فان خيرهم
يصيبك في قلبك وشرهم يصيبك في بدنك ولان تصاب في بدنك خير
لك من ان تصاب في قلبك ولعدو تصل به الى الله خير لك من حبيب
يتطعن عن الله تعالى وعد اقبالهم عليك ليلا واعراضهم عنك نهارا الا ترى
انهم اذا اقبلوا فتنوا وتسلط الخلق على اولياء الله تعالى في مبدء طريقهم
سنة الله في احبابه واوليائه ولذلك قال الشيخ ابو الحسن رضى الله عنه
الهمى ان القوم قد حكمت عليهم بالذل حتى عزوا وحكمت عليهم بالفقد
حتى وجدوا فكل عز يمنع دونك فنسالك بدله ذلا تصحبه لطائف رحمتك
وكل وجد يحب عنك فنسالك عوضه فقدا تصحبه انوار محبتك قال
ومما يدل على ان هذه سنة الله في احبابه واصفيائه قول الله سبحانه
وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله
قريب وقوله عز وجل حتى اذا استبأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا جاءهم
نصرنا وقوله ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض ونجعلهم ائمة
ونجعلهم الوارثين ونمكن لهم في الارض وقوله تعالى اذن للذين يقاتلون
بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق
الا ان يقولوا ربنا الله الى غير ذلك من الآيات الدالة على هذا المعنى فمن
حالتهم في بدايتهم طامحا ابواهم بن ادم حين ضرب به الجندى فقال

اضرب راسا طحال ما عصى الله وقوله ما فرحت من عمرى إلا ثلاث
مرات كنت في المسجد فاصابني البطن فكنت اقوم واقعد فجاء صاحب
المسجد فامرني ان اخرج فلم استطع لقوة الضعف فخذ برجلي يجبرني
حتى اخرجني والمرة الثانية نزع ما كان علي من ملبوس فلم اره لكثرة
القمل والمرة الثالثة ركبنا في سفينة وكان هنالك مضحك فكان يقول كنا
ناخذ العلاج في بلاد العدو هكذا ويمد يده الى الخي فيهزها فاصعجني اذ لم
ير في السفينة احقر مني قال وهذا شأنهم في بدايتهم علما منهم بوجود البقايا
فيهم فخافوا ان ينتصروا فينتصرون لانفسهم فيستظنون من حين الله فرجعوا
الى وجود الحلم كافرين ايدهم عن الانتصار لعلهم بأفات الانتصار للنفس
وشرعت الحق وعادتهم في اصفياهم كثيرة الاعداء والنصرة منه لهم عليهم
قال الشيخ ابو الحسن رضى الله عنه اذانى انسان مرة فضقت ذرها بذلك
فتمت فرايت يقال لى من علامة الصديقية كثرة اعدائها ثم لا يبالى بهم
ويجب ان تعلم ان النفوس شأنها استكلاء الاقامة في موطن العز والرفعة
فلو تركها سبحانه وما تريد لهلكت فازعجها عن ذلك بما يسلطه عليهم من
اذى الموزين ومعارضة المحاسدين وقال بعض العارفين الصيحة من العدو
سوط الله يضرب به القلوب اذا ساكنت غيره ولولا ذلك لرقد القلب في
ظل العز والجماء وهو حجاب من الله عظيم وصدق رضى الله عنه وهذا الصنع
من حسن نظر الله لاوليائه واحبابه واظهارا لاثار ولايته فيها لقوله سبحانه
الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور فاذا تمت انوارهم
وتطهرت من البقايا اسرارهم حكمهم في العباد وادلهم عليهم فحينئذ يكون
العبد المجتنبى سيفاً من سيوف الله تعالى ينتصرو به الله لنفسه ومن هذا
الباب دعاء سعد على المرأة التي ادعت عليه كذبا اللهم اعم بصرها وامتها في
مكانها فاستجيب له ولما دخل على عثمان رضى الله عنه الدار لطم انسان
زوجته فقال له عثمان رضى الله عنه قطع الله يديك ورجليك وادخلك
في النار فرى ذلك الرجل بالشام وقد قطعت يده ورجلاه وهو يقول دعوة

عثمان استجيب له في اثنين وبقية الثالثة ولذلك قد تلبس احوال
الرجال على عموم العباد فلا تفضل وليا ظلم فصيح على ولي ظلم فانتمصر
او دعما فقد يكون صفح من صفح لعلمه بالبقايا في نفسه ودعاء الداعي
لعلمه بتطهيره من البقايا فدعا انتصارا لربه وقال الشيخ ابو الحسن رضى
الله عنه علم الله ما يقال في اوليائه والصديقين فبدا بنفسه فغضب على
قوم اعرض عنهم فنسبوا اليه الزوجة والولد فاذا قيل في صديق انه زنديق
او قيل في ولي انه غافل عن الله غوى فان ضاق الولي والصديق بذلك
ذمرا قيل له الذي قيل فيك هو وصفك لولا فضلى عليك وقد قيل فيى ما
لا يستحقه جلالى وقال ايضا رضى الله عنه الهالك بهذه الطائفة اكثر
من الناجى ثم قال رضى الله عنه واعلم ان الله سبحانه ابتلى هذه الطائفة
بالخلق ليرفع بالصبر على اذاهم مقدارهم وليكمل بذلك انوارهم وليتحقق
الميراث فيهم ليؤثروا كما اوذى من كان قبلهم فيصبروا كما صبر من قبلهم ولو
كان من اتى يهدى طبق الناس على تصديقه هو الكمال في حقه لكان الاولى
بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صدقه قوم هدام الله بفصله
وحرم من ذلك آخرون حبيهم الله من ذلك فانهقسم العباد في هذه الطائفة
الى معتقد ومعتقد ومصدق ومكذب وانما يصدق بعلمهم وانوارهم من اراد
الله سبحانه ان ياحقه بهم والمعتزف بتخصيص الله فيهم وعنايته قليل لغلبة
الجهل واستيلاء الغفلة على العباد وكراهية الخلق ان يكون لاحد عليهم
شفوف في منزلة او اختصاص بمنته ومن اين لعموم العباد ان يعلموا اسرار
الحق في اوليائه وشروق نوره في قلوب احبابه وسبب هلاك الهالك بهم
ان من اظهرة الله منهم لا بد ان يظهر بباهر المنن وخوارق العبادات
فستغرق عقول العموم ان يعطى احد ذلك غير الانبياء وان تظهر الخوارق
إلا في اهل العصمة وهؤلاء لم يعلموا ان كل كرامة لولى فهي معجزة لذلك
النبي الذى هذا الولي تابع له فظن هؤلاء ان جريان الكرامات على الولي
مساهمة لمقام النبوة وحاشا له ان يشترك النبي والولى في مقام كيف وقد

قال ابو يزيد جميع ما اخذ الاولياء مما هو للانبياء كزق ملحق عسلا
فرشحت منه رشاحة فما انطوى عليه الزق فهو مثل علوم الانبياء وتلك
الرشاحة هي حظ الاولياء منهم ثم قال واعلم رحمك الله ان من اعتر بعز
لم يشاركه في العز فالولياء الله اعزوا بالانبياء الذين اهتموا بهديهم واقتفوا
سبلهم فلا يشاركونهم في عزهم لان بهم اعزازهم الم تسمع الى المولى يقول
ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين فلم يكن اثبات العزة لرسول الله صلى الله
عليه وسلم وللمؤمنين من عبادة يوجب شركة لله في عزة وحكمة الله اقتضت
عدم اتفاق العباد في الولي بل انقسم الامر فيه كما بيناه لما بيناه ولا مراء
وهوانه لو كان الخلق كلهم مصدقين للمولى فانه الصبر على تكذيب
المكذبين ولو كان الخلق كلهم مكذبين للمولى فانه الشكر على تصديق
المصدقين فاراد الله سبحانه بحسن اختياره لاوليائه ان يجعل العباد فيهم
قسمين مصدق ومكذب ليعبدوا الله فيمن صدقهم بالشكر وفيمن كذبهم
بالصبر ولايمان نصفان نصفه صبر ونصفه شكر واعلم انه لعزاة قدر الولي
عند الله لم يجعله الا محجوبا عن خلقه وان ظهر بينهم لانه ظهر لهم من
حيث ظاهر علمه ووجود دلالة وبطن لهم ولايته وقد قال الشيخ ابو الحسن
رضي الله عنه لكل ولي حجاب وحجابي الاسباب فمنهم من كان حجابهم ظهوره
بالسطوة والعزة والنفوس لا تتحمل صحبة من هذا وصفه وسبب ظهور
ذلك الولي بذلك تجلي الحق عليه به فاذا تجلى عليه بصفته ظهر بها
فاذا غلبت عليه شهودا غلبت عليه ظهورا فلا يصحبه ولا يثبت معه الا
من محقق الله نفسه وهواه فقال ومن هذا الصنف كان شيخنا ومولانا ابو
العباس رضي الله عنه لا تجلس بين يديه الا والرعب قد ملا قلبك ومن
خلصه الله من نفسه وهواه فلا يستغرب ظهوره بالعزاي ملك اعظم من
هذا الملك هذا ملك اعز الملوك وجودة افلا ترى انه لم يزل في كل قطر
وعصر اولياء تذلل لهم ملوك الزمان ويعاملونهم بالطاعة والاذعان ومنهم من
يكون حجابهم كثرة التردد الى الملوك والامراء في حوائج عباد الله فيقول

القصير لادراك لو كان هذا وليا ما تردد الى ابناء الدنيا وهذا جور من قائله
 بل انظر تردده اليهم ان كان لاجل عباد الله وكشف الضر عنهم وتوصيل ما
 لا يستطيعون توصيله اليهم مع الزهد والياس مما في ايديهم والتعزز بعز
 الايمان وقت مجالستهم وامرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر فلا حرج على
 من هذا شأنه لانه من المحسنين وقد قال سبحانه ما على المحسنين من
 سبيل قال وهكذا كان سبيل شيخنا القبط الكبير ابي الحسن الشاذلي
 رضى الله عنه حتى لقد سمعت الشيخ الامام مفتي الانام تقي الدين محمد
 ابن علي القشيري رحمه الله يقول سبب جهل الناس وولاة الامر لقدر
 الشيخ ابي الحسن الشاذلي رضى الله عنه كثرة تردده اليهم في الشفاعات
 قال ويجب ان تعلم ان هذا امر لا يقوى عليه إلا عبد متخلق بخلق الله
 قد بذل نفسه واذلها في مرضات الله وعلم وسع رحمة الله فعامل بالرحمة
 عباد الله ممثلاً لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الراحمون يرحمهم الرحمن
 ارحموا من في الارض يرحمكم من في السماء وقد يكون حجاب الولي كثرة
 الغنى وانسياط الدنيا عليه قال بعض المشايخ رضى الله عنهم كان رجل بالمغرب
 من الزاهدين في الدنيا ومن اهل الجود والاجتهاد وكان عيشه مما يصيده
 من البحر وكان الذى يصيده يتصدق ببعضه ويتقوت ببعضه فاراد
 احد اصحاب هذا الشيخ ان يسافر الى بلد من بلاد المغرب قال له هذا
 الشيخ اذا دخلت الى بلدة كذا فاذهب الى اخي فلان فاقرة مني السلام
 وتطلب الدعاء منه الى فانه ولي من اولياء الله تعالى قال فسافرت حتى
 قدمت تلك البلدة فسالت عن ذلك الرجل فدللت عليه في دار لا تصلح
 إلا للملوك فتعجبت من ذلك وطلبتة فتبيل الى هو عند السلطان فازداد تعجبي
 اكثر من الاول قال فهممت بالرجوع وعدم الاجتماع به ثم قلت لا يمكنى
 مخالفة الشيخ فاستاذنت فاذن لي فلما دخلت رايت ما هالني من العبيد
 والخدام والشاراة الحسنه فقلت له اخوك فلان يسلم عليك قال جئت من
 عنده قلت نعم قال اذا رجعت عليه فقل له الى كم اشتغالك بالدنيا والى

كم اقبال عليها والى متى لا تنقطع رغبتك فيها فقلت والله هذا اعجب من
 الاول فلما رجعت الى الشيخ قال اجتمعت باخى فلان قلت نعم قال فما
 الذى قال لك قلت لا شئ قال لابد ان تقول فاعدت عليه ما قال فبكى
 طويلا وقال صدق اخى فلان هو غسل الله قلبه من الدنيا وجعلها فى يده
 وعلى ظاهرة وانا اخذها من يدي وعندى اليها بقايا التطلع قال ومن حجب
 اولياء الله قبولهم من الخلق فاذا قبل الرجل ما يعطى صغر عند الخلق وهم
 لا يكبر عندهم الا من ام يقبل دنياهم ومن اذا اعطى رد عليهم ولعل فاعل ذلك
 انما فعله زندقه وزوافا واستيلافا لقبول العباد عليه وليتوجه بالتعظيم اليه
 في نطاق الاستنارة بالشناء عليه وقال الشيخ ابو الحسن رضى الله عنه من
 طلب الحمد من الناس بترك لاخذ منهم فانما يعبد نفسه وهواه وليس من
 الله فى شئ ومما قد يصد عتول العموم عن اولياء الله تعالى وقوع زلة
 ممن تزى بزيمهم وانتسب الى مثل طريقهم والوقوف مع هذا حرمان ممن
 يقف معه وقد قال الله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى فمن اين يلزم
 لما اساء واحد من الجنس او ظهر على عدم صدقه فى طريقه ان يكون
 بقية اهل تلك الطريق كذلك واشد حجاب يحجب عن معرفته اولياء
 الله تعالى شهود المائلة وهو حجاب قد حجب الله به الاولين قال الله تعالى
 حاكيا عنهم ما هذا الا بشر مثلكم ياكل مما تاكلون منه ويشرب مما تشربون
 وقال سبحانه وتعالى مخبرا عنهم ابشرا منا واحدا نتبعه وقال سبحانه وتعالى
 وقالوا مال هذا الرسول ياكل الطعام ويمشى فى الاسواق واذا اراد الله ان
 يعرفك بولى من اولياء الله تعالى طوى عنك شهود بشريته واشهدك وجود
 خصوصيته ثم قال رضى الله عنه فى وصية له وارشاد اعلى بها صرح النصيحة
 وشاد اياك ايها الاخ ان تصغي الى الواقعين فى هذه الطائفة والمستهزئين
 لثلاث سقاط من عين الله وتستوجب المقت من الله فان هولاء القوم جلسوا
 مع الله على حقيقة الصدق واخلاص الرفاء ومراقبة الانفساس مع الله
 سلخوا قيادهم اليه واثقا انفسهم سلا بين يديه تركوا الانتصار لانفسهم حياء

من ربوبيته لهم واكتفاء بقيومته فقام لهم باوفى ما يقومون لانفسهم وكان
 هو المحارب منهم لمن حاربهم والغالب لمن غالبهم ولقد ابتلى الله تعالى هذه
 الطائفة بالحاق خصوصا اهل العلم الظاهر فقل ان تجد منهم من شرح
 الله صدره للصديق بولى معين بل يقول نعم نعم ان الاولياء موجودون ولكن
 اين هم فلا تذكر له احدا الا واخذ يدفع خصوصية الله فيه طلق اللسان
 بالاحتجاج عاريا عن وجود الصديق فاحذر من هذه صفتهم وفرونتهم
 فرارك من الاسد وقال النادى رحمه الله تعالى قيل للشيخ ابنى العباس
 السبى رضى الله عنه ما للعلماء يكرهونك ويعادونك فقال لاني مومن بخبر
 الله تعالى حيث يقول وما انفقت من شيع فهو يخلفه وهم غير مومنين بذلك
 قل وكان يقول ركن العلماء الى الدنيا وبخلوا بها وغلبوا جانب الرجاء وفيهم
 يقول الله تعالى فخلف من بعدهم خلف الى قوله اجر الصالحين وقال
 الشيخ ابو الحسن الششتري رضى الله عنه في رسالته المنكرون على هذه
 الطائفة ثلاثة اصناف ارباب الدنيا واتباعهم والجامدون من الفروعية
 واتباعهم والمتعمقون في الاعمال المتعمسون واتباعهم اما ارباب الدنيا فان
 الفقراء اصداقهم لثرت ثيابهم وقلته جاههم والصدية في ضده الدنيا تورث
 القساوة وطول لامل وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور واتباعهم يمشون في
 مرضاتهم وقالوا ربنا انا اطعنا ساداتنا وكبراءنا فاضلونا السيلا واما الجامدون
 من الفروعية فانهم يعتقدون لاحاطة بالشرعية وينكرون على من ترك
 طريقهم وتتبعهم العوام على ذلك والاحاطة بالشرعية متعذرة وقد انصف
 الامام مالك رضى الله عنه حين قال له الرشيد اريد ان احمل الناس
 على ما في الموطا فقال لا فان الصحابة رضى الله عنهم تفرقوا في الامصار
 وعند كل واحد علم واما المتعمقون في الاعمال المتعمسون فقد فتتهم الشيطان
 بروية اعمالهم التي يتصنعون فيها ويرتكبون فيها ناموسا وطرقا يعظمهم
 الناس لاجلها وظاهرها الحسن فهم يبغيضون الفقراء لعدم تصنعهم في
 اعمالهم فان الفقير اذا راي عمله اشرك واذا راي انه قد اخلص احتاج

الى اخلاص يخلصه من شرك نفسه قلت وما ذكرناه آنفا في حق
اهل العلم الظاهر من مقالات فيما يعتمدون به هذه الطائفة الجليلة من
منافرة ومقالات لا يعتقد ان ذلك المورد كلهم على جهة العموم يردونه او
انهم جميعا اذا ذكر الصوف بلسان عملهم يردونه بل فيهم المقبل والمعرض
والمسلم والمعرض والناكس على عقيبه جريا على مقتضى اعتقاده والعاكف
على تعظيم القوم لصحة قواعد اعتقاده قال الامام الشافعي في روض رباحينه وام
يزل العلماء الصالحين رضى الله عنهم قديما وحديثا يعتقدون ط. ثقة الصوفية
ويزورونهم ويتبركون بمجالستهم ودعاتهم وآثارهم من ذلك ما جاء عن
الامام سفيان الثوري رضى الله عنه في مجالسته لرابعة رضى الله عنها
وتادبه معها وبها وما جاء عن الامامين الشافعي واحمد رضى الله عنهما
في مجالستهما لشيبان الراعي رضى الله عنه وحكايتهم المشهورة معهما قال
فقد روينا ان الامام احمد رضى الله عنه كان عند الامام الشافعي فجاء
شيبان الراعي رضى الله عنه فقال احمد اريد يا ابا عبد الله ان ائبه هذا
على نقصان علمه ليستغل بتحصيل بعض العلوم فقال له الشافعي رضى الله
عنه لا تفعل فلم يقنع فقال لشيبان رضى الله عنه ما تقول فيمن نسي
صلاة من خمس صلوات في اليوم والليلة ولا يدري اى صلاة نسيها ما
الواجب عليه يا شيبان فقال شيبان رضى الله عنه يا احمد هذا قلب
غفل عن الله تعالى فالواجب ان يودب حتى لا يغفل عن مولاه فغشى على
احمد رضى الله عنه وفي رواية اخرى فالواجب ان يودبه باعادة الخمس فلما
افاق الامام احمد رضى الله عنه قال له الامام الشافعي رضى الله عنه الم اقل
لك لا تحرك هذا وفي رواية اخرى انه ساله عن الزكاة ايضا في كم تجب
فقال شيبان رضى الله عنه اما على مذهبكم فتحجب في كذا وكذا
وفي البقر في كذا وكذا وفي الغنم في كذا وكذا وفي الفضة في كذا وكذا وفي
الذهب في كذا وكذا واما على مذهبي فالكل له قال وكذلك روينا انه
لجناز ابو العباس ابن شريح الفقيه الامام الشافعي المذهب الملقب بالبايز

لاشهب مجلس الاستاذ ابي القاسم الجنيد رضى الله عنه فسمع كلامه
 فقبل له ما تقول في هذا فقال لا ادرى ما اقول ولكنى ارى لهذا الكلام
 صولته ليست بصولة مبطل وما مات ابن شريح رحمه الله حتى اعتقد
 الصوفية واستحسن طريقهم رضى الله عنهم وقال بعضهم حضرت مجلس
 ابي العباس ابن شريح رحمه الله فتكلم في الفروع والاصول بكلام حسن
 عجبته منه فلما راي اعجابي قال اتدرى من اين هذا هذان بركة مجالستي
 ابا القاسم الجنيد رضى الله عنه وقيل لابى القاسم الجنيد رضى الله عنه
 ممن استفدت هذه العلوم فقال من جلوسى بين يدى الله تعالى ثلاثين
 سنة تحت تلك الدرجة واثار الى درجة في داره وروى ان ابا المعالى
 امام الحرمين رضى الله عنه كان يدرس يوما في المسجد بعد صلاة الصبح
 فمر عليه بعض شيوخ الصوفية ومعه اصحابه من الفقهاء وقد دعوا الى
 بعض المواضع فقال امام الحرمين في نفسه ما شغل هؤلاء الا لاكل والرقص
 فلما رجع الشيخ من الدعوة مر عليه وقال يا فقيه ما تقول فيمن صلى الصبح
 وهو جنب ويقعد في المسجد ويدرس العلم ويغتاب الناس فذكر امام
 الحرمين انه كان عليه غسل ثم حسن اعتقاده بعد ذلك في الصوفية رضى
 الله عنهم وفي هذا القدر من هذه الزواجر اعظم نكاية للمنتقد واکرم كفاية
 يطمئن بها قلب المعتقد وتأخير القول فيها انسب الى ما اعتقد له الباب
 وادعى الى استمالة قلوب ذوى الالباب ولكن لا بد من صرف العناية
 الى ارداف ذلك بحكايات صحيحة واخبار في هلاك المستعرض لاذية
 القوم رضى الله عنهم صريحة تلين لسماعها القلوب القاسية وتتحرك لها
 سفن الهمم التي هي في مراسى الغفلة واسية فمع الترغيب تهيب ومع
 الابعاد تقرب والنفس اذا سكنت الى مساكنة الكسل والتسوييف انما
 تزاح عنها ظلم لاغيار ببارقة التخوييف وبذكرها يعلم صدق انتصار الله
 لاوليائه وحقيقته معالجة للانتقام ممن تعرض لاذية اصفائه ونكمل
 طرز محاسن حلتها الفاتكة بذكر حكايات عروضية سابقة لها في الترتيب

ولاحقة فيحصل بذلك تمام النفع والدفع ويعلم المخذول قدر ما بين
 الخفض والرفع فمن ذلك عن شيخنا الكامل مفرع الايامى والارامل ما حدثنى
 به الحاج ابو عبد الله محمد بن سالم المراتى الجزرى وكان على ما تعرفت
 من حاله صدوقا ومن الاقدمين فى معرفة الشيخ رضى الله عنه على ما حدثنى
 به هو وغيره قال لما انتقل الشيخ رضى الله عنه فى بداية امرة الى الفندق
 الذى هو اليوم زاويته المباركة وكان حينئذ عامرا بسكانه كسائر الفنادق
 وفيه مخنت بيده المفاتيح فكان المسكين كثير الاذاية للشيخ رضى الله عنه
 بالفعل والقول متعرضا لذلك فى غالب اوقاته واحواله والشيخ رضى الله
 عنه مع ذلك كله يجامله ويحاسنه قال فلما رايت من المخنت المذكور
 ما رايت من قلته المبالاة بحال الشيخ وعدم اكتراثه بامره ساعنى ذلك
 فكنت اهم ان اوقع به المرة بعد المرة لكثرة ما ارى منه من سوء الادب
 مع الشيخ رضى الله عنه قال وكان عندى فى حانوتى صانع له كفاية
 فقلت له يوما وقد ضاق من امرة صدرى وعيل بتكرار ذلك منه صبرى
 اريد منك ان تمسك هذا المخنت وتضربه حتى لا تدع فيه حراكا
 فتكفل لى بذلك فلما كان فى بعض الايام دخل الصانع المذكور للفندق
 والشيخ هنالك جالس فلم يزل مع المخنت الى ان اوغر صدره واطهر منه
 بسبب حمية نفسه ما فيه حروشة له فمد يده اليه والقاء بين رجليه
 فى الارض ولم يزل يضربه الى ان كاد يقطع حراكه وخرج للحانوت
 وتركه قال فخن فى عملنا واذا بالمخنت افاق وجاء فى الحانوت ودعانى
 للحاكم ليتقم له بزمه منى فحملنى خوف العقوبة على ان نزلت للفندق
 واخبرت الشيخ بانه دعانى للحاكم واطهرت له الجزع والخوف فقال لى
 رضى الله عنه اتركه يمشى فى لعنة الله قال فوالله مارىء المخنت من
 تلك الساعة ولا علم له خبر الى الآن ولم يعلم احد لامره عاقبة وكانما
 الارض ابتلعته وترك قشه وسائر حوائجه بالفندق وذهب الى حيث
 القت رحلها ام قشعم وارج الله تعالى وليه من اذاه وانتقم له ممن كان

آذاه فنعوذ بالله من سوء قضائه والتعرض لغضبه وليأتمه ويشهد لعدم
 تلافى تلافى هذا المخذول وقلة العثور من امره على خبر منقول ما ذكره
 الشيخ ابو محمد عبد الله اليافعي رضى الله عنه في كتابه في خلاصة المفاهيم
 عن الشيخ لاصيل ابي الطاهر ابن الشيخ الجليل ابي العباس احمد بن
 علي الصرصري رضى الله عنه قال سمعت ابي رحمة الله عليه يقول
 مر الشيخ حماد الدباس رضى الله عنه ببعض قرى بغداد فرأى بعض امراء
 الدولة المستظهرية راكبا سكرانا فانكر عليه فخط عليه كالمير فقال الشيخ
 يا فرس الله خذيه فعدت به فرسه كالبرق الخاطف يسبق البصر وفقد
 ولم يعلم اين ذهب وبعث الخليفة الخيل وراءه فلم يسمع له بخبر ولم
 يقف له على اثر فقال الشيخ تاج العارفين ابو الوفاء رضى الله عنه وعزة
 من له العزة لم تستقر به فرسه دون بر ولا بحر ولا سهل ولا وعرق
 ذهبت به الى وراء جبل قائ ومن ثم يبعث فاعر سمعك هذه الحكاية
 واعلم بها وبمثلها تصرف اهل الولاية ومن ذلك عن شيخنا الحجة وعامدنا
 الذي اوضحت مناقبه المحجة ما حدثني به ابن عون المذكور وغيره قال
 كان رجل قتال يجلس للعمل غربى جامع الزيتونة عمرة الله تعالى يلتقب
 كتوت وكان يؤذى الشيخ رضى الله عنه اذاية صريحة يواجهه بها كلما
 رآه فكان اذا سمع كلام الشيخ رضى الله عنه يقول بمراى منه ومسمع الثور
 يزوك فوق السطح فيقول له الشيخ رضى الله عنه الثور يصبح مذبوحا
 فاصبح المسكين بعد مدة طويلة مذبوحا لا يعلم له قاتل والعياذ بالله تعالى
 نسأل الله العافية من بلائه ولا من من سخطه لسخط اصفيائه وذكر الشيخ
 اليافعي رحمه الله تعالى انه تخصص خادم الشيخ ابي الغيث المشهور
 رضى الله عنه وغللام السلطان فضرب خادم الشيخ غلام السلطان فبلغ
 ذلك السلطان فامر بخادم الشيخ فقتل فبلغ ذلك الشيخ ابا الغيث رضى
 الله عنه فاطرق ساعة ثم قال ما لي وللحراسة انا انزل من المشايخ
 واترك الزرع فقتل السلطان في ذلك الوقت فجاء ولده الملك المظفر الى

الشيخ المذكور رضى الله عنه مستغفرا ونعله على راسه او قال فى عنقه
 فقال له الشيخ ما تريد قال الملك قال رضى الله عنه وليتك قال والمشباب
 بكسر الميم ثم الشين المعجمة ثم الباء الموحدة مكررة قبل لالف وبعدها
 يعنى مكانا عاليا من خشب منصوبة فوقها عريش يجلس عليه حارس
 الزرع فاحضر اصاحك الله قلبك لما نلتوه من هذه الزواجر عليك ونمليه
 طلبا لصلاحك على السنة اقلام تنهيه اليك وقس رجاءك فى ذلك بخوفك
 وسلامتك المرجوة بحسبك واركنكب انهج طريق تلاحكك بالسلامة وتدخلك
 تحت كنف اهل الكرامة نسأل الله لذلك سبيلا سألته وهمة لا يثاقل
 فترات العزمت قابله ومن ذلك عن شيخنا المسكين المطاع وعادنا الذى
 تارج نشر عميرة وضاع ما حدثني به ابن عون المذكور عن الشيخ ابن غراب
 رحمه الله تعالى قال كان فى بيت من بيوت الطبقة العليا التى فوق
 بيت الشيخ رضى الله عنه من الفندق الذى هو اليوم زاويته الكريمة
 رجل اندلسى تاجر وكان المسكين كثير الاذية للشيخ رضى الله عنه مستهزئا
 به مزريا بحاله ولم تزل به اذايته الى ان احتضر فقبا فى قاعة بيته
 التى هى سقف بيت الشيخ والقى عليه من هنالك نجاسة فى آنية عنده
 معدة لذلك فلم يزد رضى الله عنه على ان قال ايش هذا الكفر وسكت
 عنه ثم ان الاندلسى المذكور سافر فى البحر للانندلس وترك من ماله
 بتونس قدرا له بال فاحذ اسيرا ومات فى ارض الكفر تحت ذل الامر
 واستولى من له الامر بتونس على مشروكه كله والعياذ بالله تعالى فاين
 انت عن سماع هذا يامن اذا دعتك العبر ثقاس وان بدت له انوار الهدى
 اطرق لرمذ بصيرته وثناص قد آن لك ان تراجع لطلب السلامة نهاك
 وتقبل يمين من عن سوء ادبك نهاك وان انت ابيت إلا اذاية لاولياء
 الله وطعننا وتكاتف طبعك عن المراء وقد قرب لك المعنى ففص الله اذا فاك
 وهيا لصفع النقم قفاك ونحن نعوذ بالله جل جلاله من اليم اخذه وموبق
 سخطه المبلغ الى سقوط العبد من نظر مولاه ونبيذه وفى خلاصة المفاسر

للامام اليافعي رحمه الله تعالى ان الشيخ العارف ابا عبد الله محمد بن
 ابي الحسين المخزومي ذكر بسنده المتصل انه كان رجلا من وجوه اهل
 سنجار كثير الرقعة في الاولياء السالفين رضى الله عنهم اجمعين فلما حضرته
 الوفاة جعل يتكلم بكل شيء إلا بالشهادة فاذا قيل له قل لا اله الا الله
 يقول لم يؤذن لي في ذلك فصج الناس واتوا الى الشيخ سويد السنجاري
 رضى الله عنه فاتاه وجلس عنده واطرق مليا ثم قال له قل لا اله الا الله
 فقالها وكررها مرارا فقال الشيخ انه عوقب بذلك لوقيعته في الاولياء
 السالفين واني شفعت فيه فقبل لي قد شفعتك فيه ان رضى عنه اوليائونا
 السالفون فدخلت المحصرة الشريفة واستوهبت ذنبه من معروف الكرخي
 والسري السقطي والجنيد والشبلي وابي يزيد وغيرهم رضى الله عنهم فاطلق
 لسانه بالشهادة قال فقال الرجل اني كلما اردت ان اتشهد وثب شيء
 اسود وشد الثقل على لساني ومنعني النطق وقال لي انا وقيعتك في اولياء
 الله تعالى ثم جاء بعده نور يتلالا فطرد ذلك السواد عني وقال لي انا رضاء
 اولياء الله تعالى عنك وها انا انظر الى خيول من نور بين السماء والارض قد
 ملأت الجو عليها ركبان من نور مطرقة رعوهم مليية يقولون سبح قدوس
 رب الملكة والروح قال وما زال ذلك الرجل يلج بالشهادتين حتى مات
 رحمة الله عليه فانظر رحمك الله بواردات حنانه وعطفه وعاملتك في
 الدارين بنفحات فضله ولطفه كيف هدد هذا بسوء الخاتمة والعياذ بالله
 عند رأس المنقلب وكاد على اعز بضائعهم لولا العناية السابقة يغلب لكنه
 رحم لحسن سابقته بشفاعته هذا الكامل فكيف ايقظك الله حال موزي مختصر
 بين ضعفته لارامل نسال الله ان يجعلنا ممن صفا في محبة اوليائه ورده
 وخلص من شوائب الكدر ولاوه الصميم ووده ومن ذلك عن شيخنا الذي
 كمل في سماء السموات بدره وعلا في مقامات المقربين قدرة ما حدثني به
 ابن عون المذكور قال كان الشيخ رضى الله عنه ربما يقول كالتوردة انا
 معك يا ابن الفلال ولا نعلم له في ذلك مرادا ثم انه رضى الله تعالى عنه

نادى يوما ولد اخيه الشيخ ابا محمد عبد الله بكسر دال عبد رحمه الله وهو
 نائبه حيثذ في امر الزاوية فلما وقف بين يديه زجرة وقال يا عبد الله
 هكذا مرتين او ثلاثا هذه البطن المشومة احوجتك الى من يردنا حلالف
 وخنازير ثم قال رضى الله عنه انا حصدت ابن قليل الهم من الجدر قال فلما
 رايت انحراف الشيخ رضى الله عنه سألت النائب المذكور عن موجب
 ذلك فقال انه عرضت لى عند ابن قليل الهم حاجة وكان حيثذ صاحب
 التنفيذ بافريقية فكلمته فى قضائها فكان من خطابه لى ان قال حصرتم
 لنا حلولا فى خشة وصرتم تطرملون علينا به يريد الشيخ رضى الله عنه
 قال فلم يمهض المذكور إلا ايام قلائل واوغر الله عليه صدر السلطان فاخذة
 اخذة رابية لم يترك له فيها سبدا ولا لبدا من جميع ممولاته وسائر
 ممتلكاته واهين لاهانة البالغة ومثل به المثلة الدامغة وما زال المسكين
 فى دار الثقاف والتشكيل الى ان اخترتم منيته وحسبنا الله ونعم الوكيل
 فاصغ يامن يرى الجذب بعين ازرائه هزلا وولاية الولاية لانطماس بصيرته
 عزلا واجهد وانا النذير العريان فى خلاص نفسك المسكينة وتمالق بين
 ايدى صالحى عبادة والقهم عليك الوقار والسكينة فلعمرى ما لشل
 صلاحك من مفرق وان جموعة ولا لسرير سوددك من واضع ان رفوعة
 من الله علينا بمحبتهم التى هى جماع الخير كله وجامعة معتائر النصف بها
 ومفرقة كتاب همومه وثكله وفى خلاصة المفاسد عن بعض الشيوخ
 لاجلة ان الشيخ الكبير يوسف ابن ايوب الهمداني رضى الله عنه يتكلم
 يوما على الناس فقال له فقيهان كانا فى مجلسه اسكت فانت مبتدع
 فقال لهما اسكتا لا عشتما فماتا مكانهما قال وكان هذا الشيخ الجليل قد
 انتهت اليه تربية المريدين بخراسان وكان له القدم الراسخ فى علوم
 المعارف والباع الطويل فى الاحكام الشرعية ولايضاح الجلى عن مخفيات
 الخواطر والفعل الخارق فى التصريف الظاهر نفع الله به واعاد علينا من
 بركاته فانظر سدد الله فى مرامى التوفيق سهمك واجزل حظك من قسم

سعادته ووفر منها سهمك الى سوء عاقبة من ادبر عن اعتقادهم الحسن
واعرض وتعرض بالطعن والرد لوفود كراماتهم الجليلة واعترض هل تجد له
عند اخذ الله من دافع او تقبل فيه عند نفوذ سهم القدر بهلاكه شفاعة
شافع نسال الله ان ياخذ بنواصينا الى ما فيه رضاء ويوفقنا من امر القوم
الى ما يحبه ويرضاه ومن ذلك عن شيخنا الملاذ وكهفنا المنيع العياذ ما
حدثني به غير واحد ان الشيخ الفقيه لاوحد ابا علي منصور ابن الشيخ
الكبير الشهير ابي الحسن علي بن عثمان البجائي نور الله ضريحه وقدره
روحه كان كثيرا ما يقع في الشيخ رضى الله عنه ويصرح بالانكار الفضيع
عليه ويشيع ذلك في المجالس الجمهورية والمشهد السلطانية وتلك
طريقته المعروفة وسيله التي هي منه مالوفة فانه رحمه الله كان شديد
الصلوة وله في ميادين الكلام ايما جولة وانتهى امره الى ان تكلم بالانكار
على الشيخ في مجلس الخليفة مع الفقيهيين الجليلين الصديرين الكاملين
قاضي تونس اذ ذاك وقال لهما رجعت تونس قرية ثور فوق سطح
يزوك وانتم سكوت يريد الشيخ رضى الله عنه فاما قاضي الجماعة منهما
السيد القسطنطين فلم يجبه عن هذا بشي واما قاضي الانكسحة الفقيه
الحجة ابو علي عمر القاجاني فانكر عليه بالتي هي احسن هذا التشنيع
وانفصل المجلس ثم بعد مدة اجتاز الفقيه السيد ابو علي المذكور مع بعض
ارباب الدولة تحت مقام الشيخ رضى الله عنه فنادى مساترة فلما وقف
قال له رضى الله عنه حصل راس الكلب في الجرة وهو رحمه الله
يسمع فلما انفصلا قال له يا سيدى ما اراد الشيخ بهذا الكلام الا انت فلو
رجعت عن انكارك فلم يقع منه كلام الشيخ موقعه من قلوب الناجين
فكانت عاقبته عن قريب لما هو معلوم مشهور من اخذ الخليفة له والكبس
عليه الى ان مات وهو بدار الثقاف رحمه الله تعالى فانظر رحمك الله هل
تجد منك لهذا الداهم اذنا واعية او قابلية قابلة فصائح هي الى ساحل
السلامة داعية هذا رجل من العلماء الاكابر والفضلاء الاشاهر قد لسته

عقارب لا انتقام وهو يرى انه انما تحرك لله وقام وليته بعد على بساط
التسليم اقام فما ظنك بمن طمس الجهل بصيرته وسودت بوائق الخذلان
سريرته فان ادبر باحظ نفسه لامارة وان اقبل فما له في مأثر اهل التوفيق
امارة وهو في اذائية اولياء الله ابدا طلق اللسان كانما يرجو على جرائم
اساءته غنائم لاحسان وهو انما يسعى كما قيل لحنقه بظلفه ويجدع ثارن
انفسه بكفه نسال الله السلامة الدائمة والمنة التي لا تبقى معها لائمة
وفي خلاصة المفاهيم عن الشيخ العارف عبد اللطيف بن احمد البغدادي
الفقيه رحمه الله تعالى قال قصد الى الشيخ عثمان رضى الله عنه رجلا
من البطايخ احدهما اعمى والآخر مجذوم ليدعوا لهما بالعافية فلقيهما رجل
معافى ليس به عاقبة فسالهما عن قصدهما فاخبراه فقال لهما ان هذا
الرجل ما هو عيسى بن مريم ووالله لو شاهدته وقد ابراكما لما صدقته
واتى معهما فلما وصلوا الى الشيخ عثمان رضى الله تعالى عنه قال يا اعمى
ويا مجذوم انتقلتا منهما الى هذا فابصر لاعمى وبرى المجذوم وعسى المعافى
وتجذم فقال له الشيخ رضى الله عنه ان شئت الآن صدق وان شئت
لا تصدق فانصرفوا من بين يديه على هذه الحالة نسال الله الكريم العفو
والعافية في الدين والدنيا والآخرة قال وكان الشيخ عثمان هذا رضى الله
عنه من اعيان العارفين واكابر المحققين على المقامات كثير الكرامات بحر
الحقائق والعارف معدن الاسرار والطائفة له القدم الراسخ والتمكين
الشريف والجلالة العظمى والمحل لاسمى والتصريف رضى الله عنه ونفع به
فتامل عاملنى الله واياك بعوارف معروفه وكتب لى ولك لآمان من نكبات
الدهر وكرات صروفه ما يرمى به المؤذون لاولياء الله المعادون ويسلط
عليهم من النقم المتلفة ولا جرم لولئك هم العادون فنسال الله جل جلاله
هدايته وتوفيقه وثبات ما ندعيه من محبة اوليائه وتحقيقه ومن ذلك
عن شيخنا الارضى وصارمنا لا وحدثني ما حدثني به ابن عون المذكور
وهي قضية مشهورة قال كان الشيخ رضى الله عنه يمنع المتصرف في دار

لايمته التي هي ملاصقة للزاوية من جميع ما يحدث فيها من بناء وغيره
 ويقول الدارلى فاتفق انهم ارادوا ان يصلحوا فيها بعض ما يحتاج
 الى الرم والاصلاح فمنعهم من ذلك على عادته فانهنوا علم منعه للشيخ
 الفقيه السيد ابي عبد الله محمد الميرزا رحمه الله وكان حينئذ امام جامع
 الزيتونة فجاء الى الدار المذكورة وجلس على سطحها واجهها للشيخ وامر
 البنائين بالعمل فرماه الشيخ بالحجارة ومنعهم مما ارادوه فقال له الامام
 المذكور باي وجه تمنع بناء هذه الدار وهي حبس على لايمته فقال له
 الشيخ ومن هو الامام ثم انه رمى الامام بحجر اراد الحيدة عنها فستطت
 عمامته من راسه فانف لذلك وتحامل على الشيخ بالقول والفعل ودعا
 للقاضي وهو حينئذ الشيخ الفقيه الصدر ابو عبد الله محمد بن عقاب رحمه
 الله فقال له الشيخ تدعني للمخصى هكذا وانا ندعيك للاغوال ثم قال
 له الشيخ انت منك المخصى وانا هذه الصومعة مني يريد صومعة جامع
 الزيتونة والجامع مني والزلاج مني والسموات مني والعرش مني والكرسى مني
 والماء مني ثم ان الامام انهى الامر الى القاضي فارسل الى نائب الشيخ وهو
 ولد اخيه المذكور وخطبه في المسالة فقال له لا قدرة لي على مراجعة
 الشيخ في ذلك ولا طاقة لي بمعارضته في امر من الامور فقال القاضي فاذا
 ينزل حب او كرة وتحكم فيه الشريعة فقال له ولد اخ الشيخ المذكور هذا
 شئ معجز منه القاضي القسطنطيني قبلك وقد كان لاقى منه امورا عظيمة
 فاغر صدر القاضي بذلك فامر كل من كان بين يديه من الاعوان ان
 ينزلوا الشيخ من مكانه كرها فوصلوا اليه والقى بعضهم بيده في حزام
 الشيخ وهو رضى الله عنه لا يزيد الامر عنده ولا ينقص وكان في المسالة
 طويل وعريض وانفصلت ولم يصلوا منه الى ما ارادوه ثم ان الامام المذكور
 لم يمض له الا زمن يسير وايام قلائل دون العشرين يوما ومات رحمه الله
 تعالى وكان الشيخ رضى الله عنه قال له عند مكلمته اياه والله لولا انك
 منى لاهلكت اراد والله اعلم مراعاة والده فانه كان من الصالحين واما

القاضي المذكور فقال لي عنه كنت عند الشيخ يوما فامر احد خدمته
 باحتفار ساقية صغيرة بين يديه في تراب السطح وامره بايقاف حجرين
 عند طرفي الساقية ثم قال رضى الله عنه وقد صار ذلك في صورة قبر هذا
 قبر المخيصي يزيد القاضي المذكور فعن قريب اصابه مرض البطن وطل
 به الى ان ادخله قبره وذلك لمدة اشهر من الواقعة رحمه الله تعالى قال
 وكان ولده محمد يتردد الى الشيخ رضى الله عنه في اثناء مرض والده باذنه
 لعلمه بان مصابه منه ويقول لي كلما سألته عن حال مرض والده ما اشوم
 علينا مسالة السراقى يريد الامام المذكور رحمه الله تعالى فتفقد رحمه
 الله من مضمرات خبايا شرك غيبك ولا تنس اذا نشرت لديك صحائف
 احاديث اهل الولاية عينك واكتحل عيد مشاهدة طلعة احوالهم بسائهم
 لا ادب وكن في مقدمات طلائع من بادر لغنائم رضاهم وانتدب ولا تكن
 ممن حجه في مذاهب القوم لسوء حظه منهم سقيمة واسلك بنفسك
 معهم في سائر تقلباتك طريقتك المستقيمة وايك ثم اياك من شوم
 الشرح لهم وارتابك فكم فتى زلت به قدمه فكانت سبب عطبه وانتكابه
 نسأل الله الكريم الذى بيده مفاتيح خزائن الفتح والواهب ان يسلك
 بنا لرضا اوليائه اسعد المسالك والمذاهب وفي خلاصة الفاخر عن الشيخ
 ابي الحسن الجوشنى رضى الله عنه قال حضرت سمعا مع سيدي الشيخ
 علي بن الهيثم رضى الله عنه وحضر جماعة من المشايخ والصالحاء والفتهاء
 والقراء فلما اخذ المشايخ بحظهم من السماع انكر عليهم الفقهاء والقراء
 ببواطنهم فعلم الشيخ علي بن الهيثم ذلك فطاف عليهم وكلما قابل منهم
 رجلا نظر اليه فيفقد جميع ما في صدره من القرآن والعلم حتى اتى على
 آخرهم فانصرفوا ومكثوا كذلك شهرا ثم اتوا اليه كلهم وقبلوا رجليه واستغفروا
 الله تعالى فامرني فعددت لهم سماطا فاكلوا واكل الشيخ معهم ولقم كلا منهم
 لقمة فوجد كل منهم ما فقده مع تلقيم الشيخ له تلك اللقمة وانصرفوا
 مسرورين والحمد لله رب العالمين فانظر شرح الله لتعظيم اوليائه صدرى

وصدرك وطهر من ران الشكوك سرى وسرك اذا كان السلب عندهم عقوبة
اعتراض عرض بالباطن فما عقوبته من هو على مستهجن اذايتهم قاطن اماذنا
الله واياك من ذلك وسلك بالجميع لمحبتهم احمد المسالك ثم اعلم اكرمك
الله بطاعته وجعلك ممن خص بالتوفيق وبطاعته ان فيما ذكرناه من هذه
الحكايات مقنعة لاولى الالباب ومقنعة لمخدول عليه من التعرض لاذاية
اولياء الله جلباب وقد اوضحنا بها وبما قبلها من كلام اهل الحقائق طرق
الممالك وكشفنا بيسير الصديق فيها عن محبي النصيحة فما يهلك بعدها على
الله إلا هالك ولنرجع الآن الى ما نحن بصدده مستوهين الحق جل جلاله
في هبوب نسيمات مددة فهو الكفيل باسعاف المقاصد واسعاد القاصد

* الفصل الاول في اثبات ما انتهجه *

* رضى الله عنه من هذه الطريقه * والاشارة *

* في ذلك الى ما يفهم الحقيقه *

اعلم ايظ الله عزمتك وكشف عنك بفضلهم ازمتك انا قدمنا اولا حسن مذهب
الشيخ رضى الله عنه في بداية امره وذكرنا ما كان عليه من الخير والعبادة
وصلاح الحال وملازمة الجماعات والجمعات وحضور مجالس العلم ومحبة
العلماء والصالحين والزهد فيما في ايدي الناس ولاشتغال بتلاوة القرآن واجتذال
النفس في خدمة المساجد والزوايا والاخوان ومواضع القرب كمدافن
الصالحين وزيارة من يشار اليه منهم حيا او ميتا مع العفاف وعلو الهمة
عن مشاكسة ابناء الدنيا لئيل ما في ايديهم وملازمة الصمت والحياء والوقار
والسكينة والفرار عن الناس وانفرادة بماكن الخلوة والوحشة دون اماكن
الايناس مع ما كان عليه من الشفقة والرحمة والحنان والعطف والبرقة
واللين وخفض الجناح لسائر عباد الله وتعظيم سائر اهل موضعه له وتوسمهم
الصلاح والخير فيه وعدم اشغال نفسه بامور الدنيا إلا ما فيه نوع مجاهدة
وقمع هوى وقهر نفس وكسر شهوة واستمراره على ذلك مع كمال الاستقامة

في حالي الظعن والاقامة لا منازع لنا في اثبات حميد هذه الاوصاف له
 رضى الله عنه ولا مدافع وكل من يعرفه في بداية امره بهذه الصفات
 الجليته هو عنده موصوف وبباهر حلاما هو لديه معروف ثم بعد طرود
 واردات الاحوال عليه وانتهائها اما بطريق الجذب او السلوك اليه خفى
 عن ادراك عقول الصعفة امثالنا امره وانهم عن سائر الخليفة الا ارباب
 الحقيقة سره لا سيما وقد اخذ في تخريب العادات وزايل في الظاهر ما عهد
 منه في كثير من العبادات فمن الناس من اخرجهم لظاهر ذلك عن الطريقة
 ومنهم الواقف لحيرته والمثب له الحقيقة لكن حين اخفى الله سره بحائل
 كثف عن مدركات العقول واطهر غيرة على نفيس احواله ستر التلون
 المتخالف للسنن المعقول سرى معنى من ذلك السر العجيب الى كثير من
 القلوب فامال بالتشوف اليه لاحداق واعتدى رضى الله عنه وللناس به
 تعلق واحداق وامره الباهر كلما تقادم في ترقى وصعود وكوكب كماله في
 سماء سموة ابدا مقارن للسعود وحال الملبس البائس وان حسنت مباديها
 فهي سريعة لاستحالة ودوام صلاحها مع تطاول الزمان لا يكون الا لمن
 له مع الله حالة فحسب المصدق بكرامات الاولياء في علو مقام الشيخ
 هذا القدار ولا حيلة لي في انهاض من اقعدته بعد ذلك المقدار ثم ان
 طريقتهم رضى الله عنه وان خلص في محك النظر ابريزها فعد يعسر من
 على سائر طرق القوم تميزها فاعلم جبر الله قلبك واعلى بمنه كعبك ان الشيخ
 رضى الله عنه في عزيز احواله دائر بين الملامية والقنسدريية فاننا اذا
 اخذناه بمجرد وصف اخفاء اعماله دون وصف التخريب المتصف به وقلنا
 انما لم يظهر لاهل اعمال استلذاذا منه بكتمتها واستيحاشا من ظهورها كما يستوحش
 العاصي من ظهور معصيته تمسكا منه في ذلك بالاخلاص والصدق او غيرة
 من اطلاع الغير عليها فان المحب يبلغ به صدق محبته الى حد يكره
 فيه ان يطلع احد على حبه المحبوبة فان هذه احوال الملامية على ما قدمناه
 قبل من كلام الامام السهروردي رضى الله عنه فيكون بهذا الاعتبار ملامية

لا محالة وان نظرنا الى تحقيق وصف القلندرى على ما سبق ذكره عن
 الامام السهروردى ايضا وانه هو الذى ملكه سكر طيبة القلوب حتى خرب
 العادات وطرح التقييد بأداب المجالسات والمخالطات وساح فى ميادين
 طيبة القلوب فقلت اعماله من الصلاة والصوم إلّا الفرائض ولم يبال بتناول
 شئ من لذات الدنيا من كل ما كان مباحا برخصة الشرع وربما اقتصر
 على رعاية الرخصة ولم يطلب حقائق العزيمة وهو مع ذلك متمسك
 بترك الادخار والجمع والاستكثار لا يتوسم بمراسم المتقشفين والمتزهدين
 والمتعبددين وقنع بطيبة قلبه مع الله تعالى واقتصر على ذلك وليس له
 تطلع الى طلب مزيد سوى ما هو عليه من طيبة قلبه فهذا هو القلندرى
 عنده واحواله هذه او اكثرها هي عين حال الشيخ رضى الله عنه فيكون
 بهذا الملحظ المذكور قلندريا ويوضحه ما زاده الامام السهروردى رضى الله
 عنه فى الفرق بين الملامتى والقلندرى وان الملامتى يعمل فى كتم العبادات
 والقلندرى يعمل فى تخريب العادات فانت ترى كيف اعتمد ههنا فى الفرق
 بينهما على ان تخريب العادات هو وصف القلندرى وان القلندرى ليس
 عنده اعز من طيبة قلبه هي مع الله راس ماله واعز احواله فلان قلت اذا
 كانت خلاصة حال الملامتى انما هي ستر اعماله بظاهر ما يديه من احواله
 فلا معنى لتخريب القلندرى إلّا هذا فانه يظهر من امره خلاف ما يضرر وإلّا
 فلا تخريب فاذا كان كذلك فقد انسترت اعماله ايضا ابطنها فى ظاهر
 احواله التخريبية كاللامتى فصار القلندرى واللامتى بمثابة واحدة فى
 اخفاء الاعمال وسترها اما لقصد الاخلاص والصدق او للغيرة من ظهور احد
 عليهم فقد استويا ولا فرق قلت ليس الامر كما توهمته ولو اعنت النظر
 فيما اسلفناه ما انبهم الفرق فنك فان فى كلام الامام السهروردى رضى الله
 عنه ما يكشف قناع اشكالك وذلك ان الملامتى متمسك بكل باب من
 ابواب البر والخير ويرى الفصل فى ذلك ولكن يخفى الاعمال والاحوال
 ويوقف نفسه موقف العوام فى الهيئة والملبس وسائر حركاته واموره ستر

للحال لنلا يقطن له وهو مع ذلك متطلع المزيد باذل مجهوده في كل مقرب
الى الله والقندري غير مقيد ببيئة ولا يبالي بما يعرف من حاله وما لا
يعرف ولا ينعطف إلا على طيبة القلب وهي راس ماله فصار عمدة مطلب
اللامتي لأعمال لكن يخفيها وعمدة القندري الوقوف مع طيبة قلبه فافتقرا
والله اعلم فان قلت قد يتولد من هذا الفرق اشكال في حق اللامتي
وبيانه ان القندري على ما قررتم قد ملكه سكر طيبة القلوب ومن هذه
صفته له العذر في كل ما يصدر عنه في حال سكرة من تخريب العادات
وغيرها فانه مأخوذ بذلك عن حبه وما كان بهذه الصفة فوجه العذر
لديه في سائر تصرفاته السكرية واضح مستبين اغر الجبين واللامتي على
ما قررتم ليس كذلك فانه بصفة وفور العقل وكمال الميز وان اظهر من
نفسه من البلب خلاف ذلك فله القدرة بالله على رد ميزة وحاله فما العذر
له في انزال نفسه منزلة العوام ورعاع الناس في سائر الاحوال والهيآت
وجملته الامور كلها وتعريضه نفسه بذلك للقول والطعن والذلة والاهانة
وايقاع الناس معه في مثل هذه الاشياء وربما يوول الامر بمن آخاه غير
عالم بامره الى العطب والهلاك فيعرض نفسه بذلك لمواقع الذل والهون
والمومن لا يذل نفسه ويعرض الناس باذايته للهلاك اما عاجلا او آجلا
وذلك ينافي ما جبل عليه من الرحمة والحنان والشفقة لسائر الامة ودرة
المفاسد اهم من جلب المصالح قلت هذا سوال وارد والجواب منه ان
يقال هذه طريقة درج عليها من لايمة لا كابر ولا ولياء المشاهير من لايخصي
كثرة وكلهم ممن يجب ان يتعدى به لوفور على الظاهر والباطن لديه
وان لم يقع عليه اسم اللامتي لانه من الاوضاع الجديدة ثم ان هذه الامور
لا يرتكبها مع الله تعالى إلا صادق مخلص له القدم العلى في التمكن بالقيام
بحقوق سائر المقامات والاحوال ولا يرتكبها إلا باذن من الله تعالى غيره
منه سبحانه عليه فانه من بريته وخصائصه من خلقه
كى لا يقطن له او يطالع عليه فيقابل لذلك السيئة بالحسنة ويتجاوز

فمن ظلمه ويصل من قطعه ويعطى من حرمه وينصر من خذله ويرفع
 من وضعه ويدفع بالتي هي احسن واذا علم الله صدق عبده كان الناجى
 به اكثر من الهالك على انه لا يرى الاشياء من الخلق وانما يشاهدها
 من الواحد الحق ولا عبرة عنده بما ذكرته من اذاية الناس واهانتهم
 له لاستواء لاهانة ولاكرام والذل والعز عنده من الخلق بل ذلك لديه
 اعز شئ يطلبه واحسن امر بحالته تلك يجلبه وهو افرح بذلك منك
 بتعظيم الناس لك قال الشيخ ابو الحسن الشاذلى رضى الله عنه سالت
 الشيخ سيدى ابا محمد عن قوله عليه الصلاة والسلام المؤمن لا يذل نفسه
 فقال لى يا علي لهواه ولكن يذلها لمولاه فمن كانت هذه حالته لا يسوءه
 شئ مما ذكرته ومن لا يسوءه ذلك لا ينتصر لنفسه بوجه بل قد يدهو
 لمن قد اساء اليه بصلاح الحال ويرغب الله تعالى فى التوفيق له وذلك
 منقول عن كثير والى اعلم واما ان اخذنا القلندرى بصفة ما ذكره الشيخ
 ابو الحسن الششتري رضى الله تعالى عنه من انه صاحب الخفاء وكشف
 الراس والسقشف المحض دون نظر الى طيبة القلوب ولا تعريج على
 ذكرها فما الشيخ رضى الله عنه بذلك من القلندرى فى شئ وانما هو
 قلندرى بالنسبة الى ما قررناه من غلبة سلطان مكر طيبة القلوب عليه
 والله تعالى اعلم ويصح لك علو مقام الشيخ رضى الله عنه وشرف حاله
 بمعرفة حقيقة مكر هذه الطيبة عند اهل الحقيقة قال الشيخ الكبير ابو
 الحسن الشاذلى رضى الله عنه فيما ذكره الشيخ ابو محمد عبد الله الياضى
 رحمه الله فى كتابه روض الرياحين قال سئل رضى الله عنه ما شراب
 الحب وما كاس الحب ومن الساقى وما الذوق وما الشرب وما الرى
 وما السكر وما الصحو فقال الشراب هو النور الساطع عن جمال المحبوب
 والكاس هو اللطف الموصل ذلك الى افواه القلوب والساقى هو المتولى
 الخصوص الاكبر والصالحين من عباده وهو الله تعالى العالم بالمقادير ومصالح
 احبابه فمن كشف له عن ذلك الجمال وحطى بشئ منه نفسا او نفسين

ثم ارضى عليه الحجاب فهو الذائق المشتاق ومن دام له ذلك ساعة او ساعتين فهو الشارب حقاً ومن توالى عليه الامر ودام له الشرب حتى امتلأت عروقه ومفصله من انوار الله المخزونة فذلك هو الرى وربما غاب عن المحسوس والمعتول فلا يدري ما يقال ولا ما يقول فذلك هو السكر وقد تدور عليهم الكاسات وتختلف لديهم الحالات ويردون الى الذكر والطاعات ولا يحجبون عن الصفات مع تزامم المقدورات فذاك وقت صحوهم واتساع نظرمهم وعز يد علمهم فهم يتخوم العلم وقمر التوحيد يهتدون في ليلهم وبشموس المعارف يستضيئون في نهارهم اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم الفائزون قال وقال بعض المشايخ الكبار المحبة اخذ من الله تعالى قلب من احب بما يكشف له من نور جماله وقدر كمال جلالة قال ويكون الشرب بالتدريج بعد التدريب والتهديب فيسقى منهم على قدره فمنهم من يسقى بغير واسطة والله سبحانه وتعالى يتولى ذلك ومنهم من يسقى من جهة الوسائط كالشكة والعلاء الاكابر من المقربين والصدقيين العارفين فمنهم من يسكر بشهوة الكاس ولم يذق بعد شيئاً فما طنك بعد بالذوق وبعد بالشرب وبعد بالرى وبعد بالسكركم بالصحو بعد ذلك على مقادير شتى كما ان السكر ايضا كذلك قلت الشرب لذة الارواح وللنفس والقلب والاسرار والعقل لذاتة غير هذه كل بحسب شغوف منزلته واكل مقام مقال قال الشيخ العارف ابو الطاهر احمد الصرصرى رحمه الله تعالى فيما ذكر عنه الشيخ ابو محمد عبد الله اليافعى رحمه الله تعالى فى كتابه خلاصة الفاخر لذة النفس معرفة الرفيق الاعلى ومنجاة العلى العظيم ولذة القلوب من اميرانس النظر فى مقاصير قدس بالبحان توحيد فى رياض تمجيد بمطربات المعانى من تلك المثاني الرافعة لاربابها فى مدارج الامانى الى مقعد صدق عند مليك مقتدر ولذة الارواح الشرب بنكاس المحبة فى ايدى عرائس الفتح اللدنى فى خلوة الوصل على بساط المشاهدة والهيام بين معالم الكون اوقال عوالم الكون حيرة فى نور العزة

وقراءة ما كتب على صفحات الواح نسيمات ذرات الوجود كلابل هو الله
 العزيز الحكيم ولذة الاسرار مطالعة نسيم الحياة الدائمة والوصول الى حقائق
 الغيوب بضامير القلوب والمعاينة بالافكار لسائر الاسرار ولذة العقول ملاحظة
 اسرار الملكوت الخفية عن الابصار بالسرائر المحيطة بالافكار فتعاين القلوب
 حقائق الغيوب ويصحبها قبول شواهد الاسرار فتلج الضمائر بحمار الافكار
 وتطمئن النفوس الى ما اتخفت به من العالم المحجوب فكلمها كشف عن الغيوب
 اذ يال دلالتها على انتقال صنع وابداع فطرة قابلة من العقول هيبة وفكرة
 ومخرج الاعتبار من القلب فاذا كان القلب طاهرا بعد الاعتبار بالشواهد وسمت
 به المهمة ورقى به الفكر ولم يمنعه مانع فالفكر طريق الى الحق ودليل
 على الصدق والفكر اصل ثمرته المعرفة والمعرفة ثمرة طبعها العمل والعمل
 طعمة لذتها الاخلاص والاخلاص لذة غايتها النعيم والنعيم غاية ليس لها انقضاء
 وايدى العقول تمسك اعنة النفوس والنفوس مسخرة للعقل والعقل يستمد
 من الانوار الالهية وعنه تصدر الحكمة التي هي راس العلوم وميزان العدل
 ولسان الايمان وعين البيان وروضة الارواح ونور الاشباح وجيد المحاسن
 وميزان الحقائق وانهم المستوحشين ومنكر الراغبين ومنية المشتاقين والحكمة
 اصابة الحق فاذا وردت على القلب دلت على مكان الهدى وجلت اصدية
 القلوب وامانت عيوب البواطن وقال ابو الفتح الهاشمي الواسطي المقرئ رحمه
 الله تعالى اذا كوشف العبد بوصف الجمال سكر القلب فطرب الروح وهام السر
 وقال الشيخ ابو المناخر عدى رضى الله عنه من سكر بكاس المحبة لا يصحو
 الا بمشاهدة محبوبته فان السكر ليلة صباحها المشاهدة كما ان الصدق شجرة
 ثمرتها الجاهدة ومن نفيس كلام الشيخ الكبير الامام العارف بالله محي الدين
 عبد القادر الجيلاني رضى الله عنه في ذلك قوله وقد ذكر السكر والشراب
 سقى بعض العارفين من هذا الشراب قطرة وافرح ساقى القوم له نبغة
 فقامت روحه ترقص طربا بين ندمائه واهتز جبل موسى شوقا عند لمع
 برق التجلي فطر سر الحبيب فقال من غلبته طفحات عشقه انا الحق

سكر نديمه الآخر فقال سبحاني فارقت جماعة من طيور ارواح اقفاص
الاشباح وطارت باجنحة الشوق في فضاء الغرام وامت من بحر الوجد
بوادى مبادى الازل وطمعت ان ترعى من طور القدم حب المشاهدة فانقضت
على حمام طلبها بزة العظمة فصعق من في السموات ومن في الارض إلا من شاء
الله قلت اراد بالعلوب بطفحات عشقه القائل انا الحق الحلاج وبالنديم الآخر
القائل لعلبت سكرة سبحاني ابا يزيد البسطامي ولهما رضى الله عنهما حسن
التاويل في ذلك كما قال الامام السهروردي رضى الله عنه هاشا ان يعتقد
في ابي يزيد انه يقول ذلك إلا على معنى الحكاية من الله تعالى قال وهذا
ينبغي ان يعتقد في الحلاج في قوله انا الحق ومن كلام هذا الشيخ المكين
الحائز قصب السبق والتمكين في معنى شطحية الحلاج التي اعيب الاساة في
حسم علتها العلاج قوله رضى الله عنه طائر طائر عقل بعض العارفين من
وكر شجرة صورته وعلا الى السماء خارقا صفوف المشككة كان باريا من
بزة الملك مخيط العينين بخيط وخلق الانسان ضعيفا فلم يجد في السماء
ما يحاول من الصيد فلما لاحث له فريسته رايت ربي ازداد تحيرة في
قول مطلوبه فاين ما تولوا فثم وجه الله عاد هابطا الى حضرة خطه لارض
طلب ما هو اعز من وجود النار في قعور البحار تلقت بعين عقله فما شاهد
سوى الآثار فكبر فلم يجد في الدارين مطلوباً سوى محبوبه فطرب فقال
بلسان سكر قلبه انا الحق ترنم باحسن غير معهود من البشر صفري روضة
الوجود صغيرا لا يليق ببني آدم لحن بصوته لحننا عرضة لحشفه ونودي في
سرة يا حلاج اعتقدت ان قوتك بك قل الآن نيابة عن جميع العارفين
حسب الواحد افراد الواحد قل يا محمد انت سلطان الحقيقة انت انسان
عين الوجود على مثبتة باب معرفتك تخصص اعناق العارفين في حمى
جلالتك توضع جباه الخلائق اجمعين وقد تقدم لنا في شرح الاحوال عن
الامام السهروردي رضى الله عنه ان السكر هو استيلاء سلطان الحال وانه
لارباب القلوب والصحو العود الى ترتيب الافعال وتهذيب الاقوال وانه

للمكاشفين بحقائق الغيوب وقال الشيخ ابو الحسن الششتري رضى الله
 عنه السكر غيبة بوارد قوى ويشار به الى سقوط التمالك فى الطرب وهو
 من مقامات الحبس والصحو الرجوع الى الاحساس بعد الغيبة بالوارد
 القوى قلت وهذا كلام قريب فى المعنى من الاول وان كان فى هذا قد
 جعل السكر مقاما وهو فى الحقيقة حال لتحوله ما لم يثبت فيصير مقاما
 لكن قد تشد داخل المقامات والاحوال وتشتبه فيتراى الشئ للبعض حالا
 وللبعض مقاما وكلا الرويتين صحيح لوجود التداخل وان كانت المشايخ قد
 تداولت السنتهم ان المقامات مكاسب والاحوال مواهب على انها فى الحقيقة
 كلها مواهب اذ المكاسب محفوفة بالموهبة والمواهب محفوفة بالكسب
 فالاحوال مواجيد والمقامات طرق المواجيد ولكن فى المقامات ظهر الكسب
 وبطنت الموهبة وفى الاحوال بطن الكسب وظهرت الموهبة فالاحوال مواهب
 علوية سماوية والمقامات طرقها وقد تقدم لنا تحقيق القول فى ذلك
 فليطالع المتطلع الى الوقوف على الحقيقة هنالك وقد بان امدك الله بتوفيقه
 وجعلك ممن سلك لهدايتهم سواء طريقه شرف ما ذكرنا انه غلب على
 الشيخ رضى الله عنه من سكر طيبة القلوب الذى هو عند الحسنيين العارفين اعز
 مطلوب ولاح لك من افق افاقة حاله الحالية لمح بارقة وبدت لك
 من سماء سموة نيرات انوار هي لك بين الشك واليقين فارقة وفى ضمن
 ذلك ما يحقق لكما له رضى الله عنه مقاما يقعد لديك شرقه ويقسم
 وينتج لك مع التوفيق من قضايا حسن ظنك واعتقادك كل عقيم
 ويخرج قيم جلالتهم من مارستان سوء ظنك ما لك به من مرض الخواطر
 مقيم وسرور لك ذلك بحكايات تسند عن اهل الحقيقة توضح ما نحن
 بصدد من اثبات اناقة هذه الطريقة وتوذن بارتفاع الحق من حظيظ
 المجاهدة الى شرف التطلع الى اوج الشهادة وان الشيخ رضى الله عنه ما
 هو ببدء فى سلوكها وانما واسطة اجادت اجادتها انتظام سلوكها ومن الله
 تعالى نستوهب الاهانة فمن حقق الاسجا اليه اعانه قال الشيخ ابو محمد

عبد الله اليافعى رضى الله عنه فى كتابه روض الرياحين ما معناه ان
 الاولياء رضى الله عنهم فى اظهار الوله والجنون والتخريب على طبقات منهم
 من غلب عليه الوله ومنهم من زاد عليه حتى نسب الى الجنون وهم
 كثيرون وهم المعروفون بعقلاء المجانين وحبس كثير منهم وقيد فيحسب انهم
 مجانين وهم العقلاء الالباء ولكن محبة الله ومعرفته وعظيم ما شاهدوا
 من عظمة الله تعالى وجلاله وجماله وكماله حيرهم وهيبهم وشجاهم
 وتيمهم ومنهم من غلب عليه السكر براح محبة الجمال المشهود فهم فى حبه
 وغلب عن الوجود ومنهم آخرون ايضا محبون ولكن تستروا بالجنون كما تقدم
 ومنهم آخرون جمعوا فى التستر بين الوله والتخريب يوهمون الناس انهم
 لا يصلون ولا يصومون ويكشفون عوراتهم حتى يساء بهم الظن ولا ينسبوا
 الى الصلاح وهم يصلون ويصومون فى الباطن فيما بينهم وبين الله تعالى
 قال وقد شهد كثير منهم يصلون فى الخاوات ولا يصلون بين الناس فنسبهم
 قال الامام اليافعى رحمه الله عليه فى كتابه نشر المحاسن الغالية التخريب
 هو ان يفعل من يظن به الصلاح وعمارة الباطن شيئا يوهم خراب باطنه
 وعدم صلاحه وذلك باشياء كثيرة يدل فعل كل واحد منها على تهاونه
 بالدين فالتخريب بالسطح هو ان يتكلم بكلام عظيم يدعى فيه هالاه عظيم
 فوق ما يظن به بحيث يسقط من القلوب ويساء به الظن فيحصل
 مقصوده فى نفى الصلاح عليه قال والى ذلك اشرت بقولى من قصيدة
 وبعض الى التخريب مال تسترا لكيلا يرى فيه الصلاح ويحمدا

ثم قال وانواع التخريب كثيرة والمخربون كثيرون لا يزالون يتعاطون
 ما يودى الى اساءة الظن بهم وسقوطهم من قلوب الخلق ورميهم لهم بالنظام
 فيوهم بعضهم اذا بات عند الناس انه نائم ويخرج الى بعض المزابل
 يوههم انه يبول وليس به نوم ولا بول بل صلى الصبح بوضوء العشاء
 وبعضهم يكشف عورته للناس وبعضهم يشتم الناس بالالفاظ القبيحة وبعضهم
 يجعل قصبة بين رجليه يعدو عليها كأنها فرسه وبعضهم يشغل ببعض

الحرف الدنية وبعضهم جاءه بعض الملوك يزوره في عسكر فاستدعى بطعام
وجعل يأكله أكلا يشيعا شيئا فانصرف عنه الملك لما وى ذلك وبعضهم
ياخذ شيئا للناس حتى ينسب للصومية وقزول عنه شهرة الصلاح قال
ومع هذا فلا ينبغي ان يقرب الحرام اصلا إلا اذا علم بنور الله انه ان لم
يقدم على الحرام المذكور دخل عليه من الفساد والضرر اكثرا مما يدخل
بارتكاب الحرام ومع هذا فيستدرك ذلك بالاستغفار بالعلو لمن ظلمه بسبب
تخريبه بالسب ومجاوزة الحق الواجب عليه في ظاهر الشرع قال وفي
جواز ارتكاب الحرام للتخريب بمجرد ظن دخول الفساد والضرر الراجحين
على فساد الحرام وضرره عندي نظر ويترتب على هذا سوال فيقال اذا
تعارض مفسدتان صغرى قطعية وكبرى ظنية فايتهما اولى بالدفع قال
وكذلك اذا حصل الغرض بالتخريب بمكروه لا يجوز بحرام فمن المخربين
الشيخ ابو الحسن علي الكردي رضى الله عنه كان يظهر الوله والتخريب
ولا يصلى في الظاهر ويمشى مكشوف العورة في اكثر اوقاته قال الشيخ صفى
الدين ابن ابي المنصور رضى الله عنه كان يحكم في اهل دمشق بحكم
المالك قال ولما دخلت دمشق كنت في حشكته من العنان واللباس
ولا اهل وانا ابن ثلاث عشرة سنة فعدت في الجامع ساعة دخولى اليها
واذا بشخص قد اقبل له راس كبير وعليه لباد مقطع فشق ساحة الجامع
من باب جيرون الى ان جاءنى عند مقصورة الامام الغزالي رضى الله عنه
فمد يده الى مملوتين تفاحا وقال خذ ففزعته منه وتاخرت الى خلفي
فرماني بالتفاح واحدة بعد واحدة ومضى ثم جاءنى عقب ذلك الشيخ
ابو القاسم الصقلي رضى الله عنه وكان معتبرا ومعه الفقيه نجم الدين حال
والدى وكان مدرسا بدمشق فاخبرناهما بذلك فتعجبا منه عجبنا كثيرا
وقالا يابنى ابشر فسيكون لك شان هذا الرجل قطب الشام يقال له علي
الكردي اتاك بالصيافة وعزيز ان يفعل مثل هذا مع احد فقلت ومثيت
اليه وسلمت عليه عند باب جيرون وقبلت يده فبش في وجهي وصحك

الي رسالت عنه سيدى الشيخ عتيقا رضى الله عنه فقال لى يابنى هو امام
وقتته فى فنه فكان عاقبة الشيخ صفى الدين المذكور الى ما هو معلوم من
التخلّى عن الدنيا والزهد فيها والاقبال على الله تبارك وتعالى قال ومما اتفق
لعلي الكردي المذكور من الكرامات انه قال فى بعض الاوقات لرجل من
اميان دمشق يقال له بدر الدين اعمل للفقراء فى دارك سماعا واطعمهم
شيئا فقال له السمع والطاعة فرتب الرجل طعاما وقوالا ودعا الفقراء
المعروفين بالجامع وغيره فهم مجتمعون واذا بالشيخ علي قد جاء الى الدار
فراى فى صفة منها قوالب سكر فقال لصاحب الدار ارمها كلها فى البركة
قال نعم ثم رمى الجميع فى البركة فصار الفقراء يشربون الجلاب ويسمعون
الى آخر النهار ثم اكلوا وانصرفوا ثم قال الشيخ علي لصاحب الدار اخرج
القوالب فاخرجها ووجدها كلها صحاحا لم يذهب من السكر شئ ثم قال
لصاحب الدار اخرج واغلق علي الدار واقفلها ولا تات الا بعد ثلاثة
ايام ففعل ذلك وتركه فى الدار وحده فلما كان اليوم الثانى لقيه فى
الطريق فسلم عليه ثم ذهب الى دارة فوجدها مغلقة على حالها ففتحها
ودخل فوجد اكثر رخام الدار مقلوما فخرج الى الشيخ علي وقال له ياسيدى
لم قلت رخام الدار قال يا بدر الدين تكون رجلا جيدا وتضيف الفقراء
على رخام حرام فقال ياسيدى هذه الدار ارضى عن ابى وجدى فتغيط
الشيخ عليه وخلاه ففكر فى فعل الشيخ وعمله بمكاشفاته فتذكر انها كانت
قد قلع رخامها واصلح فارسل الى الصناع الذين رخموها وقال لهم عرفوني
ما صنعتهم فى ترخيم الدار والى عليهم فى ذلك وامنهم وبسط نفوسهم فقالوا
رخامك بعناه ورخمناها بشئ من رخام الجامع قال وقال الشيخ صفى الدين
المذكور رضى الله عنه فى رسالته لما جاء الشيخ الامام شهاب الدين
السهروردى رضى الله عنه الى دمشق فى رسالة الخليفة الى الملك العادل
بالخلعة والطوق وغير ذلك قال لاصحابه اريد ان ازور الشيخ عليا الكردي
رضى الله عنه فقال له الناس يا مولانا لا تفعل انت امام الوجود وهذا

رجل لا يصلى ويمشى مكشوف العورة في اكثر اوقاته فقال لا بد لي من
 ذلك قال وكان الشيخ علي الكردي رضى الله عنه مقيما اكثر اوقاته في
 الجامع حتى دخل عليه موله آخر يقال له ياقوت فساعة دخوله من
 الباب خرج الشيخ علي الكردي رضى الله عنه من باب دمشق وسكن
 جبانته بالباب الصغير وما دخلها بعد ذلك الى ان مات وياقوت فيها
 يتحكم فقالوا للشيخ شهاب الدين هو في الجبانة فركب بغلته ومشى في
 خدمته من يعرفه موضعه فلما وصل الى قريب مكانه ترحل واقبل يمشى
 اليه فلما رآه علي الكردي رضى الله عنه قد قرب منه كشف عورته فقال
 الشيخ شهاب الدين ما هذا شئ يصعدنا منك وما نحن صيفانك ثم دنا
 منه وسلم عليه وجلس معه واذا بحمالين قد جاءوا معهم مأكول معتبر
 فقيل لهم من تريدون قالوا الشيخ عليا الكردي فقال لهم ضعوه قدام صيفي
 وقال للشيخ شهاب الدين سم الله وكل هذه صيفتك فاكل الشيخ رضى
 الله عنه وكان يعظم الشيخ عليا الكردي رضى الله عنهما قال ومن جملة
 المخربين الشيخ ريحان رضى الله عنه كان في عدن واطنه حبشيا
 معتقما كان يصدر منه في الظاهر شئ مما ينكرة ظاهر الشرع قال وله
 كرامات مشهورة منها ما اخبرني به بعض لاخيار انه كان بعض الناس
 في ساحل البحر فاطلق الباب دونه فلم يقدر يدخل عدن فبات بالساحل
 ولم يكن معه مشاء فرأى الشيخ ريحان رضى الله عنه في الساحل فاق
 اليه وقال له ياسيدي اطلقوا الباب دوني وما عندي مشاء وانا اشتهي
 منك ان تطعمني هريسة فقال الشيخ ريحان رضى الله عنه انظر هذا قال
 لك يطلب مني العشاء وما يريد ايضا إلا هريسة كافي كنت مهرسا اصنع
 الهريسة فقال له ياسيدي لابد ان تطعمني ذلك قال فلم اشعر إلا والهريسة
 حاضرة حارة في الحال فقلت له ياسيدي بقي السمن فقال انظر هذا
 الفاعل التارك وما يرضى ياكل الهريسة ايضا إلا بالسمن وانا كنت سماتا
 ابيع السمن قال فقلت ياسيدي ما أكلها إلا بسمن فقال اذهب بهذه

الركوة الى البحر واثنتي بماء اتوصا به قال فذهبت الى البحر فغرفت منه
 بالركوة وجتته به فاخذ مني الركوة وصب منها سنيما على الوريصة فاكلت
 من ذلك ولم اذق مثله قط رضي الله عنه قال ومن كراماته ايضا رضي
 الله عنه ما اخبرني به بعض المياكين قال ارسلنا شيخنا نبشري له تمرا
 من سوق عدن فلم نجد في السوق شيئا منه فرجعنا اليه بغير شئ فلقينا
 الشيخ ريحان رضي الله عنه في الطريق فقال انظر هؤلاء الرسل الملاح
 ارسلهم شيخهم في شهوة اشتهاها فرجعوا بغير قضائها اذهبوا الى بيت فلان
 في المكان الفلاني تجدوا حاجة الشيخ عنده قال فذهبنا الى ذلك الشخص
 في الموضع الذي سماه فرجدنا عنده الثمر فاشترينا منه للشيخ وجئنا به
 واخبرناه بما قال لنا الشيخ ريحان فصحك وقال اشتهى ان ارى هذا
 الشيخ ريحان فلم نشعر بعد إلا بالشيخ ريحان رضي الله عنه قد دخل
 عليه المسجد الذي هو فيه فجلا به وتحدثنا ساعة فلما خرج الشيخ ريحان
 رضي الله عنه تعجب الشيخ مما راى منه واثني عليه ومظمه فلما راى
 هذا الشيخ المذكور هو شيخ شيوخنا الذي كان في عدن وهو الشيخ الكبير
 العارف بالله تعالى الفقيه العالم ذو المناقب العديدة والسير الحميدة ابو
 محمد عبد الله بن ابي بكر المدفون في موزع رضي الله عنه صاحب الشيخ
 الجليل الامام العارف بالله عظيم الكرمات رفيع المقامات ابا الذبيح اسمعيل
 ابن محمد الحضرمي رضي الله تعالى عنه قال ومن كراماته رضي الله عنه
 ما اخبرني به انسان ثقة قال خرجت في شهر رمضان المبارك اشتري
 لاهلي شيئا من السوق بين العشاءين فلقيني الشيخ ريحان رضي الله عنه
 فجزني وارفع يدي في الهواء ارتفاعا كثيرا فبكيت عليه وقلت له ردني
 فردني الى الارض وقال اردت ان افركك فابيت قال ومن كراماته رضي
 الله عنه ما اخبرني به بعض الصالحين ايضا قال قلت للشيخ ريحان رضي
 الله عنه خاطرك معي فقال ما دام هذا الرأس صحيحا لا تخف واثار الى
 راسه قال فحسبت انه يعني ما دمت حيا ولم يظهر لي مرادة إلا بعد موته

وذلك انه سقط بعد ذلك بمدة طويلة من الجبل فانكسر راسه ومات
رحمة الله عليه قال ولقد سمعت بعض الفقهاء الكبار في بلاد اليمن يقول
رايت الشيخ ريحان رضى الله عنه يفعل بعض الاشياء المنكرة في ظاهر
الشرع جهارا فقلت في نفسي انظر هذا الفاعل التارك الذى يقال انه
صالح كيف يقدم على هذه المنكرات المحرمة فلما كان الليل احترق بيتي
بالنار قال ومن المخربين الشيخ قضييب البان الموصلى رضى الله عنه كان
من اهل الاولياء المشهورين ومن اهل الاحوال المذكورين صاحب كرامات
باهرة واشارات فائقة ومقامات سنية ومعارف جليلة ومواهب جزيلة
اجمع المشايخ والاولياء على ولايته محبا وعروا وسارت الركبان بأذنه شرقا
وغربا وكان الغالب عليه في حال الاستغراق الوله وكان رضى الله عنه
يتردد في الرسائل بين الشيخ محيى الدين عبد القادر وبين الشيخ عدى
ابن مسافر رضى الله عن الجميع ونسبنا بهم وكان لا يظهر الصلاة ايضا مع
ولهم وتخريبه قال وعن الشيخ ابي حفص عمر بن مسعود البزار ببغداد
رحمة الله عليه قال ذكرت قضييب البان عند شيخنا محيى الدين عبد القادر
رضى الله عنه فقال هو ولى مقرب ذو حال مع الله تعالى وقدم صدق فنده
عز وجل فليل له انه ما نراه يصلى فقال انه يصلى من حيث لا ترونه
ولا يخرج يوم وليته وعليه منهما فرض ابدا وانى اراه اذا صلى بالموصل
او غيرها من آفاق الارض يسجد عند باب الكعبة قال ومن كلامه رضى
الله عنه في كلام طويل واعلم ان التطلع لعالم النهايات لا يصح الا بتحقيق
البدايات وكان رضى الله عنه ينشد

يا ناهرى لما وقفت ببابيه والرفق بالشاكى هو الاولى به
اكذا جرى رسم الذين تقدموا يشكو المحب الجور من احبابه
قال اشتكاني بعد ما قربت به وجعلت لمح الطرف بعض ثوابه
فوحق حاجته الى وفقرة لا وصلين نعيمه بعذابه
ولا مزجن حياته بمماتنه حتى يقصر وصفه عما به

لا تتعب الخيول قبل مجيئه فلدنيه ما يغنيه من التعصب
وحياته لو سل سيف لحاطمه بلغ المنى ويداها في الوابسه
تسال ومن مناقبه رضي الله عنه ما اخبر به به الشيخ ابو محمد المارديني
رحمه الله تعالى قال كنت عند الشيخ الامام كمال الدين بن يونس شارح
التيسيه بمدرسته بالموصل فذكروا قضيب البان ووقعوا فيه ووافقهم ابن
يونس فبينما هم في المجلس يخوضون فيه اذ دخل عليهم قضيب البان
فبهتوا فقال يا ابن يونس انت تعلم كلما يعلمه الله تعالى قال لا قال فان
كنت انا من العلم الذي لا تعلمه انت فلم يدري ابن يونس ما يقول قال
المارديني فقلت في نفسي لا بد ان الزمه اليوم والليلة حتى اري ما يصنع
فلزمته بقيته يومى فلما كان العشاء اخترق لارقه واخذ منها سبع كسور واخذ
الى باب دار فطرقه فخرجت اليه فخرجت اليه وقالت له يا قضيب البان
ابطات علينا فنارلها تلك الكسور وانصرف حتى اتي باب الموصل وهو مغلق
فانفتح له فخرج وانا خلفه ومشى يسيرا واذا نهر يجري وعنده شجرة فخلع
ثيابه واغتسل في ذلك النهر وعود الى ثياب معلقه على تلك الشجرة
فلبسها وانتصب يصلى الى ان طلع الفجر وقلب على النوم فما استيقظت
الا بحر الشمس وانا في صحراء مقفرة لا ارى بها احدا ولا يترأى لى بستان
قريب ولا بعيد فوقفت متحيرا لا ادري باى ارض انا فمرى ركب فاتيهم
وسالتهم وقلت لهم انا من الموصل وخرجت منها الليلة وقت العشاء فانذكروا
امرى وقالوا ما ندري اين تكون الموصل فتقدم الي منهم شيخ وقال
اخبرنى بقصتك فاخبرته فقال والله لا يقدر على ذلك الى الموصل الا
الذى جاء بك الى هنا يا اخى انت ببلاد المغرب وبينك وبين الموصل
ستمائة اشهر فامكث ههنا لعله يعود ثم تركونى وساروا فلما كان الليل اذا
انا بقضيب البان قد نزع ثيابه واغتسل وقام يصلى الى الصبح فلما
طلع الفجر نزع تلك الثياب ولبس اهدامه وسار فتبعته فلم يلبث الا
يسيرا حتى جئنا الموصل فالتفت الي وعرك اذنى وقال لى لا تعد الى

مثلها وايتك وافشاء لاسرار قال فوافينا الناس يصلون صلاة الصبح بالموصل
 رضى الله تعالى عنه قال ومن مناقبه رضى الله عنه عن الشريف ابى
 عبد الله محمد بن الحضر بن عبد الله الحسينى الموصلى رحمة الله تعالى عليه
 قال سمعت ابى رحمه الله تعالى يقول كنت سى الظن بقضيب البان
 على كثرة ما يسلفنى من كراماته ومناقبه ومكاشفاته وكنت عزمت على
 ان اكلم السلطان على اخراجه من الموصل اذ رايت قضيب البان مقبلا
 من راس الزقاق على هيئة المعروفة ولم يكن ذلك الوقت فى ذلك الزقاق
 احد غيرى وغيره فقلت فى نفسى لو كان معى احد امرت بامساكه فمشى
 خطوة واذا هو على هيئة كبرى بصورة غير صورته الاولى ثم مشى خطوة
 اخرى فاذا هو على هيئة بدوى بصورة غير الصورتين المتقدمتين ثم مشى
 خطوة فاذا هو على هيئة فقيه بصورة غير الصور المتقدمة وقال لى يا قاضى
 هذه اربع صور رايتها فمن قضيب البان منهن حتى تكلم السلطان فى
 اخراجه فلم اتمالك الا ان اكسبت على يديه اقبلهما واستغفرت الله
 تعالى قال ومن مناقبه رضى الله عنه عن الشيخ لاصيل ابى الفايض علي
 ابن الشيخ ابى البركات بن صخر بسنده المتصل ان قضيب البان رضى
 الله عنه خرج يوما عند اذان الظهر من زاوية فى لالش بالشين العجمية
 على ما ضبط فقال له بعض الصالحين من الفقهاء هل لك فى الصحبة قال
 نعم يا اخى بشرط ستر الخيال قال ذلك الفقير فقلت له نعم فمشينا غير
 بعيد فاتيينا الى مدينة لا اعرفها ولا ادرى فى اى ارض هى فقام اليه
 اهلها وثقوه وبالغوا فى اكرامه واذا هو من اكمل الناس ادبا وافرهم عقلا
 واكثرهم خشوعا فصلى بهم الظهر والعصر والمغرب والعشاء والصبح وخرجنا
 من عندهم وقت لاسفار ولا اكنا ولا شربنا فصار غير بعيد وصار يلتمنى من
 انواع الفواكه والحلواء وسقانى ماء فوالله ما اكلت ولا شربت الذمما
 اطعمنى قضيب البان وسقانى ولقد خرجنا من تلك المدينة وما معه
 شئ فلم يكن الا يسيرا حتى اتينا الموضع الذى خرجنا منه فقلت له

ما هذه المدينة قال يا اخي هذه مدينة من وراء بحر الهند اهلها مسلمون
ويصلي بهم كل يوم ولي من اولياء الله تعالى الذين في ذلك الزمان
وانه لا يدخلها عليهم الا ولي ولولم يوفن لي في مصاحبتك لما استطعت
ان ترافقني رضى الله عنهما ونفع بهما وقال ابو البركات بن صخر رضى
الله عنه وهو ابن الشيخ عدى بن مسافر رضى الله عنه مكث عندنا
قصيب البان بالزاوية شهرا لا ياكل ولا يشرب ولا يضع جنبه على الارض
وهو مستغرق وكان معنى الشيخ عدى بن مسافر يقف عليه ويقول حينما
لك يا قصيب البان قد اختطفك الشهود لالهى واستغفرك الوجد
الربانى ويقول لمن يرد عليه سلام على ولي الله حقا رضى الله تعالى عنهم
اجمعين وقال اليافعي ايضا في كتابه نشر الحاسن الغالية عن الشيخ عبد
العزیز المنولى رضى الله عنه انه اشتبهت عليه نفسه في بعض سياحاته
شهوة والحت عليه فيها فعدل الى بعض القرى فاذا فيها ناس مجتمعون
فدعته نفسه الى الوقوف عليهم لينظر على اى شئ اجتمعوا فاذا فيهم
شيخ يضرب لهم بدنى او قال بطبل قال فقلت في نفسى ما لقي هذا
الشيخ الا هذه الصنعة فرفع الشيخ الى راسه وقال يا شيخ عبد العزيز
حاجتك التى جئت اليها حاصلة قال فتعجبت من ذلك وسكت او قال
وخجلت فلما فرغ من ذلك الشغل وقام خلوت به وقلت يا سيدى ما
لقيم الا هذه الصنعة فقال لو لقينا صنعة انحص من هذه الصنعة دخلنا
فيها ثم مشى بى الى بيته فدنى الباب فخرجت بيته له صغيرة وقالت
يا ابنى ترى حاجة الشيخ عبد العزيز قد جهزناها له قال فمقت نفسى
ونويت انى ما بقيت آكلها فيقال يا بنيتى هو قد خرج عنها قال فبت
عنده وبت معنا فقير ورد عليه فلما اصبحنا نويت ان نخرج نزور من لقينا
من الفقراء فخرجنا ثلاثنا فلما مررنا ببعض القرى قالوا في هذه القرية امرأة
صالحة فقصدا زيارتها ودقنا عليها الباب فخرجت بنا وهي مستورة بثوب
فوقنا عندها فخرجت بنا سبعة فاخذنا نذكر الله تعالى ونديرها بيننا

فيمنما نحن كذلك اذ مسكت السبحة فما بقيت لا دور فقال الفقير الذى
 بات معنا عند الشيخ ليس في هذه السبحة شئ يذكر الله تعالى سوى هذه
 الحبة واذا هو قابض على حبة منها ثم سأل تلك المرة من اين لك هذه
 الحبة فقالت اعطانيها الشيخ ابو عبد الله القرشى رضى الله عنه فقال لها
 اعطينيها كما اعطاكمها فابت وجذبت السبحة كلها واقلبت عليها في صندوق
 فقال لها الفقير ان لم تعطنيها اخذتها من اصلها ثم خطف بيده شيئا من
 الهواء فاذا بتلك الحبة في يده فلما رأت المرأة ذلك قالت له فيها لى حتى
 اعطيكها واجمع لك بين الشريعة والحقيقة فوهبها لها ثم اعادتها اليه رضى
 الله عنهم اجمعين قلت ارادت بالشريعة والحقيقة الظاهر والباطن فانه
 ملكها بالباطن وهو الحقيقة وبقي لها حتى بالظاهر الذى هو الشرع ولا
 يزول حقها منها الا بتسليمها له مقدورا عليها قال في الكتاب المذكور ومن
 حكايات المخربين ما روى عن بعض الفقهاء ببلاذ اليمن انه قيل له
 ذات ليلة في النوم انت من الابدال فلما اصبحت قال في نفسه اذا كنت انا
 من الابدال فما بقيت اسلم للسلطان شيئا من خراج الارض الذى يكتب
 على اهل الحرث ويؤخذ منهم للسلطان وكان الفقيه المذكور حراثا فأتى اليه
 اعدوان السلطان الذين يجمعون الخراج وطلبوه فابى ان يعطيهم شيئا فاعلموا
 الامير بذلك فلاطفه الامير في تسليم ذلك فامتنع فقال له يا فقيه نحن
 نحترمك ونجلك وما نشتهي لك امانته فلا تجوحنا الى الشر والخروج
 الى ما تكره فلم يفعل فقام مشاعلى يخدم ولاية الامر فقال للامير ومن عنده
 من كبراء الديوان دعوني اخلو بالفقيه واكلمه فقالوا ما جاء منه شئ
 بكلاما له يجيى بكلامك انت فقال خلونى وما عليكم فقالوا دونك وتباعد
 عنهم ثم قال له يا فقيه هم قالوا لك البارحة في النوم انك من الابدال قال نعم
 قال فقالوا لك انك منهم الآن قال لا قال فاعطهم حقه الذى طلبوه منك
 وانت سالم حتى يجيى ذلك الوقت فاذا جاء فحيثما اقطع وصل واول
 واعزل وما يكون ذلك حتى اموت انا فاذا مت جعلت مكانى فقم الساعة

واعطاهم الذي لهم مثل فيرك فقال السمع والطاعة ثم قلم واعطاهم فتعجبوا
 من ذلك وما دروا انه من لا يدال السيادة اولى التوفيق والسعادة ستر
 بحمل المشعل حاله ولم يبال بكل ما من الذل والهون ناله لعلمه بما في
 ذلك من المصالح قال ومن ذلك ما اشتهر بزييد من ارض اليمن ان بعض
 الكلابية كان يخرج كل ليلة وقت المغرب الى خارج البلد بكلبين معه
 فتبعه انسان ليلة عيد مستحقيا منه فلما وصل الى بعض الكشبان اخرج ثوبا
 من جراب معه فلبسه ولبات يصلي ثم جاء اسد فبات يلعب الكلبين
 فلما اصبح دخل البلد بكلبيه وجعل يصيح كصياح الكلابية ومن لا يستحي
 ثم اجتمع باصحابه من الكلابية فلما ارادوا الخروج من حصى حاشية السلطان
 كما جرت عادتهم في العيد قالوا له عسى تقول شيئا تغني به يعنون شيئا
 يطربون به كما جرت عادتهم في الافراح فقال لهم نعم ثم انشد
 قد علق قلبي بحبس ولعب قلبي وكلبي

باسكان القاف من ملق والباء من لعب والهاء من آخر المصراعين معا وضم
 الباء الثانية من قواه بحبه ما حونا مخرجا له مخرج شعر العولم فعند ذلك
 جاء اليه ذلك الانسان الذي خرج خلفه وراى منه ما راى فسأله الدعاء
 وهو يلعب مع الكلابية والناس ينظرون اليهم ففهم منه انه قد اطلع على
 حاله بالليل فلما تحق ان حاله قد انكشف مات في الحال وفي رواية
 اخرى ان ذلك الانسان اعلم السلطان فاستحضره وقال له نبئني لك رباطا
 فقال كيف اصلح للرباط وانك كلاب فقال له السلطان قد رخصنا بذلك
 فامتنع فراجع في ذلك مرارا فلما راى انه لا يتركه قال امهلوني حتى
 اعود ثم رجعت الى بيته فدعا الله تعالى ان يستره بالموت فمات في الحال
 رضى الله عنه ونفعنا به وحكايات المخربين لا تكاد لكثرتها تحصى وقيم
 حجتها القائمة عند اهل الحقيقة لا يعصى ولنا فيما اثبتناه منها بالنسبة لمقام
 الشيخ رضى الله عنه اسوة وثبات نسبه تذهب آثار وثبات من في قلبه
 من مشار الشك قسوة وتصريح بك محبة لهداك ما لك قد امالك عن

الرشده هوك اما لك بهولاء السادة في اعتقاد الشيخ قدوة اما ان لك ان
 ثمن لوقع الم تسويق الاوبته بينين مساء وغدوة اما كفك وقد تراكم على
 قلبك سحاب الغفلة ما لك في مجال سوء الظن من روعته وغدوة ملح
 على منازل اعتقادك المحسن فروض رياضته لا ريب ولا تملك عن
 نهضة همتك اخبار من لا خيرة لديه فليس الخبر كالعيان واعلم بانك ان
 فانك انتهاز فرص هذه الغنائم فقد اعنت على نفسك ولا عطر بعد عروس
 وافق كمال من تسترق شياطين اذيتك السمع عنه بانجم الرجم محروس
 فعلم تعرض نفسك للهلاك وانبت عن سعي قصدك مصدود وفيه تجد
 وباب مرادك من امعان الطلب في اهتمام الخياط مسدود فاجهد ساميا
 في خلاصك من عقوبة عذاب اخذ ربك فهو اليم وان فانئتك صدور
 مجالس حسن اعتقادك فقف لسلامتك بباب التسليم وان انبت الا حجاجا
 في ابرام امرك واضرام ما تحموة من لهب جمرتك فاعلم ان عين بصيرتك
 عن استباب نجاتها تائمة ومن انذر فقد اعد وعليك من نفسك اللاتمة
 تذييل واعلم بنصب حبال اللام ان المنكرين قد مشروا في انشاء كرات
 الانكار واستنطاق مستعجم رائد الافكار على حكايات ثقيل من الاولياء لا كابر
 افرت المستهزئ بهلاكه وافرقت صدر الكابر واظهرت له بظاهر الوان التلوين
 فانتهاز بغارة اذيتهم الفرصة واعرض عن سهولة نظرة ان الله يدافع عن
 الذين آمنوا فاستفرغ لظعنة تكالبه حرصه قهري فياني سفر اعتراضه غير
 مغرر على مازل الغاضي ولا ثان عنان هائيه الى ربوع سلمى سلم التراضي
 وانه في مجال جلال الجدال بانسقاط حسن التاويل اعلان ولنا الى الله جل
 جلاله صدق الصراحة في صرف بواعث الخذلان فلنذكر ههنا منها ما
 فيه لاهل التخريب شاهد وتلمس بعد طي بساط نشرها المخرج لاشكالها
 كما تشاهد فعسى ان نجد ذلك لما نحن بصدد عونا وإقسام شيخنا الباهر
 الكرامات صونا فمن ذلك عن سيد الخواص ابراهيم الخواص وكان رضى الله
 عنه لا يقيم في بلد الا اياما معلومة خوفا الشهرة فلما دخل بعض البلاد

اشتهر فيها فاراد ان يزيل عنه الشهرة وما يترتب عليها من الضرر فدخل
الحمام ووجد ثياب ابن الملك قد نزعها ووضعها عند الحمامى ثم غفل
الحمامى عنها فلبسها الخواص رضى الله عنه ولبس من فوقها ثيابه وخرج
يمشى رويدا حتى يالحقوه وينسبوه الى اللصوصية وتزول عنه شهرة الصلاح
فالحقوه واخذوا منه الثياب وضربوه وسموه فى تلك البلدة اص الحمام فقال
لنفسه ههنا ههنا طاب المقام قال المعترض انه ارتكب معصية تمنعه المثوبة
حيث عرض نفسه للتهمة والعقوبة ومن ذلك ما حكى عن الشيخ الولى
الذخر العماد ابى بكر الشبلى قال قال لى خاطرى يوما انت بخيل فقلت
ما انا ببخيل قال بلى انت ببخيل فقلت ما انا ببخيل فقال بلى انت
ببخيل فنويت ان اول شئ يفتح به علي اعطيه اول فقير القاء فما تم
هذا الحسا طر حتى دخل علي فلان لرجل سماء بخمسين دينارا فاخذتها
وخرجت فاوّل من لقيت فقيرا صريرا اوقال اكهم بين يدي مزين
يحلق شعرة فناولته ذلك فقال اعطه المزين فقلت انها دنائير فرفع راسه
الي وقال لي ما قلنا لك انك ببخيل فناولتها المزين فقال منذ قعد بين
يدي هذا الفقير عثدت مع الله تعالى عقدة ان لا آخذ على حلاقته شيئا
قال فاخذتها وذهبت الى البحر ورميتها فيه وقلت فعل الله بك وفعل ما
احبك احد الا اذله الله تعالى رضى الله عن الثلاثة ونفعنا بهم فقال
المعترض ارتكب بذلك ما لا يحل من تخصيص المال ومال الى ما عنه
ظاهر الشرع العزيز امال ومن ذلك ممن سامى علو مقامه مطالع الدرارى
شيخ العارفين احمد بن ابى الحوارى كان رضى الله عنه اسجى التنوير
ليطبخ فيه خبزا فلما حوى جاء الى شيخه ابى سليمان الداراني رضى الله
عنه فقال يا استاذ حمى التنوير واكثر عليه من ذلك والشيخ مشغول القلب
فقال له الشيخ اذهب فادخل فيه وكان عاهدة ان لا يخالفه فى شئ
فدخله ومكث ثم قال ابو سليمان الحقوا احمد فاتوه واخرجوه ولم يحترق
منه شئ رضى الله عنه قال المعترض عرض نفسه بذلك للتهلكة وارتكب

بطاعة شيخه معصية ربه فيما سلكه ومن ذلك واقطافى جنى لامانى عند
اشعب الطمع دانى حكاية ابي حمزة الخراسانى قال رضى الله عنه
حججت سنة من السنين فينما انا امشى اذ وقعت فى بئر فنازعتنى نفسى
ان استغيث فقلت لا فدا استتم هذا المخاطر حتى مري براس البئر رجالان
فقال احدهما للآخر تعال تسد راس هذا البئر لئلا يقع فيه احد فاتوا
بقصب وطمسوا راس البئر فهممت ان اصيح فقلت فى نفسى الى من هو
اقرب منهما وسكت فينما انا بساعة اذا بشئ جاء وكشف عن راس البئر
وادلى رجله وكانه يقول تعلق بى فى مهمة منه كنت اعرف ذلك
فعلقت به فاخرجتنى فاذا هو شبع فمر وهتف بى هاتف يا ابا حمزة اليس
هكذا احسن نحياتك من التطف بالتلف فمشيت وانا اقول

نهانى حيائى منك ان اكشف الهوى واغيتنى بالفهم منك عن الكشف
تطلعت فى امرى فابديت شاهدى الى غيبى والطف يدرك باللفظ
تراديت لى بالغيب حتى كانما تبشرنى بالغيث انك فى الكف
اراك وبى من هيتى لك وحشة فتونسنى باللفظ منك وبالعطف
ويجئى محب انت فى الحب حقه وذا عجب كون الحياة مع الخف
قل المعرض القى بيده الى التهلكة اذ لم يستغث بابناء جنسه واعان
بذلك على اتلاف نفسه ومن ذلك من بعض الاكابر الواقفين على قدم
التخريد وهو رضى الله عنه حجة فى ذلك لكل سالك ومريد انه سافر رضى
الله عنه الحج متحررا وعاهد الله تعالى ان لا يسال احدا شيئا فلما كان فى بعض
الطريق مكث مدة لا يفتح عليه بشئ فعجز عن المشى ثم قال هذا حال
ضرورة تودى الى التهلكة بسبب الضعف المودى الى الانقطاع وقد نهى الله
تعالى عن الالقاء باليد الى التهلكة ثم عزم على السؤال فلما هم بذلك انبعث
من باطنه خاطر رده عن ذلك العزم ثم قال اموت ولا انتص عهدا بينى
وبين الله تعالى فموت القافلة وانقطع ثم استقبل القبلة مضطجعا ينظر الموت
فينما هو كذلك اذا بفارس قائم على راسه معه اداة فسقاه وازال ما به من

الضرورة وقال له تريد العاقلة فقل واين منى العاقلة فقال قم وسار معه
خطوات ثم قال قف ههنا والعاقلة تتيك فوقك وذا بالعاقلة مقبلة من
خلفه قال المعترض هذا رجل خالف طاهر الشريعة بترك الوقوف مع
الاسباب ودخل الى مدينة افاصة اود البشرية من غير باب ومن ذلك
عن الشيخ الذي بساحة جلالة قدوره يستخرج كل ليث صاحب الكرامات
الباهرة اليميني النسب الي الغيث قال الشيخ الفقراء يوما عليهم لحدا فقالوا
له على ذلك فقال لهم الى اليوم الفلاني وكان يوم سوق تاتيهم التوافل
فلما جاء ذلك اليوم جاء الخبر ان قطاع الطريق اخذوا العاقلة ثم جاء
بعض القطاع الحرامية بحب وجاء آخر منهم بشور فقال الشيخ للفقراء تصرفوا
فيه فتصرفوا واحصروا العيش فتشكى الفقهاء فدهامهم الفقراء للاكل فامتنعوا
فقال الشيخ للفقراء كلوا الفقهاء ما ياكلون الخوام فلما فرغوا من الاكل جاء
انسان الى الشيخ وقال يا سيدي نذرت للفقراء كذا وكذا من الحب
فاخذة الحرامية وجاء آخر اليه وقال نذرت للفقراء ثورا فنهبت فقال لهما
الشيخ قد وصل الى الفقراء متاعهم فبقي الفقهاء يصرون يدا على يد متقدمين
على ترك موافقة الفقراء رضى الله عنهم ونفعنا بهم آمين فانفت ترى كيف
حسن في الظاهر انتقاد هؤلاء واعتراضهم وبيان عده نشر بضائع علم الغيب
انتقالهم عن وطن مالوفهم واعتراضهم وقد تكفلت الحكاية عن مشير الجوى
بالجواب وتجرع من راي انه في الرد قد اصاب كاس صاب فلا تطلع من
نفس المريد في الجواب الا مزيد ومن الله جل جلاله نستمد العون على ما
نريد ومن ذلك وقال ان يقال كما يقال للباقى عثار ما نقل عن الشيخ
العارف بالله عيسى اليميني المعروف بالهتار انه رضى الله عنه مر يوما على
امراة بغى فقال لها بعد العشاء انيك ففرحت بذلك وتزمنت وتعجب من
سمع منه ذلك فلما كان بعد العشاء دخل عليها فضلى زكعتين في البيت
ثم خرج فقالت له اراك خرجت فقال حصل المقصود فتمزقت عن حالها
وخرجت بعد الشيخ قاتبة وخرجت عن كل ما تملكه لله تعالى فزوجها

الشيخ لبعض الفقهاء وقال اعملوا الوليعة صديدة ولا تشتروا لها اداما ففعلوا
 ذلك واحضروها فذهب انسان الى امير رقيق لتلك المرأة فقال له فلانة
 ثابت قال ايش تقول قال اى والله ثابت وقد تزوجها بعض الفقهاء واياما
 بعصيدة وقد احضروها وما معهم ادام فاخرج له قارورتين فيهما اخمر وقال
 اذهب بهما الى الشيخ وسلم عليه وقال له سهرنى ما سمعت وبلغنى ان
 ما عندكم ادام للوليعة خذوا هذا فتادموا به وارادى ان يستهزى بالفقهاء
 ويقتضوهم فلما دنا رسول الامير من الشيخ قال له ابطات ثم تناول اخدى
 القارورتين منه وخصهما ثم صبها على العيش ثم كذلك فعل بالاخري ثم
 قال للرسول اجلس فكل قال الرسول فطعمت سمنا لم ارا طيب منه ثم
 رجع الى الامير واخبره بالقضية فجاء الامير فرأى شيئا حيرة فلما ايضا على
 يد الشيخ المذكور نفع الله به وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله
 ذو الفضل العظيم يقول المعترض ارتكبت منهيات في هذه المسألة مجموعة
 التعرض للتهمة والكلام مع الاجنبية والخلوة بها وكلها بظاهر الشرع ممنوعة
 ومن ذلك عن له على اساس الولاية اشبه بنيسان وهو الشيخ الكبير
 اليمنى العارف بالله سفيان دخل رضى الله عنه عدن في وقت فقيل له
 ههنا يهودى ولاه السلطان على بعض الجهات الكبيرة المناصب عنده
 فحصلت له منزلة عالية ومنصب كبير وصار المسلمون يمشون تحت
 ركابه واذا جلس يقومون على راسه فمشى الشيخ سفيان رضى الله عنه
 وهو يومئذ في الرياضة والتجرد في رى فقير فوجهه جالسا على كرسي
 والمسلمون تحته على الارض قائمون في خدمته فلما وصل اليه قال له قل
 اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فصاح اليهودى واستغاث
 بجنده عليه فلم يقدروا ان يفعلوا شيئا ثم اعاد عليه الشهادة ثانية وثالثة
 وهو في كل ذلك يصرخ بالجند ولا يمدون على شئ ثم بعد المرة الثالثة
 اخذ الشيخ بحمته اليهودى او قال بذواته بيده اليسرى واخذ سكيناً
 صغيرة كانت معه بيده اليمنى وقال باسم الله والله اكبر وتقرّب بذبحه

الى الله تعالى ثم رجع الى مكانه حيث يقعد في الجامع فبلغ الخبر الى الامير فلم يصدق واستعد ذلك لكون المقتول غلام السلطان ومن خاصته لا سيما والفاصل ذكروا انه مسكين ثم تواتر الخبر ضد لامير فقال لغلمانه ائتوني به فذهبوا الى الجامع فلم يقدر احد منهم على الدخول اليه فرجعوا الى الامير فركب في عسكره حتى بلغ باب الجامع فلم يقدر على الدخول الى الجامع فضلا عن ان يمدوا اليه ودا بسوء فعرف لامير انه محمي من قبل الله تعالى فرجع وخاف على نفسه الشدة من قول السلطان لكون البلد في ذمته فاستشار اهل العقل والراي ما ذا يفعل فقال له بعض الالباء هولاء الاولياء ما لهم الا بعضهم بعض وفي لمح بالحاء المهملة ثم الجيم على نحو مرحلة من عدد رجل من الاولياء يقال له العائدي بالعين المهملة وبعد لالف ياء مثناة من تحت ثم دال مهملة فارسل اليه ياتيك واشك اليه الحال فارسل اليه فجاءه فشكا اليه وتلزم به وقال له اشتهي ان لا يخرج المقاتل من البلد حتى اعرف السلطان وما ينبغي الجواب قال له نعم ان شاء الله تعالى ثم خرج العائدي من عنده وجاء الى الشيخين سفيران رضي الله عنه وكان بينهما صحبتة وود فشكروا العائدي على ما فعل وقال قلعت حجرا من طريق المسلمين ثم قال اخرج بنا تماشى فخرجا يتملشان حتى بلغا باب الحبس فقال العائدي للحباسب دونك قيده واحبسهم فمد سفيران رضي الله عنه رجله للقيد وقال السمع والطاعة فقيده وبقي في الحبس مدة ايام ان شاء ترك القيد في رجله وان شاء فتحه ورمى به فلما جاء يوم الجمعة وحضر وقت الصلاة حل القيد وذهب الى الجامع فوجده قد امتلأ بالناس فدخل حتى وصل الى قويم من الامير ثم نظر الى الناس وقال اصلى على هولاء الموتى اربع تكبيرات الله اكبر ثم خرج ورجع الى الحبس واقام به حتى جاء كتب السلطان وهو يقول اطلقوه فنحن نطلب السلامة منه فقد كان قبل هذا ادعى ان البلاد بلادته وان الملك له دوننا فخرج من الحبس ولم يكن للسلطان ولا للشيطان عليه سلطان رحمة

الله عليه ورضوانه وقد كان جرى له مع السلطان قضية فدخل على
السلطان يوما وقال له اخرج من بلادى وكان ذلك في ايين بالباء الموحدة
الياء المشناة من اسفل بلد بينها وبين عدن نحو من مرحلتين فخرج
سلطان منها خائفا من عقوبته رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته يقول
لمعتز هذا سافك دم لا فسخ عندنا لسفكك وفاتك بمن لا نرى بظاهر
لشريعته وجهها لاسباحة فسكك وكل آيل الى اهتصاص جناب الشرع العزيز
وهتكك فلا نزاع في منافرتك لدعوى صلاح مرتكبك ونسكك ثم لا بد لنا
بعد ارتسام هذه الحكايات من الوفاء بعدة حظ نقاب اشكالها وابتسام صور
معانى اشكالها لندفع بذلك في صدور المعترضين ونرفع به علم الارشاد
لارشاد من وفق من المعترضين ونريج من شبه المتقدين كل دبير وقبيل
ونريج من وسواسها صدور المتقدين وعلى الله قصد السبيل اما حكاية
ابراهيم الخواص رضى الله عنه فقد ذكر الياقنى رضى الله عنه في كتابه
روض الرياضين ان بعض الفقهاء سال عنها بعض الفقهاء وقال اريد ان
تقيم على جوازها دليلا ظاهرا من ظاهر الفقه ولا اقبل ما يذكره الفقهاء
فقال له الفقير المذكور ما طلبت من الدليل حاصل مشهور قال وما هو قال
اليس يجوز في ظاهر الفقه استعمال بعض المحرمات عند بعض الضرورات
قال الفقيه بلى يجوز ذلك قال الفقير فكذلك في هذه المسألة داوى
قلبه بهذا المحرم فاعترف الفقيه وقال هذا الجواب هو الفقه بعينه قال
الياقنى رحمه الله عليه واما انا ازيد في هذا الجواب بعض بيان وهو
ان يقال اذ اجاز ان تدوى الاجسام من الاستقام بشئ حرام فلان يجوز
ان تدوى القلوب التى هى محل المعرفة والنور بشئ محذور اولى وابعد
من المحذور وشئان ما بين الموضعين فمرض الاجسام نعمته وحسنات ومرض
القلوب فقمته وهلكات واين هلاك لا بدان من هلاك لا ديان وفى هلاك
لا ديان سخط الملك الديان والبعد من الرحمان والقرب من الشيطان
وليس كذلك هلاك لا بدان فظهر ان مداواة القلب من مرض ضرر الشهوة

وغيرها اولى واحرى ثم لامراض انما تداوى باضداد علها فالحرارة تداوى
 بالبرودة والبرودة تداوى بالحرارة فكذلك مرض شهرة الصلاح داواة الخواص
 بدواة شهرة الطلاح قال وهذا واضح لا يحتاج الى زيادة ايضاح وقد نبه
 النبي الكريم على شرف القلب بقوله صلى الله عليه وسلم الا ان في الجسد
 مصفغة اذا صاحبت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا
 وهي القلب واما حكاية الشبلي رضى الله عنه والقائه الدنانير في البحر
 فقال ايضا في روض الرياحين الجواب فيها عن انكار المنكر واعتراض المعترض
 وزعمه ان هذا اصاعة للمال من ثلاثة اوجه احدها ان يكون فعل ذلك
 في حال حال ورد عليه وذو الحال الغائب غير مكلف الثاني ان يكون
 اشهد فيها سماعا مهلكا كل من صارت اليه فاتلفها كما يتلف لافعاء الثالث
 ان يكون بباشارة مؤذنة بالاذن اضطرت به الى ذلك بحيث لم يجد عنه
 محيصا والله اعلم قلت وفي الوجه الثاني نظر وذلك انه لو اشهد فيها
 ما يهلك من صارت اليه ما عرضها على الفقير ثم على المزين باذن الفقير
 وكيف يعرض عليهما ما فيه تلافيهما ثم ان السائق يقتضى انه انما القاها
 لما اكسبه عدم قبول كل واحد من المزين والفقير للدنانير من ذلته عدم
 القبول منه حتى قال فعل الله بك وفعل ما احبك احد الا اذله الله تعالى
 فانه رضى الله عنه راي انها اثم تخليا منه من الدنيا وانه لبقائها في
 يده دونهما كالحب لها وان كان من الزاهدين المتخلين عن الدنيا واسبابها
 ويكون ذلك كالادب له من معارضة خاطرة جازما بنفى البخل عن نفسه
 والله اعلم واما حكاية احمد ابن ابي الحواري رضى الله عنه في القائه
 نفسه في النور فقال ايضا في روض الرياحين الجواب عن ذلك انه علم
 بقوة يقينه ان مراعاته للعهد المذكور وقيامه بالفداء به يدفع عنه كل مخوف
 ومحذور وكسي حالا من الله تعالى هو فيه عن حرارة النار مستور وقد روى
 عن بعض العارفين انه قال الصادق اذا ارتكب المهالك عن صدق حماة
 صدقه من الهلاك وانقلب ذلك الهلاك نجاة باذن الله تعالى ومن ذلك

قوله تعالى يا نار كونى بردا وسلاما على ابراهيم قال وهذا عين الجواب عن
 حكاية الذى سافر للحج على قدم التكريد وعاهد الله تعالى ان لا يسأل
 احدا شيئا الى ان بلغ الامر به الى حد اشرف منه على هلاك نفسه واما
 حكاية ابى حمزة الخراسانى رضى الله عنه حيث لم يستغث من قعر
 البئر ببناء جنسه وقد امكنه ذلك فقد قال ايضا فى روض الرياحين ما
 زعمه القائل من ان هذا الذى فعله ابو حمزة رضى الله عنه لا يجوز
 ليس بصحيح لان ابا حمزة المذكور صدر منه هذا وقد فني يتيئا كاملا وقلبا
 مشاهدا وحالا غالبا وحبا زاجرا له وحاجزا عن ان يلتفت الى غير مولاه
 او يرى معه سواه كما قال الشيخ ابو الحسن الشاذلى رضى الله عنه انا لا
 نرى مع الحق من الخلق احدا ان كان ولا بد فكالهاء فى الهواء ان فتشتم
 لم تجده شيئا قال ولو حصل المنكر عليهم بعض ما حصل لهم ما انكر عليهم
 والعجب من المنكر المذكور فى انكاره مثل هذا مع انه يعتقد القوم ويطرز
 كلامه بكلامهم وحكاياتهم وكواماتهم قلت اراد بهذا الكلام ابا الفرج ابن
 الجوزى فانه هو الذى بالغ فى الانكار وقال وقام طاعنا بمثل هذه الحكاية
 كانما نشط من عقال واكد انكاره على اكابر الطائفة بتأليف تاسيسه وان كان
 من مشايخنا من يرى انه من دسات المنكر وتلبيسه فانه رحمه الله
 كثيرا ما طرز بمناقبهم الجليلة مواظمه واستنار بانوار نيرات حقائقهم كلها
 نوى عظمة والله سبحانه اعلم بحقيقة ذلك وهو جل وعلا مرشدنا لاحمد
 المسالك قال وكيف تنكر مثل هذه الحكاية على من صار فانيا عما حسنى
 الحق صاحب قلب مشاهد لا يرى فى الملك والمملوك الا من هو اقرب
 اليه من نفسه كاشف الصور الاله الواحد قسأل والعجب كل العجب
 ان هذا الذى انكره له شاهد فى الشرع اى شاهد وذلك ما جاء عن
 ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم لما القى فى النار عرض له جبريل عليه
 السلام فى الهواء بامر الله تعالى فقال له ا لك حاجة فقال له اما اليك
 فلا قال فاسأل الله تعالى ربك قال حسبي من سواى علمه بحالى وقال حسبي

الله ونعم الوكيل فهل كان هذا من ابوابهم عليه السلام إلا كمال يقين ومقام رفيع ممكن قلت وفي بهجة الاسرار انه قال فنوديت تتوكل علينا وتشكو بلائنا الى سوانا فسكت فلا مقال للمتعرض على هذا والله اعلم قال وايضا فقد ذكر العلماء رضى الله عنهم ان الناس في التوكل على ثلاثة اقسام القسم الاول قوم قد سلموا نفوسهم لله تعالى فلم يجلبوا لها نفعا ولا دفعوا عنها من الضر دفعاً وطردوا ذلك في كل شيء من الضرورات وغيرها فلم يتحفظوا من عدو ولا سبع ولا تسبوا لنفوسهم بسبب من لاسباب حتى كان بعضهم يمر بالشجرة فتلزم ثوبه بشوكها فلا يتسبب في تخليص الثوب حتى تهب الريح فتخلصه وقد قال قطب مقامات اليقين وجهة الله تعالى على العارفين ابو محمد سهل بن عبد الله رضى الله عنه اول مقام في التوكل ان يكون العبد بين يدي الله تعالى كاليت بين يدي الغاسل بقلبه كيف شاء لا يكون له حركة ولا تدبير القسم الثاني من الاقسام الثلاثة قوم تسبوا في الضرورات دون غيرها جلباً ودفعاً ضرراً ونفعاً وهذه الطريقة عليها الجمهور من الانبياء والاولياء ومن هذا القبيل ما احتج به المنكر من احتراز النبي صلى الله عليه وسلم من لاعداء الكفار في هجرته واختبائه في غار ثور وغير ذلك فهذه طريقة جمهور الانبياء كما ذكرنا فليس في ذلك للمنكر حجة لان بعض الاولياء لا يحتززون ولا يتسببون لنفوسهم في شيء اصلاً كما قدمنا وقد تصدر منهم اشياء في حال احوال غالبية عليهم تسلبهم لاختيار فلا يقاسون بغيرهم ولا نقول ان تارك التسبب في الضرورات افضل من المتسبب فيها من الاولياء بل قد يكون الامر بالعكس ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم محتززا في كل شيء بل قد كان يواجه بعض المخاوف وحده كيوم حنين وغيره وكذلك اصحابه رضى الله عنهم وذلك كثير في الاحاديث التي يطول جلبها واما قوة احوال بعض الاولياء وما اعطوا من اليقين والكرامات فكلها مستمدة من فيض فضله صلى الله عليه وسلم ومتسوبة اليه وقد كان صلى الله عليه وسلم مشرعاً يسلك

الطريق السهلة التي يقوى على سلوكها العام والخاص ولو سلك مقدم
الركب والقوافل طريقا وعرة يقوى هو على سلوكها دون كثير منهم لم يكن
بهم رغوفا رحيمًا وكشفه صلى الله عليه وسلم كما قبل الله تعالى عزيز عليه
ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رغوفا رحيم جزاء الله عنا افضل الجزاء
وقد يسلك بعض الاقوياء من القوافل بعض الطرق الوعرة لصاحبة ولا يمنعه
المقدم **القسم الثالث** من الاقسام الثلاثة قوم دخلوا في الاسباب
كلها في الضرورات وغيرها لكن مع اعتمادهم على المسبب دون السبب
واما حكاية الشيخ ابي الغيث اليماني رضي الله عنه فقد احتويت على
جوابها وتكملت بقضاء اربها وامنا حكاية الشيخ عيسى اليماني المعروف
بالهتار رضي الله عنه مع المرأة البغي وكلامه معها والتعرض بذلك للتهمة
والخلوة بها فلم اقف فيها على جواب ولكن ارى ان الكلام معها يحسب
اسفار العاقبة من صلاحها وتوبتها وجهها وهو انه اذا كان يجوز عندنا النظر
الى الاجنبية والكلام معها في غير ما مسالت من مسائل الفقه والمحجوج
الى ذلك في الغالب انها هو مراعاة صلاح الدنيا والحظ العاجل منها فلان
يجوز ذلك لضرورة صلاح الدين اولى واهم واقوى اعتبارا وان كانت الشريعة
انما تعبدتنا بالامور الظاهرة لان حكم الباطن منوط بخصوص وافراد لكن
انكشاف العاقبة لنا في هذه المسألة الحقها بالامور الظاهرة فيلتبس له
فيها بعد بروزها من احسن المخارج مما يلحقها في الجواز بما يدانيها من
ظاهر الشرع ويلائم ما ذكرناه انه رضي الله عنه اقتصر في مكالماتها على
محل الضرورة والقدر الحاجي الموصول الى المقصود من حصول صلاحها
وتوبتها حسبما كوشف به واطلع عليه ويبقى امر الخلوة بها فاصح شيء
عندي في التماس المخرج لذلك انه رضي الله عنه لم يقدم على ذلك
على الوجه الذي فعله إلا لوجوب اذن اقتضاه على الوجه المأمور به
بحيث انه لم يجد عن ذلك محيصا والرجل كان من اهل الاذن مع الله
تعالى وحسن العاقبة في المسألة متم لما اردناه ومكمل للغرض الذي قصدناه

والله تعالى اعلم واما حكاية الشيخ سفيان اليمنى رضى الله عنه في قتله اليهودى وهو من اهل الذمة وان قلنا انه بصفة نقص العهد العاصم لدمه وماله فليس اليه قتله وانما ذلك لمن قلده الله تعالى امور عبادة في ظاهر الشريعة لكن مثل هذا الكامل انما يقدم على ذلك باذن من الله تعالى في اباحتها اواقته دمه لامر اطاعه الله تعالى منه على باطنه وكشف له عن حقيقته على معنى حكاية الخضر عليه السلام وشاهد ذلك كف ايدي المستقيمين عنه وعدم قدرتهم على الوصول الى شئ مما ارادوه من الايقاع به مع وصف خموله وقلة ناصره رضى الله تعالى عنه وتجعل هذا الكلام من هذا الفصل الغاية فيما قصدناه والنهاية فيضا المناس به من اثبات مقام الشيخ وادناه وفي ذلك للسالك والمريد اقناع ولا داعى للاطالة وقد انكشف للنصف الثاني فلنرجع وبين ايدينا بركة السبع المثاني الى انجاز الوعد ببسط الكلام في الفصل الثانى ونسال الله تعالى المزيد من عونه ودوام المدد وبرعايته التامة وصونه

* الفصل الثانى فى التماس المخرج لغرائب *

* تخريبه * وتسديد الامر فى ذلك وتقريبه *

اعلم انا قد اثبتنا للشيخ رضى الله تعالى عنه مع وصف التخريب مقاما شريفا وحالا ثوبا لمنصبه السامى تعظيما وتشريفا ووضحنا ان طريقته التى انكسرت عليه قد سلكها اعلام من الاكابر السادة وضدور من اولياء الله الاكرمين القادة ممن له مع وصفى تخريب العادة والاخلال فى الظاهر بامر العباد ما لا يكاد يحصى من الكرامات الوافرة والمناقب التى هى من غرر رسوخ القدم مسافرة وان هذا التخريب قد صار لاهل ذلك المقام عنوانا وكلهم يبدى منه بحسب واردات احواله الوانا واسلفنا جملة حكايات من اهل الحقيقة ممن اسست على قواعد مباني هذه الطريقة وان كانت الحكايات لا تثبت بمتضاها لاحكام ولا يعتمد عليها فى الرد والقبول المحكم ولا اثر

لها في نفى عارض التمويه فهي تزيد الحق وضوحا وتقويه وقد تبلغ بالتوارد
 على المحل الواحد مبلغ الاخبار المستفيضة المشهورة او تلتحق بالتواتر المعنوي
 المحصل للعلم ضرورة قتال الجنيد رضى الله عنه الحكايات جند من جنود
 الله يقوى بها قلوب المريدين قيل له هل في ذلك من شاهد او قيل هل
 لذلك مصداق في كتاب الله تعالى فقال نعم قوله تعالى وكلا نقص عليك
 من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك ثم انما رضى الله عنه لما خلى به
 حجة الزمان العاقل وموه على الناس باظهار الحق في صورة الباطل كشرت
 في امرة الاقويلا وامتدت اليه اسنة الاسنة بالتاويل واجتمع الناس في
 امرة واشرقوا واعدوا لاستمطار سحب حاله وابرقوا واشاموا طالين الكشف
 عن غيم غيبه واعزقوا وانعدت بارباب الشورة للفحص عن امرة المحافل
 واستاسدت السخال وانثبه له الحامل الغافل واثبت الطاعنون باهتمام
 جنبه العالى الرسوم وجعلوه بغير واحدة من العظام موسوم وخاضوا منتقدين
 في امر تخليصه من الخلق واهتزاله وراموا بكل حيلة الوصول الى خطبه عن
 عريشه وانزاله وتوارث القيام بهذا التكبير عليه من علماء وقته كابر عن كابر
 وهو رضى الله عنه على ما يرمى به من هذه الدواهي العظيمة محتسب
 صابرا الى ان اطلع الله جل جلاله الكثير ممن سعى في اهتمامه على ما
 يوجب عنده الهيل الى اكباره واعظامه اما تخارق اطعمه الله تعالى لبراءة
 وليه عليه او لبارقى من التخويف اوصله سفير الانذار اليه ومنهم من
 لستهم من اجله افغى افعاله فالتحق سريعا برمسه ولم يغنم وقد استولى
 الندم على اقليم قلبه فقطعه خمسه هذا والغالب عليه رضى الله عنه معاملة
 الناس بالصبر والافضاء والحلم وتعظيم جناب ائمة الامة الواقفين في امرة
 مظاهر العلم لكن لم تزل سنة الله جارئة بالانتصار لاوليائه والانتقام ممن
 تعرض بالاذية لاحبابه على ان الغالب في المتعرضين لاذيته الباحثين
 عن غاية امرة وبدايته انما هم الذين هو بين اظهروهم مقيم ومقامه الجليل
 لديهم يقعد شرفه ويقيم وانوار بركاته الشاملة لكناهم غامرة وربوع آمالهم

يسكن المنى عامرة وريد ضرائعهم من اجلهم لربهم مبسوطه وسنابق نواحي
 قطروهم لسريان سيرة بامر الله محوطة لكن من لتوير قلب لراكم عليهم رائه
 واطلم وقد دنست نوره ادرائه وازهد الناس كما قيل في عالم جبرائه وانما
 تعظيمهم العلم في المصادر والموارد معروف الى من هو عليهم محققا او مبطلا
 وارد هذا الذى يفتقرون له على قدم التعظيم الشام ويعسلون من سائر احواله
 المبدأ والختم وتنطلق بالشياء الجميل عليه الشبه الرئيس منهم والمركوس
 وخصوصا ان برز لهم في محال احوال اهل السماوس وراسخ قدم الولايت
 وهو منهم لا يوبى به ولو قال من ابوك يا با بوس قال الشيخ ابو الحسن
 رضى الله عنه العامة اذا راوا انسانا ينسب الى طريق الله جاء من البرارى
 والفقار اقبلوا عليه بالتعظيم والتكريم وكم من بدل وولى بين اظهرهم ولا
 يلقون اليه بالا وهو الذى يحمل افعالهم ويدافع اغيارهم عنهم فمثلهم في
 ذلك كمثل حمار الوحش يدخل به البلدة فيطيف الناس به متعجبين لتخاطيط
 جلده وحسن صورته والحمر التى بين اظهرهم وهى التى تحمل افعالهم لا يلتفتون
 اليها واما الوافدون عليه من اقاصى النواحي والامصار القادمون لزيارتهم
 من سائر الجهات ولاقطار فله رضى الله عنه في طى افتد منهم مكانة راسخة
 القدم ومقدار لا يلتفتون في اعتقادهم الى نزغات المعترضين ولا يشبهون
 لسماع شبه من استغواهم من المعترضين وليس عندهم شىء اعز من بضائع
 رضاه والوقوف معه على سنن الادب ومقتضاة فهم لورودهم منهل التماس
 بركاته على جادة الاستقامة صادرون عن ذلك المورد العذب بكل كرامة
 انطبعت في مائة قلوبهم الصقيلة من احواله الجليلة انوار ويدت لهم
 لصفاء سرائرهم عن شوائب الكد افسار واحكموا قواعد مبادئ التادب
 واقفين بين يديه على قدم التعظيم فانقلبوا بنعمة من الله وفصل لم
 يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم

وعاد الذى عادى كمال جلاله بخفى حنين دائم الحسرات
 فيها هو مكلوم الحشا بين لاسى قريح جريح طاهر الزفسرات

ثم اعلم شرح الله لطاعته صدرك واعلى في مقامات القربين قدرك ان
العجب ممن يتعرض لاحواله رضى الله عنه بعد تسليم ايمته اهتدائه
واذعان علماء الوقت الذين بمعارفهم اشراق نيرات اقتدائه ايرى انه
منهم بذلك الامر اولى او يرجو على اذنية اولياء الله فلا او يظن انه
اقربهم توخيا للحق وحاشا لله وكلا هذا وحاصل امر هذا المتكلف لتغيير
المنكر المتكلف في ذلك بما يقف عنده المكابر للمناكر اما ان يكون اهلا لذلك
او لا والثانى هو احق بصرف الانكار نحوه واولى والاو اما ان يثبت
للشيخ رضى الله عنه هدى او ضلالة وما له عن احدى الصفتين من محيد
لا بحالة فان اختار كونه موصوفا بالهداية ملتحقا باكابر اهل الولاية فما
له اذا واقتحام محاصنة الاذنية وقد قبحت منها النهاية والهداية وان
وصفه بالضلال واثبت دعواه واقتفى في التكبر عليه وازع عليه وثقواه
ولم ينهضه الى ذلك مجرد اتباع هواه قيل له انفرادك بهذا الامر الخطير
وقيامك له دون الجم الغفير لاي سبب كان وبأى تقدير فان قال انهضت
لذلك من بينهم واقعدوا وقربت من دونهم لصفة كمالى وابعدوا قيل له
لقد قطعت بهذا عن نفسك السنة الملام وهذا مادح نفسه يفرتك السلام
وصار طعنهم اذ ذاك منصرفا الى علماء وقته وانكاره انما هو لاطهار موجبات
مقتته فانه الزمهم وهم اهل كل قبيل من الحامد وديبر كونهم عالمين بالمنكر
معرضين لا لموجب من التغيير ففرض الله فاه ما ابعد ما نطق به وفاه وان
قال كم لهم في ميادين الانكار عليه من كوة ومن شن اشارة على حصن
كماله المشيع غير ما موة لكن صد كل بطل منهم دون افضية ابنيته طائعا
او كارها وازعجه من ذلك ما يزعم الطير من اوكارها قيل له فلا ايظمت
لذلك عبرتك واجريت بما انت بصدده من الجهالة عبرتك وعلت انك
اقصر منهم باعا عن ادراك ما طلبوه واعجز فسلكت طريق التسليم فهى
اقرب في ايصالك الى منازل السلامة وانجز وان زعم انه لدعوى انفراد
باخبار الشيخ اقعد منهم بحاله واعلم بما يزعمه وهو المبطل من ثبوت

محاله فقد انذر السامع بنقصان عقله وكفاه كذبا انفرادا بما تتوفر الدواعي
على نقله وهذا كله ان كان الشيخ عند هذا المنكر بصفة التكليف متصف
والا فما هو في اقامته قسطاس النكير على من لا ميز عنده بمنصف وهل
شاهد وهو اياها الفطنة كامل عقل يتعرض لمجنون او يعرض فرائد فواتده
لمن لا يفرق بين الضب والنون على ان هذا المعترض البائس وان ادار
من نفسه على قمر كماله هالة فمن عنصر عقله الوافر انبعثت جداول
الحق والجهالة فانه حين ان له ان يصلى بال وحيث كان له ان
يسكت قال ولا وجه مما قررناه يعتمد في انكاره عليه وينتهي عذره عند
مناقشة الحساب اليه ومن له بالتي فيها السلامة والتخلص من بوائق
اللامة وتصديه لازاية ولي الله في صورة الانكار هو المنكر وتعرضه لذلك
مع قيام المانع وعدم مقتضى انكر مما انكر فسأل الله ان يسلك بنا سبيل
لاستقامته ويجعلنا ممن اوقفه في محبة اوليائه واقامه

فتب وانشد وارجع الى الله عارفا عسى تسمات العفو عنك تضوع
وبين يدي اهل الكرامة والتقى قلوب فمن يبغى المطيع مطيع
وهذا اوان صرف العناية الى ذكر موالب الاعتقاد ومثيرات نفع بعوث
لانتقاد مما هو السبب في تسريح لسان المقال وانطلاقه والموجب لتعميم
القول بالانكار على الشيخ واطلاقه لترتب عليها ما يقتضيه المقام من مبذول
الا عذار ويرجع عند تصفحه الى مقتضى احكام التلومات والاعذار فتسكون
جنتنا حيثئذ على نظر جاكم لانصافى موقوفة الى ولاية العدل بيننا وبين
المنكرين مصروفة فان ذلك عندنا هو المقصد لاهم والمطلب الذى هو من
كثير قد انهم ومن الله تعالى نستوهب المدد لاكمال الغرض وصرف ما
عسى ان يكون من شوائب الشكوك قد عرض فاعلم ارشدنا الله واياك الى
طريق الصلاح واسمعنا واياك دأى الرشد والفلاح ان الشيخ رضى الله
تعالى عنه على ما يظهره من التخريب ويديده فما لا يقبله عقل المريب قد
كلمه الله حيث صرف عنه بصرف حب العاجلة هوومه وطهره من كثير

من الخصال المذمومة كالحقد والحسد والرياء والعجب والكبر وطول الأمل
والغيبة والنميمة والكذب والتضع والسمعة والخيلة والغش والخديعة
والنفاق وغير ذلك من سائر ذائل الأخلاق وليس لديه رضى الله عنه مما
ينقص كماله أو ينشين جماله سوى أنهم لا يشهدون صلاته وصيامه
قالوا ويأجرح النساء ويمزج بالفحش كلامه ولولا ذلك لاجمع الناس على
ولايتهم واجتمعوا على صلاحه وهدايتهم فعد المنتقد ذلك فيه نقضا وجعله
في نصاب كماله وقصا والتمس المعتقد لهذه الأمور احسن المخارج والنزم ان
الخرب مع ظهور الكرامة وحسن البداية عن طرق الحقيقة غير خارج
قال الشيخ ابو محمد عبد الله الياقنى رحمه الله فى كتابه روض الربايع
اعاموا رحمكم الله واياى ان من امتلا قلبه ايمانا باحوال الفقراء والصالحين
منهم والصدقيين ومحبتهم والعلم بسيرتهم سلم لهم ما يسمع منهم وحمل ما
جاء عنهم مما لا يمكن حمله على ظاهرة على محامل صحيحة واوله تاويلا
لائقا باحوالهم المليحة ومن جملة التاويلات ان لا يسلم نسبة ذلك اليهم
حق يصح عنهم وبعد الصحة يلتبس له تاويلا يوافق العلم الظاهر فان
لم يوجد له تاويل قيل لعل له تاويلا فى الباطن يعرفه علماء الباطن
العارفون بالله تعالى ويذكر عند ذلك قضية موسى عليه السلام مع الخضر او
يقدر ان ذلك صدر عنهم فى حال السكر والغيبة والسكران سكرها مباها غير
مكلف فى ذلك الحال فسوء الظن بهم بعد هذه المخارج من عدم التوفيق
نعوذ بالله من الخذلان وسوء القضاء ومن جميع انواع البلاء قال واما
من لا يعرف احوالهم ولم يشرب من مشروبهم ولم يذق من مذوقهم ولم
يطلع على علومهم وطريقهم ولم يخاطبهم ولم يكمل حسن ظنه بهم فانه بلا
شك ان لم يوفق ينكر عليهم اقوالهم وافعالهم واحوالهم ولقد احسن القائل
حيث قال

ايقدح فيمن شرف الله قدره وما زال مخصوصا به طيب الثنا
رجال لهم سر مع الله صادق ولا انت من ذلك القليل ولا انا

فانت ترى حسن هذه الحامل من كلام هذا الكامل فما الذى يبعد
ان يكون ظهور ما ابعد المنكر واحال انما كان من الشيخ على تسليمه في
وقت سكر الحال وهو حينئذ غير مخاطب بالقيام بكلف التكليف ولا
مطلوب ولا وجه للاعتراض حيث لم يمرض لغيبته عن نفسه بادخال
ذلك عن نفسه بل هو فيه مغلوب دخل الشبلى على الجنيد في حال سكر
ورز عليه وهو جالس في بيته وعندة زوجته فارادت ان تستتر فقال لها
الجنيد لا عليك به وغائب لا علم له بك فصعق الشبلى على راس الجنيد
وانشأ يقول

هو دونى الوصال والوصل عذب ورمونى بالصد والصد صعب
زعموا حين عاتبوا ان جر موسى فرط حي لهم وما ذاك ذنسب
لا وحسن الخسوع عند التلاقي ما جزا من يجب للأ محاسب
فاهتز الجنيد وقال هو ذاك يا ابا بكر فخر مغشيا عليه ثم بعد ساعة بكى
الشبلى فقال الجنيد لامراته استترى فقد افاق فانظر كيف اخرجته عن
حد التكليف بغيبة سكرة ولم ياذن باحتجاب حليته وهو المنية بين ارباب
الصدور بذكره علما منه بحقائق احوال القوم وما يوجب منها محبة او اليم
الدم وكيف لا وهو سيد اهل الطريقة والجامع بين الشريعة والحقيقة وبمثله
في امر هذه الطائفة يحسن لاقتداء ويسنا هدايته تلوح للسالكين محجة
لاقتداء نفع الله به واعاد علينا من بركاته وقد آن ان نذكر من احوال
الشيخ رضى الله عنه ما جعله المنكر وسيلة الى قصده وسبيلا موصلة
ولكن الى ابعاده وصده ونبسط القول في كل واحدة من تلك المسائل
بانفرادها طالبين العون من الله تعالى في حالى اصدارها وايرادها فهو الكريم
المستعان واجل من ارشد واعان اما عدم اطلاعهم على صلاته ونوافل قربه
وصلاته فقد ذكرنا عن الشيخ اليافعى رحمه الله انه قال وقد شهود كثير
منهم يصلون في الخلوات ولا يصلون بين الناس وان هؤلاء لهم مذهب
معروف يظهرون المساوى ويخفون المحاسن ولا يبالي احداهم بكونه بين

الخلق زنديقا اذا كان عند الله صديقا لانهم لم يزلوا يببالغون في نفى روية
 المخاوقين واسقاطهم من قلوبهم وعدم الاحتفال بمدحهم وذمهم استجلابا
 لكمال الاخلاص واستبراء للنفوس من شوائب الشرك الخفى الذى لا يسلم
 منه الا الخواص قلت وما يشهد ان الشيخ رضى الله عنه اعتبر هذه
 المقاصد واخفى اعمال برة وهو لها مطلع قاصد ما حدثني به الحاج الناسك
 ابو الحسن علي النفاثي المذكور قال كنت بين يدي الشيخ رضى الله عنه
 ايام اقامته بالبيت وقبل ان يرقا السطح فجاءت جماعة من الزائرين
 فيهم الفقهاء وغيرهم فجعلوا يتاملون في امره وينظرون الى حاله ثم قالوا
 هذا رجل لا يحل لاحد ان يراه ولا يزوره فقلت لهم ولم ذلك قالوا انه لا
 يصلى فجعلت اعظمهم في ذلك وارشدهم فقال لي الشيخ رضى الله عنه لا تقرا
 على العمومين ثم قال لهم انا اعرف ان فيكم معتقدا ومتقدا فان كانت الصلاة
 لكم فواجب علي ان اظهرها لكم وان كانت لله فارجو الله ما يراها احد الا
 الله ثم قال لهم لكن اشتغلوا بالبلاء الذى جاءكم النصارى نزلوا جربة او كلام
 هذا معناه قال فلم يمض لنا غير ثلاثة ايام وجاء التعريف بنزولهم جربة كما
 قال رضى الله عنه فانت ترى حسن ما ابداه من هذا المخرج الجميل والملاحظ
 الذى هو باظهار وجه العذر لاغر كفيل على ان خطابه هذا رضى الله عنه
 انما هو بحسب ما تدركه العقول الضعيفة وثنا له ايدى مواد لا تفهم الكثيفة
 والا فللقوم رضى الله عنه في ذلك وراء العقل احوال وموارد امور اوقفتها
 الافراد على ارباب الهمم العوال وقد كان الشيخ الجليل محي الدين عبد القادر
 الجيلاني رضى الله عنه يقول انا من وراء عقولكم وانتم بين يدي كالتقارير ابصر
 ظاهركم وباطنكم وكان يقول قال الله تعالى ويخلق ما لا تعملون وانا مما
 لا تعملون قال اليافعي رحمه الله في كتابه روض الرياحين سمعت من
 بعض اهل العلم الظاهر ان بعض الفقهاء كان ينكر على بعضهم بعض
 الاشياء المعترلة فقال له يا فقيه ان هنالك اشياء وراء العقل فانظر اين
 تراني الآن فنظر اليه فاذا هو في الهواء واذا هو في مكانه ايضا رضى الله

هنه قال وكذلك اخبرتنى بعض اهل العلم ايضا ان بعضهم كان لا يرى
يصلى فلما كان بعض الايام اقيمت الصلاة وهو قاعد فقال له بعض الفقهاء
قم صل مع الجماعة منكرا عليه فقام واحزم معهم وصلى الركعة الاولى
والفقيه المنكر بجنبه ينظر اليه فلما قاموا الى الركعة الثانية نظر الفقيه
اليه فرأى غيره يصلى مكانه فتعجب من ذلك وفي الركعة الثالثة رأى
ثالثا غير الاثنين الاولين فازداد تعجبا وفي الرابعة رأى رابعا غير الثلاثة
فاشدد عجبهم فلما سلموا التفت فرأى صاحبه الاول الذى انكر عليه جالسا
فى مكانه وليس عنده احد من الثلاثة فتعجب مما رأى فنظر الفقير الموله
اليه ثم ضحك وقال يا فقيه اى لاربعة صلى معكم هذه الصلاة

قاس الفقيه الامر فى انكاره بطواهر من علمه تنقاس
فبداه له قول التشكل لا بسا اثنائه فاستعجم المقياس
وغدا لجيرته بذلك تأتتها فى ليل جهل ما له نبراس

وقد ذكرنا فى الفصل قبل هذا يليه حال قضيب البان رضى الله عنه على
جلالة قدره وفخامة امره وانه كان لا يرى يصلى وانهم ذكروا للشيخ الكبير
محمى الدين عبد القادر الجيلانى رضى الله عنه حاله وعدم اطلاعه على
صلاته فاجابهم عن ذلك بقوله انه يصلى من حيث لا تروونه ولا يخرج
يوم ولا ليلة وعليه منهما فرض ابدا وانى اراه اذا صلى بالموصل او غيرها من
آفاق الارض يسجد عند باب الكعبة وذكرنا ايضا قضيبته التى تطور فيها على
قاضى الموصل وقد كان سعى الظن به بحيث انه اراد ان يكلم السلطان
فى اخراجه من الموصل وانه اجتمع به فى بعض لازقة على هيئة المعروفة
فمشى خطوة واذا هو على هيئة كرى بصورة غير صورته الاولى ثم مشى
خطوة واذا هو على هيئة بدوى بصورة غير الصورتين المتقدمتين ثم مشى
خطوة فاذا هو على هيئة فقيه بصورة غير الصور المتقدمة وقال له يا قاضى
هذه اربع صور رايتهم فمن قضيب البان منهن حتى تكلم السلطان فى
اخراجهم فانكسب القاضى على يديه يقبلهما واستغفر الله تعالى

رأى خارقا اخفى سنه علومه ولم يدر ما يبديه حين تحيرا
 فمال الى التسليم والتمس الرضا ويمناه للتقيل ايضا تخيسرا
 وفي كتاب مناقب الشيخ الجليل ابي عثمان سعيد الصفري رحمة الله
 عليه ما نصه ووقع للشيخ الولي الكبير سيدى عثمان القرنباي رضى الله
 عنه ان بعض الطلبة اراد ان يختبره هل يصلى الجمعة ام لا وكان معه
 اثنان من الطلبة فلما قربوا من دارة قال احدهم اما انا فلا اشرب السم
 للتجربة وانصرف والثاني انصرف من سقيفة دار الشيخ وجلس الثالث
 بين يدي الشيخ واخرج كتابا ينظر فيه والشيخ رضى الله عنه جالس في
 موضعه على كرسيه فاخذت الطالب سنة فنام ثم استيقظ فراى الشيخ
 جالسا فقال له ما تصلى الجمعة فغلبه النوم ثم استيقظ ايضا فوجد الشيخ
 على حاله فقال له ما تصلى الجمعة يا زفت وما زال هذا امره مع الشيخ
 حتى رجع الناس من صلاة الجمعة ودخلوا على الشيخ فجعل رضى الله
 عنه يقول لكل من يدخل من الناس رايتهم هذا الزفت ما صلى اليوم
 جمعة والطالب لا يقدر على القيام من موضعه ولا يتحرك فدخل عليه
 صاحبه فقال لهما الشيخ هذا الزفت ما صلى اليوم جمعة فاوما اليه
 صاحبه ان يقوم فلم يستطع حتى امتلات الدار بالناس فنظر اليه الشيخ
 وقال له قم يا زفت فقام وخرج خاسئا ذليلا ممقوتا فقال له صاحبه هلا
 قمت حين دخلنا عليك فقال لما دخلت على الشيخ واخرجت التهذيب
 لانظر فيه ارسل الله عليه النوم وصمرت كلها استيقظت وجدت صفتهم
 يقول لي يا زفت ما تصلى وهذه غايقي واما القيام فما قدرت عليه حتى
 قال لي قم وفيه ايضا ووقع ان بعض المخربين ممن تظهر عليه الكرامات
 والناس في امره بين معتقد ومعتقد فاتفق ان رجلين كان احدهما يعتقد
 هذا السيد والاخر لا يعتقد فقال المعتقد للمعتقد في يوم جمعة اليوم اختبر
 هذا الرجل هل يصلى الجمعة ام لا فقال له صاحبه لا تفعل فقال والله لا بد
 من هذا فاتي الى موضع ذلك الفقير ووقف عند بابه ينتظره فخرج بعد

آذان الجمعة وتبعه ذلك المسكين الى اطراف البلد فغاب عنه ولم يره
 فرجع مبادرا ليدرك الجمعة فادرك الناس وقد صلوا فاتى الجامع ووقف
 مع صاحبه ولم نفس عال فقال له ذلك المعتقدا ما فعلت فقال له تبعته
 ذلك الفاجر وما صلى اليوم جمعة لاني تبعته من خروجه من موضعه
 عند الاذان الى اطراف البلد وغاب عني في موضع كذا في هذه الساعة
 واثبت مبادرا فوجدت الناس في الطريق وقد خرجوا من الصلاة فقال له
 صاحبه سبحان من اشقاك والله انه في هذا الموضع من حين جئت انا
 الى الصلاة عند الزوال لم يتحرك من مكانه ومن شوم لا انتقاد انك حرمت
 صلاة الجمعة والرجل ها هو انت تنظر اليه فنظر فاذا الرجل مستقبل
 القبلة يذكر الله تعالى وهو جالس وذكرنا ايضا من الشيخ علي الكردي
 رضى الله عنه انه كذلك كان لا يراه احد يصلى مع اعتراف الناس له
 بالولاية وتعظيمهم اياه واجلالهم لقدرة وحكمه فيهم بحكم الملك والمالك
 واحترامه حجة الوقت وامامه شهاب الدين السهروردي رضى الله عنه
 بامره وحرمه علي رويته وزيارته وعدم الشفاعة الى ظاهر تخريبه
 لعلمه باحوال القوم واختلاف تلوناتهم وكثرة تطوراتهم اقباء للستر على
 مقاماتهم النفيسة بظاهر ما يبدو من احوالهم الغير المقيسة وانه قال
 له وقد واجهه بكشف صورته هذا شيء لا يصدنا عنك وترجل من بغلته
 للقاءه ولا حرج على من كان بمثل هذا الكامل اقتداؤه وبانوار معارفه في
 ليل الجهالة اهتداؤه ولا يحيل العقل جواز هذه الامور الغريبة ووقوع هذه
 الخوارق التلونية العجيبة فان القوم لهم وراه العقل امورا لا تكاد تدركها
 الا فهم ولا تصل الى غالبها. الفكر والاوهام قال اليا فعي رحمه الله في روض
 الرياحين قال بعضهم كنت بمصر وكان بي فاقة فدخلت بعض المساجد
 فاذا انا بشاب جالس فدفع الي صرة فيها قطع وقال لي خذ شعرك واغسل
 ثيابك فجيئت الى حمام فاخذ من شعري فدفعته اليه قطعيتين فلما صارتا
 في كفه قبلهما وقال مرحبا انا خرجت في طلبك منذ ثلاثين سنة من اين

لك هذه النطق فانها ليست من قطع الدنيا لها نور وهي من القدرة فحدثته
 به صحتها فاخذ بيدي ومضينا الى ذلك المسجد فلم نجد الشاب فصار الجحام لي
 صديقا فقال يوما سمعت سهل بن عبد الله رضى الله عنه يقول علامة الولي
 ثلاث اذا اراد موضعا يكون به من غير حركة واذا اراد اخا من اخوانه
 يحمل اليه واذا اشتغل بعبادة او بسبب من لا سبب يجوع ملك فيتكلم
 على شبهه فيكسب الناس انه ذلك وهو الملك قال فلما كان بعد ايام
 قال لي سهل بن عبد الله رضى الله عنه اذا صليت العصر فتعال حتى تاخذ
 من شعري وتقص من دمي فلما صليت العصر مضيت معه الى مسكنه
 فاخذت من شعرة ونقصت من دمه وقعدت انا وهو ثم طبخنا له قدرا
 فلما اذن المغرب قال لي اذا صليت المغرب فتعال حتى تاكل معي فلما صليت
 المغرب جاءني رجل من اصحابه وقال لي اي شيء فاتك قد تكلم علينا سهل
 رضى الله عنه من العصر الى هذا الوقت بكلام لم اسمع قط مثله فقلت
 له احتفظوا بما سمعتم فانه ليس من كلام سهل بل هو من كلام ملك وعليت
 ان سهلا تكلم به قامة رضى الله عنه ولهذا الحكاية في هذا المعنى نظائر
 وحاصلها على اقامة العذر للشيخ رضى الله عنه دائر فمهما ما في روض
 الرياحين للياقبي رحمه الله تعالى قال بلغني ان الشيخ المعظم الكبير الشان
 المعروف بمفرج من اهل الصعيد رضى الله عنه رآه بعض اصحابه يوم
 عرفة بعرفة ورآه آخر من اصحابه في مكانه لم يفارقه في جميع ذلك
 اليوم فذكر كل واحد منهما ذلك لصاحبه ثم تنازعا وحلف كل واحد
 منهما بالطلاق من زوجته انه كما ذكر فاختصما الى الشيخ وذكر كل واحد
 منهما يمينه فافرهما على جالتهما وابقى كل واحد على الزوجة قال الشيخ
 صفى الدين بن ابي المنصور رضى الله عنه فسالت الشيخ مفرجا رضى
 الله عنه عن حكمه في هذه القضية بعدم حث لاثنين مع كون صدق
 احدهما موجب حث الآخر وكان معنا في وقت سؤالي له جماعة فيهم
 رجال معتبرون لهم معرفة بالعلم فقال لنا الشيخ قولوا يعني تكلموا في هذه

المسألة وكان ذلك اذنا منه لنا بان نتحدث في سر هذا الحكم فتحدث كل منهم بوجه غير كافى وكانت المسألة قد اتضحت لى فاشار الشيخ الى بايضاها فقلت الولى اذا تحقق فى ولايته ومكن من التصور فى روحانيته يعطى من القدرة فى التصور بصور عديدة فى وقت واحد فى جهات متعددة على حكم ارادته فالصورة التى ظهرت لمن رآها بعرفته حق والصورة التى رآها فى مكانه فى ذلك الوقت حق فكل واحد منهما صادق فى يمينه فقال الشيخ مفرج هذا هو الحق وهذا هو الصحيح يشير الى صحة ما اوصيته فى صورة ما حكم به بين المتنازعين فى امره رضى الله عنه قال وهذا الجواب يوضح ما يشكل من مثل هذا كما فى قضية الاربعة الذين صلوا صلاة واحدة كل واحد منهم صلى ركعة وقضية الواحد الذى رآه الفقيه فى الهواء وفى الارض فى وقت واحد وقضية الشخص الذى كان يتكلم فى صورة سهل وسهل فى منزله فى ذلك الوقت ومنها ما فى خلاصة المفاسر للشافعى رحمه الله تعالى عن الشيخ العارف ابن الشيخ الكبير العارف بالله تعالى الشهير بحاكير رضى الله عنه قال جاء تاجر من اهل واسط الى والدى وكان يحبه وله فيه اعتقاد واستاذنه فى ركوب بحر الهند بتجارة له فلما ودعه قال له اذا وقعت فى شدة لا تقدر على دفعها فنادى باسمى فاسافر الرجل ثم بعد ستة اشهر وثب والدى قاصدا ونحن حوله وصفق بكفيه وقال سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ومشى خطوات يميننا وشمالا ونحن نشاهد منه ذلك ثم جلس فسألناه عن سبب ذلك فقال كاد فلان وسمى التاجر الواسطى يفرق الآن لولا ان نجاه الله تبارك وتعالى فارحنا ذلك اليوم ثم بعد سبعة اشهر وصل ذلك التاجر فاكب على رجل والدى يقبلها ويقول له يا سيدى لولا انت لهلكنا فى ذلك اليوم والذى يتبسم فلما خلونا بالتاجر سالناه عن امره فقال انا اؤغلنا فى لجة البحر المحيط فى طلب بلاد الصين وتهيأ عن الطريق وابقن كل من فى السفينة بالهلاك ثم لما كان وقت كذا من يوم كذا وذكر الوقت الذى

ارخناه عندنا هصفت علينا الرياح العواصف من جهة الشمال فهاج البحر
 وتلاطمت امواجه واضطربت واشتد علينا الامر واشرفنا على الفرق
 فذكرت قول الشيخ فهضت قائما واستقبلت جهته وناديت باسمه
 يا فلان ادر كنا فلم تتم كلامي حتى رايته قائما عندنا في وسط السفينة و اشار
 بكمه الى جهة الشمال فسكن الريح ثم وثب من السفينة واستقبل على
 متن البحر وصفق بكميه وقال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين
 ومشى على الماء خطوات يمينا وشمالا فسكن البحر وهدت امواجه ثم اشار
 بكمه الى جهة الجنوب فهبت علينا ريح طيبة اقلعنا بها من ذلك المكان حتى
 وصلنا الى طريق السلامة ومشى الشيخ على متن البحر حتى غاب عنا ونجانا
 الله عز وجل ببركة الشيخ من الهلاك قال فحلفنا له بالله العظيم ان الشيخ
 لم يغيب عن ابصارنا في ذلك الوقت بل كنا جلوسا معه فاقسم بالله العظيم
 انه كان حاضرا معهم ولو لم يحضر معهم لم ينج منهم الا من شاء الله تعالى
 فسبحان من اخفى اولياءه بغرائب هذه الاسرار واتحفهم بطرائف هذه
 الاخبار ومنها في خلاصة المفاخر ايضا عن الفقيه ابي العباس احمد بن
 قريش التلمساني قال سمعت شيخنا ابا محمد صالح الدكالي رضى الله
 عنه قال قامت الحرب بالمغرب مدة بين المسلمين والافرنج في حياة
 شيخنا ابي مدين رضى الله عنه وكان لافرنج قد ظهروا فيها على المسلمين
 فاخذ الشيخ سيفه وخرج الى الصحراء مع نفر يسير من اصحابه وانسا
 معهم وجلس على كتيب من رمل فاذا بين يديه خنازير قد ملئت البرية
 من كثرتها فوثب الشيخ حتى صار بينها واستل سيفه وعلا به وعوس
 الخنازير حتى طرح منها كثيرا ولوا بين يديه هارين ورجع فسالناه فقال
 هولاء لافرنج وقد خذلهم الله تعالى وارخنا الوقت فجاء الخبر بكسر لافرنج
 في الوقت الذي ارخناه فلما قدم المجاهدون اكبوا على اقدام الشيخ يقبلونها
 واقسموا بالله العظيم انه لو لم يكن معهم بين الصفيين لهلكوا واخبروا انه
 رضى الله عنه انه كان يعلو بسيفه راس الفارس من لافرنج فيضرب به

وفرسه فانه قتل فيهم مقتلة عظيمة وولوا مدبرين وانهم لم يروا بعد
 انقضاء الحرب قال وكان بين الشيخ وبين موضع القتال اكثر من شهر
 فسبحان القائل المختار يخلق ما يشاء ويختار ومنها في خلاصة الفاخر
 ايضا عن الشيخ ابي محمد عبد الله البطايحي رحمة الله تعالى عليه قال
 حضر مجلس شيخنا الشيخ محي الدين عبد القادر رضى الله عنه ابو المعالي
 محمد بن احمد البغدادي التاجر فاخذته حقتة شديدة متعبة وبلغت
 منه الجهد فنظر الى الشيخ فنزل الشيخ مرقاة فظهر على المرقاة العليا
 راس كراس الآدمي ثم نزل اخرى فظهر كتفان وصدران وما زال ينزل
 مرقاة مرقاة ويطهر من الجسد شئ فشئ حتى تكمل على الكرسي صورة
 كصورة الشيخ يتكلم على الناس بصوت مثل صوته وكلام مثل كلامه ولا
 يرى ذلك الا هو ومن شاء الله تعالى وجاء يشق الناس حتى وقف عليه
 وغطى راسه بكمة وفي رواية بمنديله فاذا هو في صحراء متسعة فيها
 نهر عند شجرة فعلق فيها مفاتيح كانت في كفه وازال حقتيه وتوصا من
 ذلك النهر وصلى ثم ركعتين فلما سلم منهما رفع الشيخ كفه او منديله فاذا
 هو في المجلس واعصاة مبتلة بالماء ولا حقتة به والشيخ على الكرسي كان
 لم ينزل فسكت ولم يذكر ذلك لاحد وتنفذ مفاتيحه فلم يجدها معه ثم بعد
 مدة جهز قافلة له الى بلاد العجم وساروا من بغداد اربعة عشر يوما ثم نزلوا
 منزلا في بركة فيها نهر فذهب فيها ليزيل حقتيه فقال ما اشبه هذه الصحراء
 بتلك الصحراء وهذا النهر بذلك النهر وذكر شانه في ذلك اليوم فاذا هو بذلك
 النهر وبذلك الشجرة وبحقته يعني ما خرج منه في ذلك اليوم يعرف ذلك
 ولا ينكر منه شيئا ووجد مفاتيحه معلقة بالشجرة فلما رجعوا الى بغداد
 اتى الشيخ ليخبره فامسك باذنه قبل ان يخبره بشئ وقال له يا ابا المعالي
 لا تذكره لاحد وانا حي ولازم خدمته الى ان مات رضى الله عنه فسبحان
 من ايد اولياءه واكرم بالصدق اصفاءه ومن ذلك في روض الرياحين عن
 سهل بن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال توفيت في يوم جمعة ومضيت

الى الجامع في ايام البدايه فوجدته قد امتلا بالناس وهم الخطيب ان
يرقى المنبر فاسات الادب ولم ازل الخطي رقاب الناس حتى وصلت الى
الصف الاول فجلست واذا عن يميني شاب حسن المنظر طيب الرائحة
عليه اظمار صوفي فلما نظر الي قال كيف تجدك يا سهل قلت بخير اصالحك
الله وبقيت متفكرا في امره ومعرفته لي واذا لم اعرفه فينبأ اذا كذلك اذ
اخذني حرقان البول فاكرهني فبقيت على وجل خوفا ان الخطي رقاب
الناس وان جلست لم تكن لي صلاة فالتفت الي وقال يا سهل اخذك
حرقان البول قلت اجل فاخذ حرامه عن منكبته فغشاني به ثم قال
اقص حاجتك واسرع تاحق الصلاة فقال فغشي علي وفحت عيني واذا
بباب مفتوح فسمعت قائلا يقول لي ليج الباب يرحمك الله فولجت واذا
بقصر مشيد على البناء شامخ الاركان واذا بخلة قائمة والى جنبها مطهرة
مملوءة ماء احلى من الشهد وموضع اراقة الماء ومنشفة معلقة وسواك فخللت
لباسي وارتقت الماء ثم اغتسلت وتنشفت بالمنشفة فسمعته يناديني ويقول
ان كنت قضيت اربك فقل نعم فقلت نعم فنزع حرامه عني فاذا انا
جالس في مكاني ولم يشعر بي احد فبقيت متفكرا في نفسي وانا مكذب
نفسى فيما جرى فاقيمت الصلاة وصلى الناس فصليت معهم ولم يكن لي
شغل الا الفتى لا عرفه فلما فرغ تبعته اثره فاذا به قد دخل الى درب
فالتفت الي وقال يا سهل كانك ما ايقنت بما رايت قلت كلا قال ليج
الباب يرحمك الله فنظرت الباب بعينه فولجت القصر فنظرت الخلة
والمطهرة والحال بعينه والمنشفة مبلولة فقلت آمنت بالله فقال يا سهل من
اطاع الله تعالى اطاعه كل شئ يا سهل اطلبه تجده فيفرغرت بيناي بالدموع
فمسحتهما وفحتهما فلم ار الفتى ولا القصر فبقيت متحيرا على ما فاتني
منه ثم اخذت في العبادة رضى الله تعالى عنهما قلت ففى هذه الحكايات
وامثالها من ارشده الله ارشاد والمريد الصادق بمطالع انوارها الزاهرة
استرشاد فقد احتوت على ما يزيل الشك والريب وتضمنت ما يزيح

عن مقام شيخنا الكامل كل شين وعيب وتكفلت له بالاعذار المقبولة عن
 الاحوال التي هي بظاهر الامر معلولة وردت ايدى المتكبرين الى اعناقهم
 معلولة واوضحت العذر لمن اهتم في الظاهر لتخريبه نوافله وفروصه
 واخفى عن اعين الناس ايقاع صلاته المفروضة وان كانت هذه الحقائق
 عند ايمان النظر فيها مهولة وهي عند غير العارف بالله تعالى مجبولة
 فان لنا في تحسم اعتقاد الشيخ بهولاء السادة اسوة ومن تسلك سبيل
 تعظيم المخربين من ائمة الامة قدوة فانه رضى الله عنه واحد من ذلك
 الجمع الكثير وفرع ناسق من شجرة ذلك الشرب لاثير وكلهم رضى الله
 عنهم في وصف الولاية تماثلا واختلافا مشتركون وفي معنى ما خصوا به من
 العناية الربانية كالغصن المثقفة مستبكون اورد جميعهم موارد تخصيصه
 من اذنانهم من حضرة جلاله وقربهم فما منهم صادر الا وله ملء حوصلة
 قد علم كل اناس مشربهم فلا معنى لدعوى تخصيص المواهب الا بنص في
 ذلك صريح او ملاحظ في نظر العلماء الراشحين له مستند صحيح حدثني
 صاحب الاشغال بتونس للتاريخ وهو الشيخ الفقيه ابو عبد الله محمد بن
 عبد الكريم بن الكماد قال تكلم علينا يوما الشيخ الصالح الولي ابو عثمان
 سعيد الصفوري رضى الله عنه في مجلسه الجمهوري فقال الناس يقولون
 ابن هروس لا يصلي والله انه ليصلي خلفه من الخلق صفوف لا
 يعلمها الا الله والذي يراه الناس في اوقات الصلوات ليس هو ذاك فانه
 من الابدال وحقيقة البدل اذا كان في عبادة او في شغل يخلفه في مكانه
 من يتكلم بكلامه في صورته حتى لا يعلم انه فقد فاعتبر رحمك الله
 كلام هذا الولي الذي يعتبر مقامه ولا تتعدى عند رواة اخبار الولاية
 انتقاله فقد ازال عن صور مطلوبنا ملابس الالباس ولم يبق في انسان
 عين كمال مخدومنا الكامل من لباس والشيخ رضى الله عنه في عدم اطلاقنا
 على اداء فرضه ليس بمعرض لجواز هذه المحامل في حقه للطعن في مصون
 عرضه فانا اذا جعلناه ماخوذا من حسه لغلبة سكر الحال فلا تكليف

حيثئذ ومثبته في هذه الحالة قد احوال وان كان ذلك لتخريبه الذي هو
 عن كثير من الاولياء منقول فما هو بيدع في ذلك وحبل طريقته بكثير من
 الاولياء موصول وللشيخ فيما اوقفناك عليه من تطورات القوم وتشكلاتهم
 اشرف وصول وشاهدة ما استفاض عنه في كثير من مواطن بسطه من
 قوله انما الغول والكرامة الدالة على ولاية الغي هي ايضا عنه مع حسن
 بدايته ظاهرة مستفيضة واحاديثه في ذلك على اختلاف اجناس النقلة
 وانواعهم طويلة مريضة

فلم يبق الا ان يحسن ظنسه فقي ينبغي نحو المحامد ان يرقى
 والا فتسليم له وهو ~~حسب~~ من نوافله بعد الغنيمة ما ينبغي
 قال في روض الرياضين وقد ذكر حكاية سهل بن عبد الله رضى الله عنه
 هذه الحكاية وامثالها مما يشكلى على غير العارفين بالله تعالى واما العارفون
 بالله تبارك وتعالى فلا يشكلى عليهم ذلك ولا يمنعهم ما راوا من التخريب
 عن حسن الاعتقاد في المخربين كما تقدم من زيارة الشيخ الامام استاذ
 الانام شيخ شيوخ الاسلام امام الطريقة الجامع بين الشريعة والحقيقة
 مولانا شهاب الدين السهروردي للشيخ علي الكردي رضى الله عنهما ومجيبته
 اليه وتطفله عليه مع كونه وحيد دهره وفريد عصره ولم يصده عنه ما قبله
 به من كشف عورته وما نسب اليه من ترك الصلاة وغير ذلك لما
 عرف فيه من الولاية التي سبقت بها العناية ثم قال وانظر الى كثير من
 الناس كيف يطعنون في مثل الشيخ علي الكردي وينسبون الى الزندقة
 والفجور الا الموقنين فانهم يعتقدونه وما يعرفونه كما يعرفه العارفون بالله
 انتهى فانظر رحمك الله الى ملاحظ اهل الكمال وحسنها الذي ثم به نصاب
 شرفهم وحصل له لاكمال هل امالتهم عن كمال حسن الاعتقاد عواصف
 التخريب او ازعجهم عن ذلك ما يملأ الاسماع من الابعاد في الطعن
 والتشريب وكيف لا وقدم التقدم في ارض رياضتهم راسخ ومتواتر حسن
 ظنهم لخبر آحاد الطاعنين ناسخ فبمثل هؤلاء يتحقق المريب وبسناهم

يهتدى الرجل لاريب نساله جل وعلا انالته التوفيق والهداية الى سواء
 الطريق وأما تخريبه رضى الله عنه بايهام لاكل في رمضان وعدم
 الصيام فان كان ذلك لمرض ميسر او لغلبة سكر الخال فلا طعن ولا لوم ولا
 فروية الناس لذلك من التخيلات العجيبة والتطورات الخارقة الغريبة
 وقد اسندنا عنه رضى الله عنه حكايات تصحح نسبة هذه الخوارق اليه
 وتضرب في صدر المتطفل بالرد والانكار عليه فمنها ما حدثني به ابو
 عبد الله محمد جاد الغرياني قال جئت يوما في شهر رمضان الى الشيخ
 سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه فوجدت بين يديه جنب شاة
 مشوية وهو ياكل فيها اكلًا مستبشعا ويمضغ مضغًا منكرا كريبها بحيث
 اخذني العجب من ذلك ثم ان الله تعالى كشف عن بصرى فاذا ذلك
 الجنب المشوى الذى رايته ياكل منه قد عاد في نظرى قطعة من
 خشب الزيتون عليها قشرها لا اشك في ذلك ولا ارتاب فيه فادركنى
 من ذلك ما دلتنى امره وحيرونى شهوده فلما خرجت من عند الشيخ نادانى
 انسان ممن كان بين يدى الشيخ وهو ياكل في ذلك اللحم وقال لى هل
 رايته الذى رايته انا فقلت له وما ذاك قال الذى كان بين يدى
 الشيخ وهو ياكل منه ما هو لحم او غيره فقلت وغرضى ان اثبت ما ظهر لى
 بكلامه هو جنب شاة مشوى فقال اما انا فوالله ما كشف لى الا عن قطعة
 من خشب الزيتون عليها قشرها وفيها هو يظهر لاكل فقلت له وقد علمت
 ان الذى رايته صحيح الامر والله كما قلته ولقد اطلعنى الله تعالى على ما
 اطلعك عليه وكشف لى عما كشف لك عنه وافترقنا ونحن فى عجب من
 امره رضى الله عنه ومنها ما فى كتاب مناقب الشيخ الجليل ابى عثمان
 سعيد الصفورى رضى الله عنه وقد استورد الكلام فى حال شيخنا رضى
 الله عنه مولفه الشيخ ابو العباس احمد الزبير فقال ولقد حدثنى من ائق
 به انه كان مع جماعة فى شهر رمضان فى القيسارية التى تقابل الشيخ
 الولي الصالح صاحب الخوارق سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه

ونفعنا به قال فرايناه رضى الله عنه ياكل تمرا ويشرب اللبن وهو يقطر على
لحيته الكريمة وصدره ونحن نرى ذلك عيانا واذا بصبي من اهل تلك
الحوانيت نظر اليه وقال لنا ما هو يشرب والعبار الذى فيه اللبن مغشى
بجلدته فنظرنا فلا شئ مما كنا نراه وما بالحيتة وصدره شئ واذا عبّار اللبن
مربوط بجلدته فلما علم رضى الله عنه ذلك منا دخل الى نواته وتركنا
رضى الله عنه ومنهما ما حدثت به عن الفقيه المتصوف ابي عبد
الله محمد الحبيب النابلي رحمه الله قال دخلت في شهر رمضان يوما
على سيدى احمد ابن عروس فوجدت في يده آية باللبن وهو يشرب
فيه واثر اللبن على شاربته وشفتيه فقلت له منكرا عليه ما هذا الهم
الذى تفعل يا سيدى لتفسد عقائدنا فيك فالتفت عنى وهز نفسه
فرايت اثر اللبن على كتفيه وليس على شاربته وفمه من الاثر الذى
كنت رايت شئ فقلت له هكذا تفعل تسقى غيرك وتلبس علينا بذلك
فضحك منى وسكت رضى الله عنه ومنهما ما حدثني به الشيخ الصالح
المعتقد الاكمل ابو الحسن على بن محمد الشرونى قال كنت في اول امرى
مصرحا بالانتقاد على سيدى احمد ابن عروس اخذا على من يعتقدده فقد
رأيت صعدت اليه رضى الله عنه يوما وانا مصر على عدم اعتقاده فوجدت
بين يديه قصعة فيها الكسكس وهو يتناول منه فاذا رفع اللقمة الى فيه
رايت كفا تمتد من وراء ظهرة وتتناول اللقمة فعل ذلك مرارا متعددة
والناس الحاضرون يرون انه يضع اللقمة في فيه لا يشكون في ذلك
ولا اشك ان الكف التى تمتد من وراء ظهرة هى التى تتناول اللقمة
وما وضع في فيه من ذلك لقمة واحدة فادركنى من ذلك ما هالنى
وحيرنى ورجعت الى اعتقاده وتعظيمه رضى الله تعالى عنه فمن اقدرة الله
تعالى على مثل هذا كيف يقال في حقه اكل او صام او نام عن نوافل قربانه
او قام ومنهما ما حدثني به بن عون قال كنت بين يدي الشيخ
رضى الله عنه يوما في شهر رمضان فاذا بجماعة من طلبة العلم من اهل

المغرب قد وردوا على الشيخ والترين فلما وقفوا بين يديه ورأهم نادى رضى
الله عنه ولد اخيه النساب عنه بالزاوية وقال له اريد الآن ثلاثة
اصوع من دقيق السميد بالكيل فاشاه في الحين بذلك فجعله الشيخ
في قصعة ولته بالماء وحده وجعل ياكل فيه اكلا ذريعا الى ان اتى على
جميعه ولم يترك منه سوى القليل التافه ثم قال يخاطب نفسه اى
والله فضيخ اى والله ما يستهى ياكل في رمضان والانس ينظرون فيه
فقال احد الطلبة المذكورين اما انا فوالله ما في نفسي من ذلك شئ
ولا اعلم ما عند غيرى ثم ان الشيخ رضى الله عنه اراهم بطنه وكأنها السوط
من فرائها من الطعام وقال والله ما اكلت الطعام منذ عشرة ايام رضى الله
عنه فاني انت من سماع هذا الخارق يا من لا يزال مركزا اعتراضه ولا
يفارق او منها ما حدثني به الشيخ لاكرم ابو عبد الله محمد ابن الشيخ الصالح
ابى الفضل قاسم حفيد الشيخ الصالح الكبير سيدى معاوية بن عتيق رضى
الله عنه وقد كنت اجتمعت به في موضع من دخلته الجزيرة القليية من
عمل تونس الحروسة في اواسط شهر ربيع الاول الشريف من عام سبعة وستين
وثمانمائة وتذاكرنا خوارق الشيخ رضى الله عنه فقال حدثني اخى صالح
رحمه الله تعالى عن اخ له في الله من تجار السوق الاحمر من تونس قال
كنت اتعاقد الشيخ رضى الله عنه بالطعام في كل ليلة من ليالى رمضان
فاتفق انى اتيته بذلك نهائيا فصار له منى وجعل ياكل منه واقفا
بين يديه فساء طنى به لا كلم في نهار رمضان ثم انى سافرت حاجا بعد
مدة فلما وافينا مصر او قال الاسكندرية في قفولنا الى المغرب دعانى بعض
الفقراء الى طعام صنع لي فلما قدمه لنا عرفت القصعة التى كنت حملت
للشيخ فيها الطعام الذى اكلته في نهار رمضان فقلت للرجل من اين لك
هذه القصعة فقال وما دعاك الى السؤال فقلت انها لي فقال لي من اى بلاد
المغرب انت فقلت من تونس فقال انى كنت مفطرا في شهر رمضان لمصر
اصابني فاشتيت طعام كذا ياخيم كذا عليه من الهول كذا وذكر عين ما

كنت حمله فيها للشيخ قال وسالت الله تعالى في ذلك واذا بسيدى احمد
 ابن عروس ناواني هذه القضية بما اشتبهته وجعل يطعمني بيده وذلك
 في ساعة كذا من يوم كذا من شهر رمضان سنة كذا فذكر ذلك على نحو
 ما كان عندنا مع الشيخ رضى الله عنه فصدقته في مقالته واستغفرت الله
 تعالى عما كان في نفسي من الشيخ رضى الله عنه ومما يؤيد هذا المعنى
 ويرشد اليه ويهدي الى الرشيد ويوقف عليه ما حدثني به ابن هرون المذكور
 قال اخبرني الشقيه القاضي الاكمل ابو الفضل بلقاسم العقبي رحمه الله
 تعالى وكان من المعتقدين لاولياء الله تعالى قال من غريب خوارق الشيخ
 الصالح الولي الشهير ابي عمرو عثمان القرنباي رضى الله عنه ان رجلا ممن
 كان يعتقد ويتردد اليه اتاه بصحيفة فيها طعام عليه دجاجة في يوم من
 ايام رمضان وكان له اخ لا يعتقد الشيخ ويوبخه على اعتقاده فيه فاتفق
 ان جاء معه الى الشيخ صحبة الطعام المذكور فكشف رضى الله عنه
 عن الطعام وجعل يقول كانه يخاطب نفسه تصير الى المغرب لا والله ثم
 اكل فخذاً من تلك الدجاجة وقال والله لتاكلن الفخذ الآخر فاكله ثم
 قال والله لتاكلن دجاجة كلها كانه يخاطب نفسه ثم قال والله لتاكلن
 من هذا الميزان واكل منه ما شاء الله وصاحب الطعام واخوه المنتقد
 يشاهدان فلما خرجا من عند الشيخ قال المنكر لايخيه المعتقد ما بقي لك
 ما تقول بعد هذا ياكل في رمضان من غير ضرورة تدعوه الى ذلك فلم يجد
 المعتقد جواباً ثم بعد سنة او قال سنتين صنع للشيخ طعاماً وجاء به معه
 اخوه المذكور فلما وصل الى الزاوية وجد انساناً من اهل المغرب قد قدم
 لزيارة الشيخ وهو يسال عن الزاوية ومعبدهم حمل على فرس فقيل له هي
 هذه الزاوية قال واذا بالشيخ ينادي من داخل الزاوية يا مغربي والله
 ما تدخل حتى تخبرهم بمسالتك فقال فاخبرناه بمقالة الشيخ وسالناه
 عن مسالته فقال اني من اهل مراكش وقد كانت الحمى لازمتني سبعة
 اعوام وانا منها فيما لا يعلمه إلا الله فيينا انا في شهر رمضان من سنة كذا

في يوم كذا في وقت كذا فذكر اليوم الذي اكل فيه الشيخ الدجاجة المذكورة وتلك الساعة منه قال واذا برجل قد دخل علي وقد اقلعت عني الحمى في تلك الساعة ومعه قصيعة بالبازين وعليها دجاجة فعرض علي لا اكل من ذلك فتمايعت فحلف لي فاكنت وما زال يحلف لي الى ان اكلت الدجاجة كلها واكلت شيئا من البازين ولما نهض لينصرف عني سألته بالله من انت فقال انا عثمان القرنبالي بتونس فعافاني الله تعالى مما كان بي من الحمى ببركته وما كنت ارى قط انها تفارقني او انني اعافى منها وعاهدت الله تعالى اني ازوره وبهذه النية خرجت اليه من بلادى وهذا الحمل من البرنس له وعدة منى قال فتاب الاخ المنكر واستغفر الله تعالى ورجع عن انكاره الى اعتقاد الشيخ رضى الله عنه واكباره وفي كتاب مناقب الشيخ الصفروي رضى الله تعالى عنه قال الشيخ محي الدين رضى الله عنه اذا اراد الولي ان يصرف عنه احدا اقسام من روحانيته صورة على مسورته حتى يرى الراى انه فعل الشئ وهو لم يفعله كما يرى الانسان في النوم انه فعل اشياء ولا حقيقة لذلك ثم قال يحكى من بعض المخبرين ان جماعة جاءوا الى زيارته فواوه وقد اخذ ذكره في يده وجعل يرش وسط موضعه بالبول فانكسروا عليه ذلك فقال بعض من كان معهم ما لكم فقالوا له ما رايت هذا الرجل يكشف عورته ويرش الموضع بالنجاسة فقال لهم لا والله ما رايت كشف عورته ولا رش بنجاسة وانما في يده آنية صغيرة ياخذ الماء بها ويرش وانا انظر اليه وذكر ايضا ان امرأة ممن لها حظ من الجمال جاءت مع ولد لها مرافق لزيارة الشيخ سيدى عثمان القرنبالي رضى الله عنه فرأى الولد الشيخ رضى الله عنه قد امسك بفيه شقة امه وهو يبصها فادركته الغيرة من ذلك وانف مما رآه فلما انصرفا قال لامة ما هذا الفعل الذى فعل معك هذا الشيخ قالت وما الذى فعل يا ولدى قال رايتته قام اليك وفعل كذا وكذا فقالت له امه والله يا ولدى ما تحرك من موضعه ولا

مسنى نبيد رضى الله تعالى عنه فاليك النظر بعد هذا فيمن هذه الخوارق
 منتهى وصفه ولا يفرق غير العارف بالله تعالى بين ربحائه وصفه
 هل يتعرض في كافة اموره ذو عقل سليم او يعارضه في سائر احواله بسوى
 مجود التسليم اذ لا معنى للطعن فيمن حقيقة عندك ليست بمعلومة
 ولوامح احواله كلها لديك غير مفهومة فان انت بعد هذا غلبت نفسك
 الامارة وصحت عقد اعتقادك فقد انصفت ولك السلامة ان وقفت
 بساحل التسليم والا فانك وحدك الباكي وقد بذلت النصيحة فيما وصفت
 وبالله جل جلاله على ارشادنا نستعين فهو حسنا واجل فاصرو معين واما
 ما يذكر منه رضى الله عنه من حديث مما زجت النسوة فانما ذلك ان ثبت
 لامر خفي عنائنا في التسليم بمن اجمع على ولايته اسوة هذا حجة
 الاولياء وشيخ مشايخ المغرب الآتي من فنون الكرامات الباهرة بكل فن مغرب
 والاوحد الذي ضربت اليه اكباد الابل في زمانه الشيخ ابو يعزى كم
 رام الطاعنون تدنيس عرضه المصون بما ينسب اليه من ذلك ويعزى وهو
 الكامل السرى والتقى البرى ففى الشوف للتادلى رحمه الله تعالى قيل
 للشيخ ابى يعزى رضى الله عنه ان فقهاء فاس انكروا عليك لمس صدور
 النساء والنظر اليهن فقال اليس يجوز عندهم ان يلمس الطيب تلك المواضع
 ويراها للضرورة فهلا عدوني واحدا من اطبايهم وانما المس ذوى العاهات
 للتداوى بذلك فانظر هل فى هذا العذر لاحد مقال او هنالك طاعن ما
 مى ان يقال وفى الشوف ايضا من اوحد مصره وشيخ رجال الغيب
 الحجة الواضحة ابى مدين شعيب قال رضى الله عنه قالت لى جماعة
 من الفقهاء المجاورين لابي يعزى ثبتت عندنا ولاية ابى يعزى ولكن
 نشاهده يلمس صدور النساء ويطونهن ويتقل عليهن ونرى ان لمسه
 حرام فان تكلمنا هلكتنا وان سكنتنا حرنا فقلت لهم ارايتم لو ان ابنته اخذكم
 او اخته اصاها داه لا يطلع عليه الا الزوج ولم يوجد من يعاينهم الا
 طيب يهودى او نصرانى اكنتم تعجزون ذلك مع ان دواء اليهودى او

النصراني مطعون وانتم من معاناة ابني يعزى على يقين من الشفاء ومن
معاناة غيره على شك فبلغ كلامي ابا يعزى فكان يقول اذا رايتم شعيبا
فقولوا له صبي ان يغتابني كانه استحسن جوابي عنه ولا نزاع انه رضى
الله عنه بلغ بجوابه الحسن الغاية القصوى والنهاية التي على نفاسة
قدرها صمائم اهل الحقائق تطوى وازال بذلك الاشكال العارض وقطع لسان
توفيقه لسن المعارض وفي التشوف ايضا عن الحاج ابن هارون وكان حديثا
للشيخ ابني يعزى رضى الله عنه قال رايت ابا يعزى يوما وقد اتته
صبيته بها علة لتشتفي بمسه فادخل يده الى جسدها ليمسح عليه
فوجدت من ذلك في قلبي شيئا فسكرت الاسام عنده فاستاذنته في
الانصراف عنه فقال لي لا تنصرف حتى آمرك فنصرفت قبل ان ياذن لي
فظللت عن الطريق وكنت بها عارفا واخذت في طرق مشعبة خرجت منها
الى مكانة او سلا وقد اجهدتني التعب والجوع وكان الناس حينئذ يقتلون
على ترك الصلاة في اوقاتها قال فقبض علي جماعة كنت فيهم فحملنا لثقتل
فلما كان في تلك الساعة قال ابو يعزى لاصحابه ارفعوا ايديكم الى الله تعالى
وادعوا ان يخلص صاحبكم من الحنة التي اصابته فلما قدمت للامتل رأني
رجل كان يعرفني فقال للوالي ليس هذا ممن يترك الصلاة ولو لم يصل احد
لصلى هذا وحده ومن شأنه كذا وكذا فامر الوالي باطلاقي فانطلقت ورجعت
من فوري الى ابني يعزى فلما ابصرني قال لي اينت ان يزول ما في قلبك للآ
بعد الحنة فقلت له ثبت الى الله تعالى فانظر الى عيوبه اعراضه على مخدومه
سرا وشدة التي لاقى وما اظهر على لسانه نورا وقد كاد ياحقه شوم انتقاده
بخطئه لولا ان الله تبارك وتعالى تداركهم بلطفه فكيف تكون عقوبته من
جمع في الاذنية بين السر والجهر واسترسل في ذلك كل يوم وجمعة وشهر
نسال الله العافية والسلامة والتوفيق الى تجنب سلوك سبل الملامة وقد
ذكر التادلي ايضا عن اوجد زمانه الولي الكبير الحائز قصب السبق في اوانه
ابني العباس السبق المشهور انهم كانوا يقولون في حقهم يستبشع الفروج بغير

ما تباح به شربا ويسلبون منه وصف الولاية اصلا وفعرا حتى قال خادمه
وقد اوفر رضى الله عنه بطواه وتحريره صدقة خدمت ابا العباس السبكي
اربعة سنين وانى لا اعتقد كفره في حكاية ذكرها في هذا الفصل طويلته
اقتصت بسط الخطاب في التماس المخرج لتحريره وتطويله ثم انى نعود
بعد الى اقامة العذر عن تحرير الكمال وحمل ذلك منه على
احسن المخرج والحامل يقول والله المستعان واجل من ارشد وامان اذا
كان رضى الله عنه في ايام صباه عن هذه النقائص محفوظا وبعين الكمال
عند البر والفاجر حيث ما حل من محفوظا فاليوم حين ضعف منه الجادب
والدافع واستوى لديه الخافض والرافع ومحت مجاهدته من نفسه هذه
الرسم وبدا كماله وهو بكل صالحة موسوم وانتشرت في سائر الاقطار كراماته
وظهرت من صدق سره على صفحات وجهه علاماته تظن بكماله هذه
الظنون وينسب اليه الخوص في تلك الفنون هذا امر وان كان من مجوزات
العقول فهو لعمري بعيد وطنية لا يحقق نسبتها لارضاء الله ورجل سعيد
ابعد الولاية والطعن في السن صبوة ام بعد التخلي عن الكر والفريخى
على الجواد كبة ام يرتقب والسيف في قرابه شين لا بد للصارم من نبوة
لقد ضاعت ان كان ذاك الحكمة وسارى الصحيح في جودة النظر لاكمه
فالواجب التماس المخرج له في ذلك وحسن التاويل ان ثبت عنه سلوك
تلك المسالك والذى انتهى اليه في امره اعتقاد البراعة الكاملة والفراسة
التي هي اصناف الكمال في حقه شاملة وما يبق في النفس من مخالطة
النسوة يحمل على قصد الاستشفاء بلمسة والاستدفاع لما عصى ان يكون من
العلل ببركة مسنة فيكون في ذلك بمنزلة الطبيب المزاول في جواز النظر
واللمس للعضو الذى يحاول فاسم ان العلل ليست كلها في الجسمانية
محصورة ولا معاناته هذه على مجردة مقصورة بل العلل الباطنة وهي اشد
ايلا ما اكثر ومارايتها الا على ارباب القلوب اصغر وقد يكون بللابة من
الادواء ما يستغرق باطنها بوسا وهذا ولا يطلع على ذلك منها ابدا ولا اما

فتجعل الشيخ وسيلتها الى الله تعالى في كشف ما بها وتوقف عليه لحسن
 نيتها جميع اسبابها فيمدى لها ما تستشيق من نسائه العافية وان كانت
 طريق ذلك في ظاهر الشروع عندنا عافية واما وراء ذلك من وساوس
 الصدور ففي تحقيق نسبتها الى اولياء الله اكبر محذور حدثني الحاج التاسك
 ابو الحسن علي النفاثي قال وقع في بعض الايام من الشيخ رضى الله عنه
 تخريب كثير بحيث انه امسك ابنته بكرا بمرأى من الناس وعنده خلق
 كثير فجعلت البنت تستغيث بمن يفكها من يده فجاء احد اصحاب
 الشيخ ليفتكها من يده فقال له يا ترجمان انت فضولي ثقك شائى من يدى
 الدنيا كلها غنمى اعطاه الله لى اقلها حيث اشاء باذن الله تعالى فحملوا
 تلك البنت لقاضى الجماعة حينئذ وهو الفقيه الامام حجة الاسلام ابو علي
 هجر الدبجاني فسأله عن امرها وهل كشفها الشيخ فقالت لا والله حاش لله
 فقال القاضى المذكور للحاضر من الشيخ بحر زاهر والذى يذكر لى منه شيئا
 بعد اليوم اعاقبه قال ثم انى اخبرت بالوطن امرأة من جيراننا فقالت
 اطلب من الله ان يفعل بى كذلك ووعدت زيارته فاتفق انها زارت
 الشيخ ابن طاع الله وجاءت الى الشيخ بعد ذلك فلما وقفت بين يديه
 امسكها عنده ولم يقدر احد على افتكاكها منه فقال فصعدت الى الشيخ
 وسألته ان يخلى سبيلها فقال انها تحتاج لادب زارت ابن طاع الله قبلى
 وكانت وعدت ان تزورنى فتنصت العهد وزارت الميت وتركبت الحمى
 رضى الله عنه تعالى منه وحدثني غير واحد ان امرأة وقفت بين يدي
 الشيخ رضى الله عنه فلما رآها خاطبها بما يقتضى مرادتها على قبلتها وادخل
 يده تحتها فانكر منه الحاضرون ذلك واستعظموه وكادت المرأة يغشى عليها
 لسماع ذلك واصابها ما اذهل نالها فسأله بعضهم عن امرها والى عليها فى
 ذلك فقالت انه لقينى الساعة رجل كان بينى وبينه شئ فالتقى نفسه
 علي وقال لا اخلى سبيلك حتى تقبلينى وادخل يده تحتى وذكرت ان
 الشيخ رضى الله عنه انما خاطبها بكلام ذلك الرجل لها وحكى ما وقع منه

وجعلت تسال الله لاقالته والتوبة وحدثني الشريف السيد ابو زيد عبد
 الرحمن بن جعفر الاقرشي قال خرجت يوما الى اقرش فرايت بين يدي
 فارسين ادركتهما وصورنا جميعا وما زلنا الى ان اخذنا في امر الشيخ سيدي
 احمد ابن عروس وسر تخريجه فحدثني احد الفارسين اللذين ادركتهما
 وهو الفقيه فلان لرجل سماه قال حدثني من اعتقد صدقه لرجل ايضا
 سماه قال كانت اهلى لا ينقطع عنها الدم اصلا وكنا من ذلك في امر عظيم
 فاتفق انها زارت الشيخ رضى الله عنه يوما فلما وقفت بين يديه ادناها
 وامرها ان تستلقى على ظهرها ففعلت فادخل اليها يده ومس فرجها باصبعه
 مرتين وامرها بالقيام فقامت وانصرفنا واخبرني بالموطن فمن تلك الساعة
 انقطع الدم عنها فلا ترى له اثرا والى الآن ببركة لمسه رضى الله عنه
 قال الشريف المذكور فاخذت النفس في ذلك كل ماخذ وانا معها في
 مجاهدة كبيرة ادفع عنها الوسواس وما ركنت في ذلك اليها لمحجة بارق
 وهي تقول كيف هذه الولاية لمس فرج الاجنبية باصبعه مرتين قال
 فعوقبت عن هذا الخاطر وانا ادافعه بان وقعت على مرافقة المعصية مرتين
 في يومين متواليين وصرفت عن ذلك بفضل رحمة الله ولما وقفت بين يدي
 الشيخ رضى الله عنه قال لي ما زلت اوتوب فقلت له وقد عرفت
 العلة يا سيدي قد كنت ادافع الخاطر ولكن استغفر الله واتوب اليه
 فصرفني حينئذ رضى الله تعالى عنه وحدثني بن عون المذكور قال اخبرني
 ان بعض كهراء الدولة بتونس في بدء صعود الشيخ الى سطحه كانت له
 ابنة بها داء مصال وعاتة مزمنة في قلبها لا وصول لهم الى علاجها وكانوا
 من امرها في كرب فتمسكت البنت المذكورة بحيث لا يعرفها احد وجاءت
 الى الشيخ في الليل فامسكها رضى الله عنه وادخل يده الى محل العلة
 منها واسم يده وانصرفت مع من صاحبها من حواشيها فانهى علم ما فعله
 الشيخ الى ابائها فاستعظم ذلك وكرهه فارسلت اليه تخبره ان ما كان بها
 من العلة قد زال وذهب ما كانت تجده من ذلك ببركة لمسه رضى

الله تعالى عنه وحدثني الشيخ ابو علي منصور بن زيد قال كان يقبل ابنتي
ايام الصغرداء عظيم ايماناً علاجه فحملتها يوماً الى الشيخ رضى الله عنه
وجلست بها بين يديه وهي في حجرى فقال لى وقد رآها ارفع عنها الحوايج
فرفعت عنها الى ركبته فقال ارفع فما زلت ارفع الى ان كشفت لها عن
الحل واعرصت بوجهي من ذلك فقال لى رضى الله عنه ما رايت بها سوء
وامرنى بسترها وكانت بها قروح بواسير فقال دون ان اكلمه فى ذلك
اكشف لى من الجرب الذى فى مخرجها فكشفت له عن ذلك فقال
استرها ما رايت شيئاً فسترتها ورجعنا الى الدار فمن تلك الساعة شفاها
الله تعالى من ذلك كله وعافاها وما كنا نرى ذلك إلا مرضاً لا يفارقها ابداً
ومن يومئذ الى الآن ما راينا بها سوء ببركة الشيخ رضى الله عنه فالشيخ
رضى الله عنه اذا صدر عنه مثل هذه الاشياء يلتمس له فيها المخرج لارضى
ويسلك بتخريبه ذلك لثبوت ولا يشم المسلك الذى يرضى فان اطلعنا
الله تعالى على سره من ذلك فقد انقشع الغبار وزال الريب وان خفى
عنا مدرك ذلك فهو الظن بنا ولسنا من رجال الغيب وقد تمتد من لا عقل
لها ولا دين فى حكاية وقائعها مع الشيخ رضى الله عنه الى حد تذكر فيه بعض
ما تمجده الاسماع تفاخراً منها على مشاكلاتها بذلك لتوهم ان لها منزلة
عند اولياء الله تعالى وهي كما قيل احمق من سجاج واهرق واكذب من
موة من صفة العقول ومخرق كانت امرأة فى دار مجاورة لموضعنا الذى
نحن به ايام هذه لاقامة بئونس وكنا نتاذى بها لكونها من المشرجات
فحدثني عنها بعض من يراها انها قالت وقد ذكر عندها الشيخ رضى الله عنه
جسمه مرة فقال لى واضعفى والذى نفسه علي ولم امانعه نفسى فكان
الذى معه كالجلدة او الخرفة قالت ولم ينل منها شيئاً وزعمت ان جسده
المبارك لا يقى جسدها فاكذبتهما فى ذلك ولو امكننى ان اوقع بها لفعلت
لما وجدته فى نفسى طيباً ثم ان الله تعالى حقق طي فيها من انها مقترية
كاذبة فعاجلها بالعقوبة الشنيعة وابتلاها بما لا تقدر على دفاعه وذلك

انها اخذت برذيلة السرقة وقبض عليها في ذلك وراثة محنة عظيمة في
نفسها من الاهانة القولية والفعلية وحملت لدار التقاف وحسنت فيها
اياما واخذ من لذة الامور متاعها واغرمها وفصحها الله تعالى على رعيوس الاشهاد
ونزع عنها ستره وصرفها عن جوارنا وارجح منها وكل ذلك عندى مقبولة لها
ومحنة عظيمة بسبب جرأتها على الشيخ رضى الله تعالى عنه وافترائها
عليه فسأل الله ان يستعملنا فيما يحبه ويرضاه ويصاحبنا لطفه الجميل
فيما قدره وقضاه واما ما يصدر عنه رضى الله عنه من الكلمات التي هي
بالفحش موصوفة وعن طريق الادب في طاهر الشرع العزيز مصروفة
فسييل العذر عنها سبيل ما اسلفناه وطريق التخص فيها راجع بالنظر الى
ما وصفناه ففي حال غلبته سكر الحال لا يتوجه عليه انكار وفي وقت صحوة
لا تنال ما خفى من ذلك الافكار فالضعفاء امثالنا من امرة في حيرة صحوا
وسكرا وتحت قهر من سلطان تخريبه عرفا ونكرا وللشيخ ابي العباس
السبتي رضى الله عنه حكاية احتوت على كلمات واحوال بظاهر الشرع
تشكو والآن ان وقد دعت اليه الضرورة ان تذكر قال التادلي رحمه الله
تعالى حدثني ابو الحسن علي بن احمد الصنهاجي قال خدمت ابا العباس
السبتي اربعة اعوام وانا اعتقد فيه الكفر فلما كان صبيحة يوم عرفت
صليت الصبح في المسجد فلما خرجت من المسجد لقيته قال لي ما هذا
اليوم فقلت يوم الاثنين فقال لي واي يوم هو فقلت له يوم عرفة فقال لي
اتريد ان تعرف اليوم فقلت له نعم فمشيت معه الى باب الدباغين
فوجدناه مغلقا فقال لي ان كان معك شئ يمكنك الخروج عنه فامش معي
والا فارجع فقلت له كل ما معي يمكنك الخروج عنه وكانت معي سبعة
دراهم ونصف درهم فقال لي ادفعها لاول داخل من الباب واقصد بذلك
وجه الله تعالى ولا تتغير ولو وقعت بيد يهودي فاول من لقيت عند فتح
الباب عجزوا فدفعتمها لها فخرجنا الى بحيرة الرقايق فقدمني وهو يرمق
بطرفه الى السماء ويحرك شفثيه الى ان انتهينا في آخر البحيرة الى الصهريج

عند غيبة الرومان فقال لي اريد ان تنصّب علي اربع فقلت له ما هذا
 الكلام في مثل هذا اليوم فقال لي انما امرتك بمعدتك من الصلاة فدخلت
 بين اشجار فاستقبلت القبلة وركعت ركعتين وهو ينظر الي فقلت في
 نفسي ان لم يقع منه استحسان للصلاة قتلته علي زندقه وارحت منه
 فلما قرئت من الصلاة اثبتت اليه فاخذ يدي وقبلها وقال لي مرحبا بقران
 القرون فقلت له ما غيرت قلبي بهذا الكلام فقال لي ليس هذا الكلام شتما
 وانما تكون هذه الكلمة شتما لو قلت لك قرنان وانما اردت انك قرنت
 بين الصلاة والصدقة قال وكان يظهر الصهر يج عنصر ماء الساقية فقال لي
 انما سمى هذا اليوم يوم عرفة لانهم تنتشر فيه الرحمة لمن تعرف اليه بالطاعة
 والموضع الذي امرنا بالتعرف فيه لا يمكننا الآن الوصول اليه فتمثل هذا
 المكان ونعمل كما يعملون لعل الله تعالى يغفرنا برحمته فمثل بالعين الكعبة ومثل
 بعنصر ماء الساقية الحجر ومثل بموضع منه مقام ابراهيم عليه السلام فطاف
 بالعين سبعا وانا اطوف بطوافه وكبر علي العنصر في كل طواف وصلى في
 مثال المقام ركعتين ثامنتين واطال السجود في الثانية ثم استند الي الشجرة وفي
 نفسي منه امر عظيم لا اقدر ان ابر عنه فاطرق مليا ثم قال لي ادن مني
 فجلست بين يديه فقال لي اذكر كل حاجة لك من حوائج دنياك فقص لك
 فان الله تعالى وعد في هذا اليوم من تعرف اليه ان يقضى حوائجه فقلت
 له مرادى التوفيق لا غير فقال لي ما خرجت من باب المدينة حتى
 وفقت اذكر فرسا من الدنيا ولا تذكر الا ما يليق بك فقلت له ما اريد
 الا التوفيق والعمل بطاعة الله تعالى وما لي غرض في شيء من الدنيا فقال لي
 اني نفسك شيء فقلت بل اشياء كثيرة فقال لي اخبرني عما في نفسك
 فقلت لا يفيدني ذلك شيئا فاني خلوت بك في مواضع كثيرة فلم يتحصل
 لي منك حقيقة فقال لي والنبي والذي اخرجنا اليه لا اخفيت منك
 ظاهرا ولا باطنا فقلت يده علي ذلك ثم قلت له يا سيدي يقول الناس
 انك تبسح الفروج بغير نكاح شرعى فقال ميز الشيطان بالافتراء والكفار

بالاصغاء فقلت له ما هذا فقال لي حصلت بين مقامين مقام الشيطان ومقام
الكفار فانك اصغيت الى من قال ثم اغتربت الآن علي فنب عن هذا
ولا تعتقده ومن اعتقد تحليل فروج بغير نكاح شرعى فهو كافر واقوال
الناس كثيرة وقد قالوا ان لله صاحبة وولدا تعالى الله عن قولهم ثم قال لي
رايتنى نكحت محرما او قلت بتحليل محرم فقلت له لا فقال لي اذكر ما
تعتقد منى فقلت له رايتك تمر فى اوقات اله لالة بالمساجد ولا تصلى
فيها فقال لي ما وجدت شفعيا اقدمه للشفاعة فان النبى صلى الله عليه
وسلم قال ايمتكم شفعاكم فانظروا من تستشفعون به وهذا الذى قلت
انه عندك حقيقة ليس كذلك فانى لم اقل بترك الصلاة ومن قال بتركها
فهو كافر ولكن اذكر شيئا اذا سئلت بين يدي الله تعالى وقيل لك ما تعرف
فى هذا فقلت له لا اعرف حقيقة الا كلامك فى الفحش فقد قال الله
تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد فقال اذكر حديث معاذ فاني
عليه الى آخرة اضربوا بهذا العمل وجه صاحبه فانه اراد به غيرى
وانا رقيب على ما فى قلبه فصرط لي بفيه فقلت له ما هذا فقال لي هذا
جوابك فان الملائكة شهدت له بالاعمال الصالحة فلم يقبل الا ما عقدت
عليه الضمائر وفى حديث انه يوتى يوم القيامة بناس الى الجنة حتى
اذا دنوا منها واستنشقوا ريحها ونظروا الى قصورها نودوا ان اصفوهم عنهما
لا نصيب لهم فيها فيرجعون بحسرة ما رجع الاولون بمثلها فيقولون ربنا لو
ادخلتنا النار قبل ان ترينا ما اريتنا كان اهلون علينا قبل ذلك اردت بكم
كنتم اذا خلوتهم بازرتهم بالعظام واذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين ثراغون
الناس بخلاف ما تعطونى من قلوبكم هبتم الناس ولم تهابونى واجلتم
الناس ولم تجالونى وكنتم الى الناس ولم تكونوا الى فالיום اذيقكم العذاب
مع ما حرمتكم من الآخرة والثواب ثم قال لي ما الذى تنكره علي من
الفحش فقلت فما انكرك عليك قولك للناس تبوس وهذا كلام يغير القلوب
فقال لي اعنى به المتقدمين وما رايت احدا من الناس الا وهو يحسب التقدم

ومن شأن التيس التقدّم فقلت له وتقول للمخاطب يا قظيم فقال لي
القظيم عندي هو الذي يحصر على تحصيل الدنيا ويجمعها ولا يخرج
شيئا فقلت له ومن شكا اليك بشئ امرته بالصدقة فبان لم يكن عنده
شيء قلت له اجعل على ظهرك اسود فقال لي ما أمر الناس إلا بما ينتفعون
به وما من شيء ينزل بالانسان إلا وله مدفع من الكتاب والسنة او كلام
الحكماء فاذا لم يكن عنده ما يستدفع به امرته ان يتكلم مشقة الصلاة
بالليل فقلت له هل لا قلت للانسان قم الليل قال لي لو قلت له ذلك
لقبل يدي ودخان العجب والكبر وما طرد الله ابليس من جواره إلا بالعجب
والكبر فسألته عن بدايته الى نهايته وبما تفعل له الاشياء فقال لي هذا
لا يعرف إلا بالعمل ثم استطرد له الكلام في حال بدايته الى ان اطلعه الله
على خواتم نهايته ولكن هذا القدر هو المحتاج اليه من هذه الحكاية وفيه
بحسب ما اردناه من التماس المخرج الكفاية فقد احتوت على ايضاح
مشكل بعض ذلك الفن الغريب وكشف قناع غوامض انواع داخلته تحت
جنس التخريب وفي ذلك ما يعين على دفع غوامض الشبه وايضاح ما
ما التيس من احوال الشيخ رضي الله عنه واشتبه فاحوال القوم كلها
يقاس الامثل منها بالامثل والاشبه بالاشبه ومما قد يعرض لنا في مجال
الاعتراض عليه ويسلمه رضي الله عنه وصف كمال الادب عند من لا حقيقة
لديه ما يقابل به الزائرين في بعض الاوقات من الابعاد والطرود وعدم خفض
الجناح لمن ام مقامه منهم مع سوء الرد وقد يلومهم ضربا بالهجارة ويرمى
ويوقع بهم الشجاج المولدة ويومي ومع هذا فالمتعرض للانكار عليه بذلك عن
قصده مصدود وبابه الذي فتحه لولوج كتاب الطعن بزمه مسدود
فما اقصى احدا عن بابه الكريم ضرب به ولا ابعده بذلك إلا بحسب اليه
قربه بل شاهدنا كثيرا ممن مارس احواله في غالب الاوقات وقد رسخت
قدم اعتقاده يتعرض لجمرة الملائاة ويدخرها عوذة شافية في سائر ازمته
ووقوته وهي عنده في ثابوت حفظه انفس من جوهرة وياقوته

يقصى الوفود عن المقام بمسأله تقصى البغاة وامره المحسوب
 وهل ذلك الا من خوارق امره لكن متى يتنظن المحسوب
 مع انا كثيرا ما نسمع ضرب فلانا وكان خاملا فارتفع قدرة وشج فلانا وكان
 تحبته الشيطان من المس فزايله صرة وادمى فلانا وكان قد اعترف فاعترف
 وراجع معهود هداه ومن رحيق التوفيق اعترف بكل ذلك شاهد بان
 احواله كلها على حسن النظر لزاوية محمولة وان كانت دقائق هذه الاسرار
 عند الكثير منا مجهولة حدثني الشيخ المسن ابو العباس احمد الراددى
 المجاور للزاوية العروسية عمرها الله تعالى قال بينما انا يوما فى حانوتى فى
 عمل خياطى واذا بالشيخ رضى الله عنه اخذ يرمى الناس بالحجارة فاذا
 برجل ممن اجتاز اصابته حجر القنص صريعا لحينه وشاع فى الناس انه
 مات قال وثبت عندى لما رأيته من حاله انه لا حياة له من ضربته تلك
 فاحتملوه كاليت وبقيت فى خيرة عظيمة من نسبة القتل عدوانا الى ولى
 من اولياء الله تعالى قال فاعجب ما رأيته واذا بالرجل المضروب قد شد
 عمامته على راسه وهو محتاز كأنه لم يصبه شئ فاخذنى العجب من ذلك
 وهالنى ما رأيته منه فبينما نحن نفص فى امر الرجل يوما واذا بانسان
 قد وقف علينا واخذ فيما اخذنا فيه ثم قال ان الرجل المضروب من جيراننا
 وله امرأة واولاد تركهم مهملين تحت فاقة عظيمة وحاجة الى الناس
 بحيث لا يسال منهم ولا يتفقده شيئا من امورهم شغلا منه ومحنة بامرأة
 اذهله جها والمحنة بها والعياذ بالله عن كل ما سواها ولما خشى عثر من
 له الامر على امره والاطلاع على حاله معها وتخوف العقوبة على نفسه
 خرج فى تلك الساعة التى ضرب به الشيخ فيها ليعقد عليها النكاح ابقاء
 للستر على نفسه فلما اصابه من الشيخ رضى الله عنه ما اصابه عرف
 علته واقطع عن معيشته وتلب الى الله تعالى ورجع الى اهله واولاده فانظر
 رحمك الله الى خوارق هذا الشيخ وكثرة اعاجيبه وما اوصلت اليه من
 السعادة ثمرة تاديبه وحدثنى الفقيه الكاتب ابو الفضل قاسم بن محمد

الطبيب قال كان لنا ولد اشرف من مرض عينيه على الهلاك وتكد علينا
عشنا من اجله فاتفق انهم احضروا لنا يوما طعاما فجعل الصبي يبكي
ويتوجع مما يجده من الم مرضه الذي اصابنا علاجه فقال والده لبعض
خدمته احملوا هذا الطعام الى الشيخ واحملوا معه الصبي معكم صلى الله ان
يربحنا مما نجد من التوجع لشدة بكائه اما براحتهم او بعماه بحيث ينقطع
عنا بكاه قال فلما وقفوا بالصبي بين يدي الشيخ رضى الله عنه ونالوه
الطعام ضربه بججر فشجه واسال دمه فجاءوا به اليها على تلك الحالة
ودمه قد كسا وجهه فانكر ذلك كل من رآه من اهلنا وقالوا ليتنا ما بعشاه اليه
واراد بعضهم ان يقع في الشيخ رضى الله عنه ثم انهم غسلوا الدم من وجهه
وداؤوا جرحه قال فشفاه الله تعالى في بقيته يومه ذلك وبرئت عيناه ومن
يومئذ الى الآن لم يشك مرض عينيه ببركة ما اوصله ضرب الشيخ رضى
الله عنه اليه وعاد متوقع ذلك الضرر نفعا ومتروك حفظ الاسى بمعالجة
الشفاء رفعا

فلا تنكر خوارقهم وسلم لعلك بعد ذا ان تسريحها
ولا تغررك احوال تسراعت لعينك خلقتها امرا صريحها
فما يغتر بالتعويبه منسهم سوى طبل يظن الزمر ريحا
ولا تجعل اسوتك في امرة من نبذ حسن اعتقاده ظهريا وان ذكرت عنده
خوارق اهل الولاية ابدى لكائف جهله في ذلك شيئا فريا فهو انما يرى الشيخ
وامثاله على قدر اصابة نبراس عقله ويبدى من احواله امثلة ما يتشكل
في ذهنه من صور جهله ولا يعرف من جميع ذلك سوى ما اصابه ولا
ينزل منه الا منزلا الله وارثاده قال الشيخ الجليل حماد الدباس رضى الله
عنه ابناء الدنيا واصحاب الهوى لا يرون من الاولياء الا طواهرهم لانهم
لا يعملون الا ما هم فيه يعملون طاهرا من الحياة الدنيا والاولياء ينظرون
الناس بنور الله تعالى فيعرفون عقائدهم
فراجع مذهب الانصاف واترك وساوس ابعثت خلقا كثيرا

وعظم قدر هذا الشيخ سيرا وجبرا تغنم الفوز الكبير
 ودع ما قد يثير القول فيسه فليست وان جهدت به بصيرا
 وان ما تلقى للتوفيق سالا فليست بكنه ارشادي خبيرا
 ومما عده المنكر شيئا في صورة جماله ونقضا في نصاب كماله انه لا يعلم
 له شيخ من اهل الحقيقة يسند اليه احوال هذه الطريقة وانه لا يترقى به
 لمراده مريدة ولا يصل الى مغنى مطلوبه منه بريدة وليس فا زعمه من ذلك
 بنقص في حقه ولا طاعن في حال سبقه فقد قال ابن عطاء الله رضى الله عنه
 في لطائف المنن انما يلزم تعيين المشايخ الذين تستند اليهم طريق الانسان
 في حق من كانت طريقه يلبس الخرقه فانها رواية والرواية تتعين بتعيين
 رجال سندها وهذه هداية وقد يجذب الله العبد اليه فلا يجعل عليه منة
 لاستاذ وقد يجمع شمله برسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون آخذا عنه وكفى
 بهذا منة ولقد قال الشيخ مكي الدين الاسمر رضى الله عنه انا ما رباني
 الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر من الشيخ عبد الرحيم القناوى
 رضى الله عنه انه كان يقول انا لا منة لاحد على الا برسول الله صلى
 الله عليه وسلم واذا اراد الله ان يتفضل على عبد ويفنيه عن الاستاذين
 حتى لا يكون له فيهم سلف فعل قال وقال ملك لبعض جلسائه انى اريد ان
 اجعلك وزيرا قال ليس لى في هذا سلف قال انى اريد ان اجعلك سلفا لمن
 بعدك اه وقد اسند ائمة هذا الشأن في ذلك حكايات صحيحة تقتضى
 اثبات ما نحن بصدد من ذلك وتصحيحه منها ما ذكره الشيخ ابو الحجاج
 الاقصورى رحمه الله تعالى انه اجتمع الشيخ عبد الرحيم المغربى والشيخ
 عبد الرزاق وكلاهما تلميذ الشيخ ابى مدين رضى الله عنهم اجمعين بمصر
 فاطرق عبد الرحيم مليا ثم قال لعبد الرزاق يا اخى انى نظرت في اللوح
 المحفوظ فرايت فيه حضور اجل رجل من الابدال في بيت المقدس في هذه
 الساعة وقد امرت ان احضر وفائه فقاما واتيا بيت المقدس في وقتها
 وحضر موتهم ودفنهم وعادا في بقية يومهما الى مصر ثم قال الشيخ عبد الرحيم

للشيخ عبد الرزاق ان الله قد وهب مقام هذا البذل لشيخ في سفينة في النيل وقد امرت ان آتى به فذهبا الى شاطئ النيل فاذا السفينة تجرى في الشاطئ الآخر فغرس الشيخ عبد الرحيم عصاه في الارض فوقفت السفينة لا تذهب يمينا ولا شمالا فمر الشيخ عبد الرحيم على الماء حتى وقف عليها ونادى باسم الرجل فاجابه فلما قرب منه اخذ بيده ومشي على الماء حتى وقف على الشاطئ ونزع الشيخ تلك العصا التي غرس فسارت السفينة ثم انطلق الشيخ عبد الرحيم والشيخ عبد الرزاق والرجل معهما حتى اتوا بيت المقدس بقیة يومهما وصلوا بها المغرب وجلس الرجل في مقام البيت وهب الله له مثل حاله ومقامه في الحين من غير مشقة مجاهدة فاين الشيخ الذي به الى هذه المرتبة المنيقة وصل والمرى الذي بتريته بمقام البدلية اتصل واخوات هذه الحكاية لا تكاد تحصى كثرة ومقام الشيخ بمقتضى ما ذكرناه مقام ذی حظوة واثرة

فهذا نصه قد عاد لاسا تبدي الحق اكسير الكمال

ولاح من الحقائق بدرتسم فعاد الشين سرا في الجمال

واما كونه في زم المنكر لا يربى فقدره على هذه الملاحظة يربى قال الشيخ عدى بن مسافر رضى الله عنه الشيخ من جمعت في حضرة وحفظك في مغيبه وهذبك باخلاقه وادبك باطراقه وانار باطنك باشراقه وقال ابن عطاء الله رحمه الله ليس الرجل من يربيك لفظه انما الرجل من يربيك لحظه وقال عن شيخه ابي العباس المرسى رضى الله عنه اذا كانت الساحفة تربي افرأخها بالنظر فما يربى الشيخ مرديه بالنظر قال لان الساحفة تبص في البر وتوجه الى جانب النهار لتنظر الى بيضها فيربى الله تعالى لها بنظرها اليها فانظر الى شرف تربيت لا يصحبها تعليم وسر هداية لا يالحق المرید فيها من وهج المجاهدة اليم وانما هي غنيمته باردة وهديته من اقليم محض الفضل واردة وهذه والله اعلم طريقة الشيخ رضى الله عنه مع المرید السالك وهى عندى في معنى ايصاله الطف

المسالك واليك النظر فيمن انطوت على هذا حقيقتهم واستندت اليه في
 غالب امرة طريقته هل يوجب له ذلك نقصا عن رتب الكمال او يقتصر
 به من درجة من الى طرق القوم امال او هو ممن بعد شأوا في مقامات
 الرجال وترقى الى الحضرة بسرة وفي الملكوت جال على انه رضى الله عنه
 كثيرا ما يشير بما يفهم منه المرید مرادة ويذكره اعماله الصالحة واوراده
 وعلى التنزل مع المنكر في جعله رضى الله عنه غير مرب لاحد من مریديه
 لا يلتحق نقص بكماله ولا يتعلق شين بصورة جماله اذ لا يلزم من سلب
 وصف التريية من الولي نقص درجته ولا انحطاطه عن ممكن مكانته فقد
 ذكر الامام الغزالي في كتاب تجريد التوحيد له ان الاولياء على قسمين
 منهم المتصرف وغير المتصرف ثم اورد سوالات على القسم الثاني فقال فلان
 قيل كيف يكون وليا وليس له ولاية التصريف قيل يجوز ان يكون وليا
 على معنى ان الله تعالى قد تولى جميع اموره وهذا الولي ولي بالفعل ان سمع
 فبالحق سمع وان ابصر فبالحق ابصر وان نطق فبالحق نطق فهو في عالم
 المحبوبة واليه الاشارة بقوله كنت له سمعا وبصرا الخبر ثم قال اثر هذا
 وهذا الولي لا يصلح ان يكون مربيا للخلق لانه في قبضة الحق مسلوب
 الاختيار ومن كان مسلوب الاختيار عن نفسه فلا يصلح ان يكون مربيا
 للخلق لان التصرف في غيره يستدعي ولاية التصرف في نفسه الا
 ترى في عرف الشرع ان من ثبت له الولاية على نفسه ثبت له
 الولاية على غيره ومن لا فلا وهذا الولي مجذوب في نفسه مسلوب الاختيار
 والمجذوب في قبضة الحق بمنزلة الصبي الرضيع تتصرف فيه يد القدرة
 كصرف والد الصبي في ولدها فهو في تربيته المحبوبة يرضع بلبن كرم
 الربوبية وهم اطفال قهرنا في حجر تربيته اراذتنا يرضعون بلبن كرمنا فانظر
 هل اخرج هذا الولي عدم صلاحيته للتربية عن وصف الولاية او اخرة
 ذلك عن رتب اهل العناية نعم انتظم بذلك في سلك من احبه مولاه
 ومن خزان موافقة الجليلية اولاه

فقل للجهول وقد صابه تنبه فانت محل الذهول
 جعلت كمال الحق فقصه بجهلك ولا مراهمهول
 ومما يتمسك به ايضا المنكر الطاعن وينكرة عليه المقيم في وطن التسليم
 والطاعن ما يبذونه رضى الله عنه في بعض شطحاته من الكلام الذى
 هو بظاهرة معلول وعن مقتضاه ذلك مصروف لافهام القول بالحوال وتلك
 داهية من قديم الزمان دهيما وعظيمة افصح لسان الشريعة زجرا عنها
 ونهيها فمن ذلك قوله الرب وانا الطالسب الغالب الى غير ذلك مما هو
 من هذه الالفاظ للحميرة جالس لكن يجب حسن التاويل لمن صحت
 استقامته وثبتت في رياض رياضة الاولياء اقامته هذا الامام السهروردي
 رضى الله عنه يقول وما يحكى عن ابى يزيد من قوله سبحانه حاشا
 ان يعتقد في ابى يزيد انه يقول ذلك إلا على معنى الحكاية عن الله تعالى
 قال وهكذا ينبغي ان يعتقد في الخلاج في قوله انا الحق قال ولو علمنا انه
 ذكر ذلك القول مضرا لشيء من الحول رددناه وقد اتانا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بشرية بيضاء نقية يستقيم بها كل معوج وقد دلنا عقولنا
 على ما يجوز وصف الله تعالى به وما لا يجوز والله تعالى منزه ان يحل به
 شيء او يحل بشيء قلت فكذلك ينبغي لنا ان نعتقد في الشيخ رضى الله
 عنه انه انما قال ذلك على معنى الحكاية عن ربه عز وجل ولا محذور
 في ذلك بتاويل صدوره على معنى الحكاية بل في هذا التاويل الحسن
 للطاعنين اعظم نكايته واما تاويل ارادة احد المحامل اللغوية فغير مخلص
 لعدم الافهام مع زيادة محذور اطلاق ما فيه مع الافهام ايها وقد رايت
 ان اثبت ههنا من حكايات الخلاج ما يؤذن بعلم مراقبه وشماخة قدرة
 السامى وفخامة مناقبه فالتناس في امره رضى الله عنه مما بين تباعد
 وتقريب وتشويق في مطالع احواله وتغريب قال ابن ططاء الله رضى
 الله عنه في كتاب الانوار له قال حمرة النيمات قال دخلت على الخلاج
 في حانوت قطان وكان له شغل فكلف صاحب الحانوت بتقصاء شغلته

وكان لصاحب الحانوت فيها قطن فقال له اذهب في حاجتي وانا اعينك
 على عمالك فذهب الرجل في حاجته فلما رجع رأى كل ما في حانوته من
 القطن مخلوجا وكان القطن مائتين واربعين قنطارا فسمى من ذلك اليوم الحلاج
 قال وقال ابو عمران موسى سمعت بعض البصريين يقول كنت شديد
 الانكار على الحلاج فعرض لي اخ وقد اشرف على الموت فجئتته وقلت له
 ادع له فصحك وقال لي على شرط انك لا ترجع على انكارك علي بل
 تزيد وتعين على قتلي قال فبقيت باهتا فقال لا تنظر الي اقبل الشرط فقلت
 نعم فصب شيئا من الماء في صحفة وبصق عليه وقال مروا جعل هذا الماء في
 فيه فصبيت وفعلت ما امرني به فقام الاخ في الحال كانه لم يمرض
 فاخذته واتيت به الى منزل الحلاج فلما رأنا صحك وقال لو القى مما
 في قلبي ذرة على جبال الارض لذابت ولو كنت يوم القيامة في النار
 لاحرقت النار ولو دخلت الجنة لانهدم بنيانها قال ودعاه ابن هارون لداره
 وكان لابن هارون ولد مريض قد اشرف على الموت فقال للحلاج ولدي
 مريض قد اشرف على الموت فادع له قال شفيت فقام الولد
 ودخل عليهم في المجلس كانه لم يمرض قط فعمد ابن هارون الى كيس
 فيه ثلاثة آلاف دينار فقال للحلاج اصرف هذا يا شيخ فيما تريد وكان
 المجلس على الدجلة فاخذ الحلاج الكيس وزمى به في الماء ثم خرج قال
 ابن هارون فبقيت افكر فيما اعطيت للحلاج ودخلني الندم لما رمى به
 في الماء فنقر الباب فتير من فقرائه وقال الشيخ يسلم عليك ويقول لك اخذ
 الكيس ولا تندم من اطاع الله اطاعه البر والبحر وقال عن ابراهيم بن سميان
 رايت الحلاج في جامع المنصور وكنت قد اخذت في حزامي دينارين
 ونويت اخراجهما في غير طاعة الله فسال سائل فقال الحلاج يا بن سميان
 تصدق عليهما بما اخذت في حزامك فتخبرت في امره فقال لي لا تخبر
 تصدق بهما فهو خير لك مما نويت قال ويحكى انه لما دخل مكة اول
 سنة جلس في صحن المسجد الحرام ولم يبرح من موضعه وكان يجمل

اليه كل عشية كون ماء وقرص من اقراص مكة وعند الصباح يرى الكوز
والقرص عند راسه وقد صن منه ثلاث مصات او اربع مصات وقال من
احمد بن كوكب الواسطي انه قال صحبت الحلاج سبع سنين ما رايت
ذاق من لادام سوى الملح والحمل ولم يكن عليه غير مرقمة واحدة وكلما
فتح عليه بشي قبله واخرجه ولم اره ينام من الليل الا ساعة واحدة وكان
في ابتدائه اذا اهل رمضان لا يفطر الا يوم العيد وعليه ثياب سودوية قول
هذا لباس من يرد الله عليه عمله وكان يختم القرآن في كل ليلة بركعتين
وقال روى عن الشيخ ابي عبد الله محمد بن خفيف الشيرازي انه قال
دخلت على الحلاج وهو محبوس في السجن فسلت عليه فقال وعليك السلام
ورحمة الله وبركاته يا ابن خفيف ثم دخلت عليه مرة اخرى فقال يا ابن
خفيف الى خمسة عشر يوما يكون من امرى كذا وكذا ثم قام وتوضا
للصلاة وكان في الحبس جبل ممدود عليه خرقة فكان بينه وبينها اكثر
من اربعين ذراعا فرايت الخرقة في يده ينشف بها وجهه فلا ادري
اطارت الخرقة اليه ام مد يده اليها ولحقتها فعجبت من ذلك وبقيت
شاخصا فاشار بيده اليمنى الى الحائط فاذا به قد انفرج ورايت الدجلة
والناس قيام على الشاطئ فقلت له اريد رمانا فمد يده فاذا شجرة رمان
فقطفت منها عشر رمانات ثم قال لها اذهبي فذهبت فبقيت باهتا متفكرا
فقلت له يا سيدى ما هذا قال خشخاشة لعب بها كيف شئت ولا
اقنع بحال دون مجالسته فلما فرغت الخمسة عشر يوما دعا به الامير فقطع
يديه ورجليه الى افخاذة وامر بصلبه وذكر عن ابراهيم بن فائق انه قال
لما حبس الحلاج ببغداد جاء السجنان اليه وقيدة وجعل في رقبته ساسلة
وادخله بيتا ضيقا فقال له الحلاج لم فعلت بي هذا فقال له كذا امرت
قال فالآن امنت منى قال نعم فتحرك الحلاج فتناثر عنه الحديد جميعه
واشار الى الحائط فانفتح منه باب فقال للسجان ما تقول اخرج ام لا فقال
له السجنان يا شيخ انت اعلم ثم ضربت عنقه رحمة الله عليه وبقي

جسده ساعتين من النهار قائما ورأسه بين يديه يتكلم بكلام لا يفهم إلا
 أن آخر كلامه أحد أحد فتقدمت إليه فاذا الدم الذي يجري على الأرض
 مكتوب الله الله ثم احرق بالنار واذرى رماده من على صومعة قال وروى
 انه صلب فبقى ثلاثه ايام لم يميت فانزلوه وقشوه فاذا في جيبه رقعة
 مكتوبة بخط فيها آية الكرسي وبعدها اللهم الف في قلبي رضاك واقطع
 رجائي ممن سواك واعني باسمك لا اعظم واعني بالحلال عن الجرام واعطني
 ما لا ينبغي لاحد غيري بحم عسق وامتنى شهيدا بكهيعص فاخذت الرقعة
 وضربت عنقه فمقط دمه على الارض مكتوبا الله الله في خمسة وثلاثين
 موضعا قال وقال ابو العباس احمد الرازي كان اخي خادما للحلاج فسمعه
 يقول لما كان اليوم الذي قتل فيه الحلاج اخرج من السجن يتبختر في
 قيوده وكان قد قيد من كعبه الى ركبتيه ثلاثة عشر قيداً وكان يصلى مع هذا
 في كل يوم وليلة الف ركعة وذكر عن ابراهيم بن قاتك انه قال اتى
 بالحلاج ليصلى قرأى الخشبة والمسامير فضحك ضحكاً شديداً حتى دمت
 عيناه فصلى ركعتين قرأ في الاولى بفاتحة الكتاب وكل نفس ذائقة الموت
 الآية وقرأ في الثانية بفاتحة الكتاب ولنبولنكم بشيء من الخوف والجوع
 ونقص من الاموال والانس والثمرات الآية فلما سلم قال اللهم ارزقني شكر
 هذه النعمة التي انعمت علي حتى غيبت بصراغياري كما كشفت لي عن
 مطالع اسرار وجهك الذي لا صورة له وحرمت لغيري ما ابحت لي من
 النظر في مكتونات شرك وهؤلاء عبادك قد اجتمعوا لقتلي تعصبا لدينك
 وتقربا اليك فاغفر لهم فانك لو كشفت لهم ما كشفت لي ما فعلوا ما فعلوا
 ولو سترت عني ما سترت عنهم لما ابتليت بهذه البلية فلك الحمد فيما تريد
 ولك الحمد فيما تفعل فقل له يا ابن منصور تقول انا الحق فقال انا
 الحق في محبتهم وهو الحق في مملكته قال وروى انه لما رفع على الخشبة
 صاح وخطى في الهواء خطوات خرجت المسامير عنه وبقي متعلقا بالقدرة
 ثم عاد الى الخشبة فانقلبت المسامير عليه قال وكان يوم النيروز بنهار وند

فسمع صوت البوق واللعب فقال ما الخبر قلت يا شيخ البوق واللعب
 لاجل النيروز فتاوه وقال متى نيروزنا فقلت متى يا شيخ فقال يوم اصلب
 فلما كان يوم صلبه بعد ثلاث عشرة سنة نظرت الي من راس الخشبة وقال لي
 هذا نيروزنا فقلت له يا شيخ قد اتحفت قال نعم اتحفت بالكشف واليقين
 وانا مما اتحفت به اخجل غير اني تعجلت الفرح وفي هذا القدر من
 التعريف ما يوقف الناظر على علو قدره ويبدى له في ظلام ليل الجهالة
 انارة بدرة فلنرجع الآن الى وصل جبل الكلام بما اسلفناه وثلاثي اكمال
 الغرض الذي خلفناه وقد كنا هجرنا موصول لا عذار عند حديث الحلاج وابي
 يزيد والآن ان نردف محل العذر من شيخنا الكامل ببعض مزيد كنت
 رايت الشيخ رضى الله عنه في النوم ليلة يوم كئبي كلام الامام السهروردي
 رضى الله عنه في التماس المخرج لابي يزيد في قوله سبحانه والحلاج
 في قوله انا الحق وكانه رضى الله عنه يتحدث في علم الظاهر فافتي في
 واقعة بما انكره عليه بعض الحاضرين فقال المنكر وقد لج في انكاره اسال
 من هذا المحكم اهل العلم ثم جعل يلتفت فرأني فقال له ها هو ذا فاساله
 و اشار الي فسالني ذلك المنكر وكانه صغير في سن من يناهز الحلم فوافقت
 الشيخ فيما افتي به فلم يقتعه ذلك مني وقال انما اردت موافقة الشيخ
 رضى الله عنه فاخذت ابحت معه في ابداء وجه الحق فيما وافقت
 الشيخ فيه فقال رضى الله عنه وقد طال البحث فيما بيني وبين المنكر
 الحاصل اني في ذلك على مذهب ابي يزيد البسطامي فوقع الله في قلبي
 حينئذ لقرب العهد بكتب هذه المسألة انه انما قال ذلك رضا منه رضى الله
 عنه بتاويل الامام السهروردي المذكور وان مذهبه في ذلك مذهب ابي يزيد
 رضى الله تعالى عن الجميع ومن ذلك القليل الذي انكروه وفي مساق
 التشنيع عليه ذكره ما يحكي انه رضى الله عنه امعن النظر يوما في جو
 السماء ثم قال وقد راى طلقا يقال له ابو عميرة لم يره الحاضرون ابو عميرة هو
 والله فارجف بذلك المرجفون وتعالى الله عما يصفون وجوابهم ان الشيخ

رضى الله عنه نظر الى السماء فرأى ذلك الطائر يخترق الجو فوق التردد عنه
 في كونه هو ذلك الطائر او غيره من سائر الطيور ثم جزم بكونه الطائر المذكور
 فقال ابو عميرة هو والله غير مفتح بفكته واو هو واقسم على ذلك فتكون الواو
 واو القسم وهي ثانية من التي في الضمير وذلك جار على مقتضى مخاطب
 العامة الذى لا يتكلم الشيخ فيما نعلمه إلا بعرفهم في ذلك فطن السامع
 لعدم التصريح بالواوين معا انه لم يذكر واو القسم وان الواو المذكورة واو
 الضمير لا غير وان الاسم الكريم خبر لهو وهو وخبرة خبر ابو عميرة فجعل يتعد
 في ذلك ويقيم وأقنعه لو كان يعلم من الفهم السقيم وذكر لي من اتق به من
 الفضلاء ان الشيخ لا امام حجة الاسلام ابا العباس احمد الفاجاني نور الله
 ضريحه وتلقى بالرضا والرضوان روحه قد اعتذر عن هذا وقد استفتى فيه بما
 هو قريب مما ذكرناه وغير بعيد مما بسطنا القول فيه وقررناه قال واطهر الاعراض
 من السائل واشغل الوقت بما هو فيه من المسائل فهذه جملة امور جارية
 على نسق واحد في التخريب ابدى عنها ترجمان اجابتنا من لا عذار ما فيه
 للمسالك والمريد قدريب وللقوم رضى الله عنهم بحسب واردات احوالهم ابعاد
 في ذلك وتقریب وقد اسلفنا ان المخربين لا يحصى عددهم كثرة وان ذلك
 حال له عند اهل الحقيقة حظوة واثرة قال لا امام السهروردي رضى الله عنه
 في بعض كلامه الواثق وخطابه الذى هو بخطيب هذا المقام لائق قد يسوق
 الله تعالى الى بعض عبادة صورا دنيوية يريد منهم التلبس بها فمضى هموا
 بتخريبها بمقتضى دلالة العلم الصريح وابقاء حق الزهادة والتحقق بحقيقة
 التحرر يظاها كما هم متحققون به باطنا لنزاهة قلوبهم عن الالتفات اليها منهم
 الحق سبحانه وتعالى مما هموا به من رفعها ولم يمكنهم من تخريبها لتكون
 تلك الصورة عوذة معلقة عليهم يدفع عنهم بها اعين لاغيار ويحجبهم بها عن
 الابصار فيرة منه سبحانه عليهم اذ هم ضنائنه من بريته وخصائصه من
 خالقه كى لا يفتنوا لهم او يطلعوا عليهم اما ابناء الدنيا فلتلبسهم بملابس دنياهم
 واما ابناء الآخرة فلما يذنبه صور احوالهم سمته الفقر وظاهر الزهد ثم انشد

تستدفع لآعين عن حستها لعودة من سوء أفعالها
فهذه إشارة منه رضى الله عنه الى نوع من التخريب يدل على تخطاه مبداه
وبعضى بشرف المتصف به ما اظهره في ذلك لسان علمه وابداه لكن قد يقال
اذا كانت الوية المخربين عندك منصوره وكثرتهم لديك كما قد زعمت غير
محصورة وفي الناس لا محالة المبطل والحق والصادق في دعوة والمدعى غير
ما يسهق فمن اين يعلم من صدق ممن مان وهل لكل احد من حاله
ترجمان فاعلم ولا فرق في هذه العلوم بين مالكي المذهب او شافعي ان هذه
الشبهة العارضة قد صرف عنك وسواسها الامام الياقنى فقال وقد احسن
واجاد وبلغ رتبة الافاقه وزاد اهل الولد والتخريب كثير لا ينحصر عددهم
ولا تحصى كراماتهم ومجدهم ولكن قد يشبه بهم من ليس منهم ويدخل
نفسه بالتزوير معهم من هو خارج عنهم اذ لم يزل في الناس الكاذب والصادق
والطائع والفاسق والصدىق والزندىق وذلك يردى الى الالتباس باختلاف
ذلك باختلاف احوال الناس فكيف يعتقد من لا تعلم له حقيقة ولا
يدرى كذبه من صدقه في النسبة الى الطريق ثم قال في الجواب عن ذلك
وقد سلك له انهج المسالك اعلم وفقك الله واياى لاحمد الطريقتين وجعلنا
جميعا من خير الفريقين الذين قال فيهم الحكيم الخبير فريق في الجنة
وفريق في السعير ان حسن الظن بالمسلمين فضلا عن الصالحين باب كبير
من ابواب الخير والنفع في الجلب والدفع اعنى جلب الحباب الحمودة ودفع
المكروهات المذمومة في الحياة والمهارة وذلك مشهور معروف عند كل من هو
بالخير موصوف ولكن لا يمكننا ان نطلق القول باعتقاد كل احد بل لا بد من
التفصيل لما تقدم من وقوع الالتباس ثم التفصيل في ذلك فيه صعوبة
ومعوض اذ لا يطلع على بواطن الخلق الا الخالق سبحانه او من اطاعه
على ذلك ولكنى اقول في ذلك بحسب ما ظهر لى وانشرح للقول به
ضد رى راغبيا الى الله تعالى في التوفيق الى الصواب ومستعينيا به ومفوضا
اليه امرى وراجعا في ذلك اليه ومعتمدا فيما اقصده عليه ومتبرئا من

المحول والقوة إلا به في كل واضح ومشتبه وهو حسبي ونعم الوكيل فاقول
 وبالله التوفيق الناس على قسمين معتقد بكسر القاف ومعتقد بفتحها والقسم
 الاول اى المعتقد بكسر القاف على قسمين ايضا ناطر بنور الله تعالى وغير
 ناطر به والقسم الثانى من التقسيم الاول اى المعتقد بفتح القاف على
 قسمين ايضا مرتكب منكرا في ظاهر الشرع مصر عليه عالم به وغير
 مرتكب لذلك كذلك القسم الاول من التقسيم الاول المعتقد بالناظر بنور
 الله تعالى فهذا القسم حاكم غير محكوم عليه في اعتقاده لانه عارف بمن
 يعتقد وبمن لا يعتقد كما عرفه الله تعالى بمذبه وفصله والقسم الثانى منه
 المعتقد من غير نور ينظر به كالمثالي نسال الله تعالى ان يتكلم علينا بجواه
 الكرام عنده والكلام في هذا القسم يختلف حكمه باختلاف حكم القسم الثانى
 وهو المعتقد بفتح القاف فالقسم الثانى منه وهو غير المرتكب المنكر المذكور
 يحسن الظن به والقسم الاول منه وهو مرتكب المنكر المذكور على ثلاثة
 اقسام الاول منها من يعتقد العارفون المعروفون بالنور والعلم الباطن فهذا
 يعتقد مثلهم الثانى منها من لا يعتقد المذكورون فهذا لا يعتقد لوجهين
 أحدهما ارتكابه المنكر المذكور والآخر لواقفة العارفين المذكورين في عدم
 اعتقاده الثالث من الاقسام الثلاثة من لا نعلم هل يعتقدونه ام لا فهذا
 على قسمين الاول منهما من لا يظهر منه شئ من خوارق العادة فهذا
 يساء به الظن لاصراره على المنكر المذكور مع عدم معارضة كرامته او اعتقاد
 المذكورين والثانى منهما من ظهر منه شئ من ذلك فهذا على ثلاثة
 اقسام الاول منها من يكون معروفا بالديانة والطاعة والعبادة معرفة موجبة
 لظن موكد مستند الى طول خاطئة او غير ذلك من الاسباب الموجبة
 للظن القوى فهذا نعتقد لاجتماع الكرامة والدين ونقول ما نسب اليه
 من المنكر المذكور يحتمل ان يكون له مخرج عنه بامر باطن خفى هنا
 كما كان للخضر مع موسى عليهما السلام والقسم الثانى من الثلاثة من
 يكون معروفا بالفسق او السحر او الكهانة فهذا يساء الظن به ويقدر فيه

وينكر عليه لانتفاء الدين والكرامة عنه جميعا لان هذا الذى اظهره ليس
بكرامة بل سحر او كهانة يظهران على يد كل ولى للشيطان نعوذ بالله
منه والكرامة تظهر على يد كل ولى للرحمن تبارك وتعالى وليس الساحر
والكاهن من الدين فى شئ وقد يكون بعض السحر كفرا وكذا المنجم المعتقد
ان الطبائع ماثرة بذاتها كافرين فسأل الله الكريم العافية فى الدين والدنيا
والآخرة لنا والمسلمين والقسم الثالث من الاقسام الثلاثة من يكون مجهول
الحال فيما ذكرنا من الديانة مع ظهور الخارق والمنكر المذكورين منه
فهذا فتوقف فيه ونمعن النظر ونختبره ونجربه ونبحث عنه فى الاقوال
والافعال والاعمال والاحوال لاجل تعارض فضيلة ورذيلة اعنى الخارق
المحتمل الكرامة والمنكر المقتضى للامانة ويلزم معه الادب فى البحث
والاختبار والتجاسة فان ظهر لنا ما يقتضى الحاقه بحكم احد القسمين اللذين
قبله الحقناه بحكمه وامانناه بمقتضاه وان لم يظهر لنا منه شئ نظرنا فى
المنكر الذى هو ملازمة وهو على قسمين فاحش وغير فاحش فان كان فاحشا
تباعدنا عنه الى ان يظهر لنا ما يقتضى القرب منه لانا على يقين من المنكر
فى الظاهر والكرامة يكشف فيها فى الظاهر والباطن وان كان غير فاحش
قربنا منه الى ان يظهر لنا ما يقتضى البعد عنه لان الكرامة محتملة
وتحسين الظن بالمسلمين مندوب اليه واما المنكر اليسير فلا يكاد يسلم منه
إلا القليل ووجود الطيب الخالص عزيز جدا قال فهذه عشرة اقسام ثابتة
بعد اسقاط ما تكرر منها وقد بقى قسم آخر وهو كل مجهول حال ظهر منه
خارق للعادة من غير ظهور منكر منه فهذا يحسن الظن به ما لم يظهر
لنا ما يقدح فيه وكل من تعارض فيه موجبا مدح وقدح ولم يترجح
احدهما وشككتنا فيه وخفى عنا حاله فتوقفنا فيه ولم نحكم فيه بصلاح ولا
طلاح ولا مدح ولا قدح ولا اعتقاد ولا انتقاد بل نكل امرة الى العليم الخبير
الذى ليس كمثله شئ وهو السميع البصير قال هذا ما ظهر لى من الجواب
والله الموفق للصواب ثم انه رضى الله عنه قال بعد هذا الذى ذكرته فى

الجهول الحال انما قلته على جهته لاحتياط وإلا فليس يخفى الولى
الصديق والصالح الصادق من الساحر الزنديق والكاهن الفاسق بل
يعرف هذا من هذا بادنى مخالطة بل بمجرد الروية فليس سمته
المقربين ولا برار كسمته الزنادقة والفجار وهذا يعرف بالروية وليست
الآداب كالآداب ولا البركات كالبركات ولا السكون كالسكون ولا الحركات
كالحركات وهذا يعرف بالمخالطة فلو لبس الخيش بكل ممكن فى الظاهر
فلا بد ان يترشح من باطنه ما يميز بين رشح نتمه الخيش وبين رشح
طيبه الطيب فذاك يفوح من باطنه مسك الطاعة فيجزى جليسه
كحامل مسك العطار

يكون اجاجا دونكم فاذا انتهى اليكم تلقى طيبكم فيطيب سب
ولو لبست الشهواء بكل عال وغال من حلى وحلل لبست لم تشبه الحسنا
وان كانت عن الحلى والحلل قد تعطلت اين تمويه السراب من المورد
العذب الشراب واين ظاهر القشر من باطن اللباسب كل ذلك يعرف
بديهة العقول وفى هذا المعنى اقول

لعمرك ما شوها بحلى تزينت كحسنا وان كانت عن الحلى عاظمه
اذا ما ادعت حسنا وتزوير حليها شهود فدعوى صاحب الزور باطله
لم قال وهذا التفصيل والتقسيم الذى ذكرته فيمن يعتقد ويعتقد بكسر
القاف فى الاول وفتحها فى الثانى لا اعلم احدا ذكره ولكنى اظن ان كل
موفق يحسن الظن بالفقراء من الفقهاء وغيرهم من اهل الرشاد يوافقنى على
ما ذكرته فى الاعتقاد اللهم لا اهل مذهب معروف بالتجسيم فى بعض البلاد
فانه لا مطمع لنا فى موافقتهم فانهم لم يزالوا يطعنون فى الاولياء والصالحين
من الصوفية ومن الايمة والعلماء الذين خالفوا بصحيح اعتقادهم باطل اعتقاد
الحشوية كالامام ابى حامد الغزالى والامام معى الدين النورى رضى الله عنهما
ونفع ابهما وغيرهما ممن لا يحصى عددهم من العلماء المحققين والنظار المهققين
قال ولم يزل الطاعنون المذكورون يتربصون ظهور ما يعدونه زلا لينتهزوه

فرصة يتخذونها ذريعة الى بلوغ لاغراض في التكفير ومبا قدروا عليه
من ثلب لاغراض ولو قدروا على عقوبة لبادروا اليها لا اقدرهم الله عليها
حتى انهم ليأتون الى كلام فيه نوع استعارة او مجاز او ضرب من البلاغة
او غير ذلك مما يقع في الكلام الفصيح ويكسوه رونق معنى مليح وبعده
اهل الفضل في العلوم فضلا الذين لم يزالوا لمعرفة انواع البلاغة وتحقيق
العلوم اهلا فيجعلونهم هم كفرا وبدعة وجهلا قال وكل من راوه منعزلا عن
الناس او متكردا عما عليه من اللباس او حافيا او حاسر الراس او غير ذلك
من هيات الرافضين للدنيا لا كياس قالوا هذا خارج عن الكتاب والسنة
والاجماع والقياس كانهم لم يسمعوا قوله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم
بالغداة والعشى يريدون وجهه وغيرها من الآيات الكريمة الواردة في
فضل الفقراء وذم الدنيا والهوى وقال ابن عطاء الله رضى الله عنه في
كتاب الانوار له قالت فاطمة لاصبهائية العالم اذا لم تساعد ايدى
العناية فهو في غرور وغواية محبوب بالفتاوى والرواية يحسب انه في
غاية النهاية كلما هم قلبه المعنى قال هذا خارج من الشرع بجهله وام
يدر انه ليس من اهله هيهات يا مسكين ما في الوجود من خرج من
شرعه ذرة ولا كانت له هذه قدرة انت في باب الحقائق الى الكفر اقرب
من الاسلام والى الشرك ادنى من التوحيد والالتزام ولكن من لطفه بالعباد
اوقف كل عبد منا على مقامه فهو به مسرور في الغيبة والمضور كل حزب
بما لديهم فرحون قل كل يعمل على شاكلته وكل ينطق على قدر علمه ومعرفة
وعلمناه من لدنا علما وقال رضى الله عنه في انواره فاياك يا اخي ان تحكم
بالظاهر ولا تستعرض على احد بقوله فقد يكون تلبيسا عليك وعلى غيرك
ليخفى امره بين الناس حتى لا يعلم احد بحاله ومقامه ولكن لما خالفتهم
بالمخالفة الاحسان وكدرتهم بالخطايا صفوا لايمان وهدمت اركان الطاعة
بالعصيان انكرتم على اهل المشاهدة ولا يقان قلت ولو اتفق ان بعض علماء
لاقتداء رضى الله عنهم في وقت من الاوقات اظهر التكبر على احد مشايخه

وقته لظاهر تخريجه لم يكن ذلك لسواه من سائر الناس فان من به لاقتداء
يلزمه حفظ ظاهر الشريعة وقد ذكر اليافعي رحمه الله في كتاب الارشاد
والتطريز له ان بعض اكابر الشيوخ العارفين رضى الله عنهم كان يقرأ عليه
بعض اصحابه كلام بن عربي ويشرحه لهم فلما حضرته الوفاة نهاهم عن
مطالعة كلام بن عربي وقال انتم ما تفهمون مراده ومعاني كلامه قال وحدثني
غير واحد من المشهورين بالصلاح والفصل والدين والعدالة من اهل الشام
ومن اهل مصر ان الشيخ عز الدين بن عبد السلام رضى الله عنه كان يطعن
في ابن عربي ويقول هو زنديق فقال له يوما بعض اصحابه اريد ان
تريني القطب او قال وليا فاشار له الى بن عربي وقال هذا هو فقيل له
فانت تطعن فيه فقال حتى اصون ظاهر الشرع او كما قال رضى الله عنه
ثم قال اليافعي رضى الله عنه متصلا بالكلام السابق والعجب من قوم
يطعنون في الصوفية السادة كبارهم وصغارهم كيف عموا عن روية محاسنهم
الزاهرة وانوارهم الباهرة وتزينوا بثلث برى اعراضهم الطمارة ولم يقفوا على
اعراضهم الظاهرة وصدوا عن سماع علومهم البحار الزاخرة ومعارفهم العوالي
الفاخرة قلت فهمنا انتهى من هذا الفصل خطابه الوسيم وبيانه
الذى اجاد به احكام احكام السبر والتقسيم وقد عمت بلاغته في ذلك
الصدور والاعجاز وكاد رونق وشى طروسه يكتشى مطارف الاعجاز مع ما
في ضمن ذلك من كفاح عن هذه الطائفة الجليمة ودفاع وايصاح لطريقته
يبتاز بها الغث من السمين على وجه يحصل الانتفاع فجازاه الله على ذلك
احسن الجزاء واناله مما يرجوه من المشوبة اوفر الاجزاء انه ولي ذلك
والمرشد اليه والجازى بعميم احسانه عليه فانت اذا امعنت النظر في
اقسام طريقته وتعرفت مما اسلفناه ما يشير الى احوال الشيخ وحقيقته
وجدته رضى الله عنه ممن يجب ان يشبث صدرا في ديوان الاكابر
ويضيّق باعتقاده الحسن لثبوت موجبه صدر الكابر ويعلم المتعرض للاعتراض
ما فاته ان لم تكن الى رشده منه التفاته وفي هذا القدر مع سابقة

التوفيق ما يطلع الصدور ويطلع اهله الآمال في كمال البدور ويبيض من
 اوجه مقاصدك المتبغاة كل حالك ويوصل سفينة نجاتك الى بر البر
 المومل بارتحالك ويصرف منك في امر الشيخ رضى الله عنه وسواسك
 ويظهر بين يدي رائد يقينك في ليل الخيرة نبراسك فلنعمله من هذا
 الباب خاتمة العمل ونهاية التصد ومتهى السور ولا مل

* الباب الثالث في ذكر مناقبه الجليله *

* وكراماته التي هي باثبات ولايته كفيله *

وانما اخرنا العمل من هذا الباب وهو اول الفكرة واهم ما قصدنا اثباته
 وذكره لعلنا بان مناقبه الجليله لا تعد ولا ترسم حقائقها لاتساع المجال
 ولا تحد ومن المومل ان ساعدت لاقدار وحصل حظ واخر منها ومقدار ان
 نشفع ان شاء الله هذا السفر باخيه ونردفه بما يناسب هذا الباب ويواخيه
 فتحصل بين السابق واللاحق المناسبة وينتظم الشيء مقرونا بما ناسبه
 ثم من النظر قبل ان نحكم من عقد الباب ابرامه ان نذكر ما يحسن
 ذكره من احكام الكرامه فان ذلك مما يونس ذكره المطالع ويطلع اقسام
 عرائس المناقب من اسعد المطالع قال الاستاذ ابو القاسم القشيري رضى
 الله عنه ظهور الكرامات على الاولياء جائز والدليل على جوازه انه اسر
 موهوم حدوثه في العقل لا يودى حصوله الى دفع اصل من لاصول
 فواجب وصفه سبحانه بالقدرة على ايجادها واذا وجب كونه مقدورا لله
 سبحانه فلا شئ يمنع جواز حصوله وظهور الكرامات علامة صدق من
 ظهرت عليه في احواله فمن لم يكن صادق فظهور مثلها عليه لا يجوز
 والذي يدل عليه انه تعريف القديم سبحانه ايانا حتى نفرق بين من
 كان صادقا في احواله وبين من هو مبطل من طريق الاستدلال ولا يكون
 ذلك الا باختصاص الولي بما لا يوجد مع المفسى في دعواه وذلك لامر
 هو الكرامه التي اشرنا اليها ولا بد من ان تكون الكرامه فعلا نافعا للعاده

في ايام التكليف ظاهرة على موصوف بالولاية في معنى تصديقه في حاله
وتكلم الناس في الفرق بين المعجزات والكرامات عند اهل الحق وكان
لامام ابو اسحق الاسفراينى رحمه الله يقول المعجزات دلالة صدق الانبياء
ودليل النبوة لا يوجد مع غير النبي كما ان الفعل الحكيم لما كان دليلا للعالم
في كونه عالما لم يوجد ممكن لا يكون عالما وكان يقول الاولياء لهم كرامات
شبه اجابة الدعاء واما جنس ما هو معجزة للانبياء عليهم السلام فلا واما
لامام ابو بكر بن فورك رحمه الله فكان يقول المعجزات دلالات الصدق
ثم ان ادعى صاحبها النبوة فالمعجزة تدل على صدقه في مقالته وان اشار
صاحبها الى الولاية دلت المعجزة على صدقه في حالته فتسمى كرامته
ولا تسمى معجزة وان كانت من جنس المعجزات للفرق وكان رحمه الله
يقول من الفرق بين المعجزات والكرامات ان الانبياء عليهم السلام مأمورون
بإظهارها والاولياء يجب عليهم سترها وإخفاؤها والنبي يدعى ذلك ويقطع
القول به والولى لا يدعىها ولا يقطع بكرامته لجواز ان يكون ذلك مكرا وقال
اوحده وقته في فنه القاضى لاشعرى رحمة الله عليهم ان المعجزات تخص
بالانبياء والكرامات تكون للاولياء ولا تكون للاولياء معجزة لان من شرط
المعجزة اقتران دعوة النبوة بها والمعجزة لم تكن معجزة لعينها وانما كانت
معجزة لحصولها على اوصاف كثيرة فمضى اختل شرط من تلك الشرائط
لا تكون معجزة واحد تلك الشرائط دعوى النبوة والولى لا يدعى النبوة
فالذى يظهر عليه لا يكون معجزة وهذا هو الذى نعتمده ونقول به فشرائط
المعجزات كلها او اكثرها يوجد في الكرامات الا هذا الشرط الواحد فالكرامات
فعل لا محالة لان ما كان قديما لم يكن له اختصاص باحد وهو ناقص
للعادة ويحصل في زمان التكليف ويظهر على عبد تخصيصا له وتفصيلا وقد
تحصل باختياره ودعائه وقد لا تحصل وقد تكون بغير اختياره في بعض
الاوقات ولم يور الولى بدعاء الخلق الى نفسه ولو اظهر شئ من ذلك
على من يكون اهلا له لجاز واختلاف اهل الحق في الولى هل يجوز ان يعلم

انه ولي ام لا فكان الامام ابو بكر بن فورك رحمه الله يقول لا يجوز ذلك
لانه يسلبه الخوف ويوجب له الامن وكان الاستاذ ابو علي الدقاق
رحمه الله يقول بجوازها وهو الذي نؤثره ونقول به وليس ذلك بواجب
في جميع الاولياء حتى يكون كل ولي يعلم انه ولي واجبا ولكن يجوز ان
يعلم ذلك كما يجوز ان لا يعلم بعضهم فاذا علم بعضهم انه ولي كانت
معرفة تلك كرامة له وانفرد بها وليس كل كرامة لولي يجب ان تكون
تلك بمعينها لجميع الاولياء بل لو لم تكن للولي كرامة ظاهرة عليه في الدنيا
لم يقدح عدمها في كونه وليا بخلاف الانبياء فانه يجب ان تكون لهم
معجزات لان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الخلق فللناس حاجة
الى معرفة صدقه ولا يعلم الا بالمعجزة وبعكس ذلك حال الولي لانه ليس
بواجب على الخلق ولا على الولي ايضا العلم بانه ولي والعشرة من الصحابة
رضي الله عنهم صدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم فيما اخبرهم به انهم من
اهل الجنة وقول من قال لا يجوز ذلك لانه يخرجهم من الخوف فلا باس
ان يضافوا تغير العاقبة والذي يجدونه في قلوبهم من الهيبة والتعظيم
والاجلال للحق سبحانه يزيد ويربي على كثير من الخوف قال واعلم انه
ليس للولي مسكنة الى الكرامة التي تظهر عليه ولا له ملاحظة وربما
يكون لهم في ظهور جنسها قوة يقيين وزيادة بصيرة لتحقيقهم ان ذلك فعل
الله تعالى فيستدلون بها على صحة ما هم عليه من العقائد وعلى الجملة
فالتول بجواز اظهارها على الاولياء واجب وعليه جمهور اهل المعرفة وكثرة
ما تواتر باجناسها الاخبار والحكايات صار العلم بكونها وظهورها على الاولياء
في الجملة علما قويا تنشف عنه الشكوك ومن توسط هذه الطريقة وتواتر
عليه حكاياتهم واخبارهم لم تبق له شبهة في ذلك على الجملة ومن
هذه الجملة نص القرآن في قصة صاحب سليمان عليه السلام
حيث قال انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك وليس نبيا ولا اثر من
عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال يا سارية المجل في حال خطبته

يوم الجمعة وتبلغ صوت تمر الى سارية في ذلك الوقت حتى تحوز من مكان
 العدو قال فان قيل كيف يجوز اظهار هذه الكرامات الزائدة في المعاني على
 معجزات الرسول صلى الله عليه وسلم وهل يجوز تفصيل الاولياء على الانبياء
 عليهم السلام قيل هذه الكرامات لاحقة بمعجزات نبينا صلى الله عليه وسلم
 لان كل من ليس بصادق في الاسلام لا تظهر عليه الكرامة فكل نبي ظهرت
 على واحد من امته كرامة فهو معدود في جملة معجزاته اذ لو لم يكن ذلك
 الرسول صادقا لم تظهر على من تابعه العجزة فاما رتبة الاولياء فلا تبلغ
 رتبة الانبياء عليهم السلام للاجماع على ذلك وهذا ابو يزيد البسطامي سئل
 عن هذه المسئلة فقال مثل ما حصل للانبياء عليهم السلام كمثله رقى من
 غسل ترشح منه قطرة فتلك القطرة مثل ما لجميع الاولياء وما في الظرف مثل
 ما لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم قال وهذه الكرامات قد تكون اجابة دعوة
 وقد تكون اظهار طعم في اوان الفاقة من غير سبب ظاهر او حضور ماء في
 زمان عطش او تسهيل قطع مسافة في مدة قربية او تخليصا من عدو او
 سماع خطاب من هاتف او غير ذلك من فنون الافعال الناقصة للعادة
 قال واعلم ان كثيرا من المقدورات نعلم اليوم قطعنا انه لا يجوز ان يظهر
 كرامة الاولياء وبضرورة او شبه ضرورة يعلم ذلك فمنها حصول انسان
 لا من ابوين وقلب انسان حمارا وامثال هذا كثير قلت وهذا الذي ذهب
 اليه الاستاذ رحمه الله هنا ضعيف والجمهور على خلافه وقد انكر ذلك
 عليه جماعة منهم ولده ابو نصر في كتابه المرشد حيث قال وقال بعض الائمة
 ما وقع معجزة لنبى لا يجوز تقدير وقوعه كرامة لولى كقلب العصا حية
 واحياء الموتى والصحيح تجوز جملة خوارق العادات كرامة الاولياء قال
 وفي الارشاد لامام الحرمين مثله وفي شرح مسلم للامام النووي رحمه الله
 ادعى بعضهم ان الكرامة تختص بمثل اجابة دعوة ونحوه وهذا غلط من
 قائله وانكار للحسن والصواب جريانها بقلب الالعيان ونحوه وحكى امام
 الحرمين والآمدى عن الاستاذ ابى اسحق مثل ما حكاه القشيري هنا وان

كان العراقي في شرحه لجمع الجوامع للسبكي ذكر عنه انه جعل مقالة
 القشيري هنا قيدا حيث قال في منع الموانع وبهذا يصح ان قولهم ما جاز
 ان يكون معجزة لنبي جاز ان يكون كرامة لولي ليس على وجهه وهو موه
 وان قول من قال لا تفارق المعجزة الكرامة إلا بالتكدي ليس على وجهه
 وان المشرح قال هنالك وليس كما ظن بل هذا الذي قاله القشيري مذهب
 ضعيف والجمهور على خلافه فان قيل فهل يكون الولي معصوما قيل اما
 وجوبا كما يقال في الانبياء عليهم السلام فلا واما ان كان محفوظا حتى لا
 لا يصير على الذنوب وان حصلت هناك آفات او زلات فلا يمتنع ذلك
 في وصفهم ولقد سئل الجنيد رحمه الله العارف يزني يا ابا القاسم فاطرق
 مليا ثم قال وكان امر الله قدرا مقدورا قال فان قيل فهل يسقط الخوف
 من الاولياء قيل اما الغالب على الاكابر فلخوف وذلك الذي قلنا فيما
 تقدم على جهة الندرة غير ممتنع وهذا السرى السقطي يقول لو ان واحدا
 ادخل بستانا فيه اشجار كثيرة وعلى كل شجرة طير يقول له بلسان فصيح
 السلام عليك يا ولي الله فلولم يخف انه مكر لكان مكورا وامثال هذا من
 حكاياتهم كثيرة قال فان قيل فهل تجوز رويته الله تعالى بالابصار اليوم في
 الدنيا على جهة الكرامة فالجواب عنه ان الاقوى فيه انه لا يجوز لحصول
 الاجماع عليه قل ولقد سمعت الاستاذ ابا بكر بن فورك رحمه الله يحكي
 عن ابي الحسن الاشعري انه قال في ذلك قولين في كتاب الروية قال فان
 قيل فهل يجوز ان يكون وليا في الحال ثم تتغير عاقبته قيل من جعل من
 شرط الولاية حسن الموافقة لا يجوز ذلك ومن قال انه في الحال مومن
 على الحقيقة وان جاز ان يتغير حاله لا يبعد ان يكون وليا في الحال صديقا
 ثم يتغير وهو الذي نختاره ويجوز ان يكون من جملة كرامات الولي ان
 يعلم انه مومن العاقبة وانه لا تتغير عاقبته فتباح هذه المسألة بما ذكرنا
 ان الولي يجوز ان يعلم انه ولي قال فان قيل فهل يزائل الولي خوفا
 المكر قيل اذا كان مصطليا عن مشاهدة مختطفا عن احساسه بحاله فهو

مستهلك عنه فيما استولى عليه والخوف من صفات الحاضرين منهم قال
 فان قيل فما الغالب على الولي في اولن صحوة قيل صدقه في اداء حقوقه
 سبحانه ثم رفته وشققته على الخلق في جميع احواله ثم انبساط رحمته
 لكافة الخلق وابتدائه لطلب الاحسان من الله سبحانه اليهم من غير
 التماس منهم وتعليق الهمة بنجاة الخلق وترك الانتقام منهم مع قصر اليد
 عن اموالهم وترك الطمع بكل وجه فيهم وقبض اللسان عن بسطه بالسوء
 فيهم والتصاوت عن شهوة مساوئهم ولا يكون خصما لاحد في الدنيا والاخرة
 ثم قال واعلم ان من اجل الكرامات التي تكون للاولياء دوام التوفيق
 للطاعات والصمت عن المعاصي والمخالفات ومما يشهد من القرآن العظيم
 على اظهار الكرامات على لاولياء قوله تعالى في صفة مريم عليها السلام
 ولم تكن نيبا ولا رسولا ان زكريا على نبينا وعليه الصلاة والسلام كلما دخل
 عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا وكان يقول اني لك هذا فتقول مريم
 هو من عند الله وقوله تعالى لمريم وهزي اليك بجذع النخلة تساقط عليك
 رطبا جنيا وكان غير او ان الرطب وكذلك قصة اهل الكهف ولا عجب
 التي ظهرت عليهم من كلام الكلب معهم وغير ذلك ومن ذلك قصة ذى
 القرنين وتمكينه سبحانه له ما لم يمكن لغيره ومن ذلك ما اظهر الله على
 يد الخضر عليه السلام من اقامة الجدار وغيره من الاعاجيب وما يعرفه مما
 خفى على موسى عليه السلام كل ذلك امور نافضة للعادة اجتناب الخضر عليه
 السلام بها ولم يكن نبيا وانما كان وليا ثم انه رضى الله عنه عدد في ذلك
 من الكرامات الخارقة للعادة في الحديث والقديم ما يقف عليه من تطاع
 عليه هنالك وقال الشيخ ابن عطاء الله رضى الله عنه في لطائف المنن
 لا يخفاء ان ظهور الكرامات من لاولياء من الممكنات لانه لو لم يكن
 من الممكنات فاما ان يكون من الواجبات واما ان يكون من المستحيلات
 باطل ان يكون من المستحيلات فان المستحيل هو الذى لو قدر وجوده
 لزم منه محال عقلى ولا يلزم من تقدير وجود الكرامات محال عقلى وباطل

ان يكون جريان الكرامات على الاولياء وجوباً اذ الطائفة مجمعة على
 انه قد يكون الولي ولياً وان لم تخرق العادة له فتعين ان يكون من
 المجاوزات وكل شئ كان من المجاوزات فلا يحيله العقل وكل ما لا يحيله
 العقل ولم يرد بعدم وقوعه نقل فجاز ان يكرم الله به اولياءه ثم ان هذه
 الكرامات قد تكون طياً للارض ومشيياً على الماء وطيراناً في الهواء واطلاعا
 على كوائن كانت وكوائن بعد لم تكن من غير طريق العادة وتكثير طعام
 او شراب او اتيان بشرة في غير ابلانها او انباع ماء من غير حفرة او تسخير
 الحيوانات العادية او اجابة دعوة بالتيان مطر في غير وقته او صبر على الغذاء
 مدة تخرج عن طور العادة او اثمار الشجرة بشجرة يابسة ليس عادتها ان
 تكون مثمرة وهذه كلها كرامات ظاهرة حسية وكرامات هي عند اهل الله افضل
 منها واجل وهي الكرامات المعنوية كالعرفته بالله والخشية له ودوام المراقبة
 له والمسارة لا مشال امره ونهيه والرسوخ في اليقين والقوة والتمكين ودوام
 المتابعة والاستماع من الله سبحانه والفهم عنه ودوام الثقة به وصدق
 التوكل عليه الى غير ذلك وسمعت شيخنا ابا العباس رضي الله عنه يقول
 الطي على قسمين طي اصغر وطي اكبر فالطي الاصغر لعامة هذه الطريقة
 ان تطوى لهم الارض من مشرقها الى مغربها في نفس واحد والطي الاكبر
 طي اوصاف النفوس قال وصدق رضي الله عنه فان طي الارض لو عجزك
 عنه وافقدك اياه ما نقص ذلك من رتبك عنده اذا قمت له بالوفاء في
 العبودية وطي اوصاف النفوس لو لم تقدم به عليه لكنت من المعتولين
 وحشرت في زمرة الغافلين وقال الشيخ ابو الحسن رضي الله عنه اتما هما
 كرامتان جامعتان محيطتان كرامة الايمان بمزيد الايمان وشهود العيان وكرامة
 العمل على الاقتداء والمتابعة ومجانبة الدعاوى والمخادعة فمن اعطيها
 وجعل يشاق الى غيرهما فهو مفتر كذاب او ذو خطا في العلم والعمل بالصواب
 كمن اكرم بشهود الملك والخدمة له على نعت الرضا فجعل يشاق الى
 سياسة الدواب وكل كرامة لا يصحبها الرضا عن الله ومن الله فصاحبها

مستدرج مغرور أو ناقص أو هالك مشهور ثم قال وأعلم أن اطلاع أولياء الله
 على بعض الغيوب لا يحيله العقل وقد ورد به النقل قال أبو بكر رضي الله
 عنه لعائشة رضي الله عنها في مرض موته وزوجته حامل أنما هما أخواك
 واختاك وبطن خارجة أراها جارية فأخبر أن في بطن امراته جارية
 وكان كما قال رضي الله عنه وتقدم قول عمر رضي الله عنه ياسارية الجبل
 وسارية بأقصى العراق وقول عثمان للداخل عليه وقد كان نظرا إلى محاسن
 امرأة في الطريق يدخل أحدكم وآثار الزنى بادية في وجهه وأما علي
 ابن أبي طالب رضي الله عنه فجاء عنه في هذا الباب العجب العجيب
 حتى أنه ذكر لأخباريون أنه أرحف بالكوفة أن معاوية قد مات
 فقال علي إذ ذاك والله ما مات ولن يموت حتى يملك ما تحت قدمي
 هاتين وأنا أراد ابن هند أن يشيع ذلك حتى يستشير علي فيه فمن يرمذ
 كاتب أهل الكوفة معاوية رضي الله عنه وعلموا أن الأمر عاثر إليه فقال
 وحكايات لأولياء في كل زمن وقطر تتضمن ثبوت ذلك فما بلغ حد التواتر
 فلا يمكن حمله ثم أنا ندلك رحمتك الله على أمر يسهل عليك التصديق
 بذلك وهم أن اطلاع العبد المخصوص على غيب من غيوب الله ليس
 بجسمانيته ولا وجود صورته وإنما هو بنور الحق فيه دليل ذلك قوله
 عليه الصلاة والسلام اتقوا فراسة المومن فأنه ينظر بنور الله فكيف
 يستغرب أن يطالع مومن على غيب من غيوب الله تعالى بعد أن شهد
 له الرسول صلى الله عليه وسلم أنه إنما ينظر بنور الله لا بوجود نفسه
 وكذلك قوله في الحديث المتقدم فإذا أحببته كنت سمعه الذي
 يسمع به وبصره الذي يبصر به الحديث إلى آخره فإذا كان الحق سبحانه
 بصره فليس لأطلاع على الغيب عليه بمستغرب وفي بعض طرق الحديث
 فإذا أحببته كنت له سمعا وبصرا ولسانا وقلبا وعقلا ويدا ومويدا ثم
 قال رضي الله عنه فإن قلت فكيف يصنع بهذه الآية وهي قوله
 سبحانه عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول

فلم يستثن احدا الا الرسول فاعلم اني سمعت شيخنا ابا العباس رضى
 الله عنه يقول في معناه او صديق او ولي فان قلت هذه زيادة على ما
 تضمنه الكتاب العزيز فاعلم انه اذا قيل ان السلطان لم يصادن اليوم الا
 للوزير وحده فربما دخل ممالك الوزير معه وكان الاذن لمثبوعهم اذنا
 لهم كذلك الولي اذا اطعمه الله على غيب من غيوبه فانما ذلك
 لانطاوته في جاه النبوة وقيامه بصدق الابعة فما راي ذلك بنفسه وانما
 رآه بنور متبوعه وايضا الاية تشير الى نفى اطلاع العباد على غيب الله الا
 من اطعمه الله وبين سبحانه سبب اطلاعه من اطعمه على غيب من
 غيوبه وان ذلك انما كان لانهم مرتضى عنده بقوله الا من ارتضى وقوله
 من رسول خص الرسول بالذكر ولم يذكر النبي ولا الصديق ولا الولي
 وان كان كل منهم ممن ارتضى لان الرسول اولى بذلك ممن سواه ثم ذكر
 رضى الله عنه امورا تسهل الايمان بكرامات اولياء الله تعالى فقال الاول
 ان تعلم ان قدرة الله تعالى التي لا يكبر عليها شئ هي التي اظهرت الكرامة
 في هذا الولي فلا تنظر الى ضعف العبد ولكن انظر الى قدرة السيد فجحد
 الكرامة في الولي جحد لقدرة القادر وعما منع من شهود عظمت وصفه
 سبحانه الثاني انه ربما كان سبب انكار الكرامة استكثارها على ذلك
 العبد الذي اضيف اليه وذلك العبد انما اظهرت الكرامة عليه مشاهدة
 لصدق طريق متبوعه فهي بالنسبة الى من ظهرت عليه وهو ذلك الولي
 كرامته وهي بالنسبة الى من ظهرت ببركة متابعتة معجزة فلذلك قالوا
 كل كرامة لولي فهي معجزة لذلك النبي الذي هذا الولي متبع له فلا تنظر
 الى التابع ولكن انظر الى عظم قدر المتبوع الثالث ان تعلم ان الذي اعطاه الله
 سبحانه لاوليائه من الايمان واليقين مما انت مصدق به ومثبت له اعظم
 مما استغربه وانكرته من اطلاع على غيب او طيوان في الهواء او مشي
 على الماء فمثلك اذا استغربت ذلك على المؤمن كمثل من يستغرب على
 عبد من خواص الملك اعطاه الملك سبطا مملوا ياقوتيا ثميننا علمت انت به كل

ياقوتة تضمنها ذلك السقف تساوى عشرة آلاف دينار ثم قال ذلك العبد
الذى هو من خواص الملك او قيل عنه ان الملك قد اعطاه مائة دينار
فاستغربت انت ذلك فهل يستصوب استغرابك هذا ذو فهم ولب وما
اكرم الله العباد في الدنيا والآخرة كرامة مثل الايمان به والمعرفة برؤيته
لان كل خير من خير الدنيا والآخرة انما هو فرع للايمان به من احوال
ومقامات واوارد وواردات وكل نور وعلم وفتح ونفوذ الى غيب وسماع
مخاطبة وحريان كرامة وما تضمنته الجنة من حور وقصور وانهار وثمار او
كان به اهلها فيهما من رضا عن الله ورضا من الله وروية لله فكل ذلك
انما هو نتائج الايمان ووجود آفارة وامداد انوار قال واعلم ان من الناس من
واجهه الخذلان من الله تعالى فانكر كرامات اولياء الله تعالى اصلا فنعوذ
بالله من هذا المذهب وهو حقيق ان لا يذكر لكن سبب ذكره ان تعلم ان الله
تعالى اذا اراد ان يصل عبدا لم ينصرة عقل ولم ينفعه علم قال الله سبحانه
ومن يرد الله فنته فلن تملك له من الله شيئا وقال سبحانه وتعالى فان
زلتم من بعد ما جاءكم اليينات فاعلموا ان الله عزيز حكيم وقال سبحانه
وتعالى وهو يجير ولا يجار عليه لذلك كانت الاحوال والاقوال والافعال
ومراتب الانزال موقوفة على توقيفه لا توجب انوارا ولا تستحق قبولا
ولا يستوجب صاحبها اقبالا حتى ينصرة التوفيق ولعازة قدرة عند الله تعالى
لم يذكره في كتابه العزيز إلا في موضع واحد فقال سبحانه وتعالى وما
توفيقى إلا بالله عليه توكلت والجناب للتوفيق وعلامته صدق الرجعى
الى الله في اول كل فعل وترك بتحقيق الفقر والغاقة اليه ولا نغماس في بحر
الذلة والمسكنة بين يديه واستصحاب ذلك الى الفراغ وقد قال الله
تعالى ولقد نصركم الله بيدروا انتم اذلته وقال تعالى انما الصدقات للفقراء
والمساكين فلا تدخل جنة ملك وملك وما اعطيت من نور وفتح فتقول
كما قال من خذل فاخبر الله عنه ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما اظن
ان تبيد هذه ابدا الآية ولكن ادخلها كما بين لك وقل كما رضى لك

ولولا اذا دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله وافهم ههنا قوله
 صلى الله عليه وسلم لا حول ولا قوة الا بالله كنز من كنوز الجنة وفي رواية
 كنز من كنوز تحت العرش فالترجمة الله طاهرة الكنز والمكنوز
 فيها صدق التبرى من الحول والقوة والرجوع الى حول الله وقوته ومن
 انكر كرامات اولياء الله تعالى فالدلائل العقلية والعقلية ترد عليه ويخشى
 على من هذا مذهبه سوء الخاتمة قال ومن الناس فوقة اخرى صدقوا
 بكرامات الاولياء الذين ليسوا في زمانهم كمعروف وسرى والجنيد
 واشباههم وكذبوا بكرامات اولياء زمانهم فهم كما قال الشيخ ابو الحسن
 رضى الله عنه والله ما هي الا اسرائيلية صدقوا بدوسى وعيسى عليهم
 السلام وكذبوا بمحمد صلى الله عليه وسلم لانهم ادركوا زمانه وفرقة اخرى
 يصدقون بان في مملكة الله اولياء لهم كرامات من غير ان يسلوا ذلك
 لاحد من اهل زمنهم معيننا فكل من ذكر لهم انه ولى او نسبت اليه
 كرامة دافعوا اثبات ذلك بنفائس اقتضتها عقولهم المعقولة بعقل الغفلة
 الخدوعة بمتابعة الهوى فلن يجرى عليهم هذا التصديق وجود لاقتداء
 ولا اشراق نور لاقتداء اذ لاقتداء لا يكون بولى مجهول العين في
 كون الله جل جلاله بل لاقتداء انما يكون بولى ذلك الله عليه واطلعت
 على ما اودعه من الخصوصية لديه فطوى عنك شهود بشرية في وجود
 خصوصيته والقيت اليه القياد فسلكت بك سبيل الرشاد يعرفك برعونات
 نفسك وكمائتها ودفائنها ويدلك على الجمع على الله ويعلمك الفرار
 عما سوى الله ويسايرك في طريقك حتى يصل الى الله ويوقفك على اساءة
 نفسك ويعرفك باحسان الله اليك لا قبسالى عليه والقيام بالشكر اليه
 والدوام على مسر الساعات بين يديه قال فان قلت فايين من هذا
 وصفه لقد دللتنى على اغرب من عنقاء مغرب فاعلم انه لا يعوزك وجدان
 الدالين وانما قد يعوزك وجدان الصديق في طلبهم جد صدقا تجد مرشدا
 وتجد ذلك في آيتين من كتاب الله تعالى قال الله تعالى امن يوجب المضطر

اذا دعاه وقال سبحانه قلوا صدقوا الله لكان خيرا لهم فلو اضطرت الى من
 يوصلك الى الله اضطرار الطعام للماء البارد والخائف للامن لو جدت ذلك
 اقرب اليك من وجود طلبك ولو اضطرت الى الله تعالى اضطرار لام لولدما
 اذا فقدته لو جدت الحق منك قريبا ولك مجيبا لو جدت الوصول غير
 متعذر عليك وتوجه الحق بتبيين ذلك اليك قال فهذا الكلام في طريق
 الجواز والوقوع جميعا وذكر اعيان الكرامات التي اتفقت للسلف رضى الله
 عنهم لا يستطيع حصرها قال وقد اشبع القول فيها الاستاذ ابو القاسم العشيرى
 رضى الله عنه في رسالته وافرد لها بابا ثم قال واعلم ان الكرامة تارة تظهر
 للولى في نفسه وتارة تظهر فيه لغيره فان ظهرت للولى في نفسه فالمراد
 تعريفه بقدرة الله وفرديته واحديته وان قدرته لا تتوقف على الاسباب
 وان العوائد هو حاكم عليها ليست هي حاكمة عليه وانما جعل العوائد
 والوسائط والاسباب حجب قدرته وحجب شمس احديته فواقف عندها
 مخذول ونافذ منها اليه هو بالغاية موصول وقال الشيخ ابو الحسن رضى
 الله عنه فائدة الكرامة تعريف اليقين من الله تعالى بالعلم والقدرة والارادة
 والصفات الازلية بجمع لا يفترق وامر لا يتعدد كانها صفة واحدة قائمة
 بذات الواحد يستوى من تعرف الله اليه بنوره كمن تعرف الى الله تعالى
 بعقله من وراء حجاب ولاجل انها تنسب لمن اظهرت له ربما وجدها اهل
 البدايات في بداياتهم وفقدوا اهل النهايات من الوسوخ في اليقين والقوة
 والتمكين لا يحتاجون معه الى مثبت وهكذا كان السلف رضى الله عنهم لم
 يحتاجهم الحق سبحانه الى وجود الكرامات الحسية لما اعطاهم من المعارف
 الغيبية والعلوم لاشهادية ولا يحتاج الجبل الى مرساة فالكرامة دافعة
 لازالة الشك في المنته ومعرفة بفضل الله سبحانه فيمن اظهرت عليه
 وشاهدة له بالاستقامة مع الله سبحانه والناس في الكرامات على ثلاثة
 اقسام قوم يجعلونها غاية الامر فان وجدوها عظموا من اظهرت عليه وان
 فقدوها لم يتوجهوا بالتعظيم اليه وقسم قالوا وما هي الكرامات انما هي خدع

يتخضع بها اهل الارادة ليعقوا على حدودهم وحتى لا ياجبوا مقاماً ليس هو لهم
 حتى قال ابو تراب الخشبي لابي العباس الرقي ما يقول اصحابك في هذه
 الامور التي يكرم الله بها عباده قال فقلت ما رايت احداً الا وهو يومن بها
 فقال من لم يومن بها فقد كفر انما سالتك من طريق الاحوال فقلت ما
 اعرف لهم قولاً فقال بلى قد زعم اصحابك انها تخضع من الحق وليس
 الامر كذلك انما الخدع في حال السكون اليها فاما من لم يقترح ذلك ولم
 يساكنها فتلك مرتبة الربانيين وكان هذا من ابي تراب بعد ان عطش
 اصحابه فضرب بيده الى الارض فنبع الماء فقال فتي هناك اريد ان اشربه
 في قدح فضرب بيده لارض فناوله قدحا من زجاج ايض فشرب وسقانا
 قال ابو العباس الرقي وما زال القدح معنا الى مكة قال والقول الفصل في
 ذلك انه لا ينبغي ان تطلب ادبا مع الله ومن اظهرت عليه عظم لانها
 شاهدة بالاستقامة مع الله القسم الثالث وهو ان تظهر الكرامة في الولي لغيره
 فالمراد بذلك تعريف ذلك العبد الذي شهد بها بصحة طريق هذا الولي
 الذي اظهرت عليه الكرامة اما ان يكون جاحدا فيرجع الى الاعتراف او
 كافرا فيعود الى الايمان او شاكا في خصوصية ذلك العبد فاطهرت عليه
 ليعرفك الله بما فيه من ودائع الاحسان انتهى وفي هذا القدر من كلام اهل
 الحق والحقيقة في الكرامة ما يبلغ الناظر المناظر لابداء صورة التوفيق مرامه
 ويوصله الى مراقب الفوز والسعادة ويهيئ له اسعاف رشده واسعاده ولنتردى
 ذلك بكلامهم في امر الكشف والمكاشفة وما خلجى عن الحقائق ان يحرك في
 علوم القوم بها شفقة وقد جعل الامام السهروردي رضى الله عنه مبنياً
 ذلك ومنشأه على بدء خلق الانسان واستطرد الكلام في عوارف معارفه
 على الروح واختلاف الناس في ماهيته وذكر انه لم يوجد بين ارباب
 النقل والعقل من الاختلاف في شئ مما وجد في ماهية الروح وان مذهبه
 الامساك عن الخوض في ذلك ثم ذكر من كلام الناس فيه عبارات شتى
 وبسط القول في ذلك بسطاً رايت ذكره مما يخل بالغرض لطوله ويورث

السأمة لامتداد باع الكلام في اثناء فصوله وان لاقتصار من ذلك على ما
 ذكره في العقل وماهيته كاف في الغرض وهو المقصود بالذات قال رضى الله
 عنه واما العقل فهو لسان الروح وترجمان البصيرة والبصيرة للروح بمثابة
 القلب والعقل للعقل بمثابة اللسان وقد قال عليه الصلاة والسلام اول ما خلق
 الله العقل فقال له اقبل فاقبل ثم قال له ادير فادبر ثم قال اقعد فتعد ثم
 قال له انطق فناطق ثم قال له اصمت فصمت فقال وعزتي وجلالي
 وعظمتي وكبريائي وسلطاني وجبروتي ما خلقت خلقا احب الي منك ولا
 اكرم علي منك بك اعرفي وبك احمدي وبك اطاع وبك آخذ وبك اعطى
 واياك اعاتب ولك الثواب وعليك العقاب وما اكرمك بشئ افضل من
 الصبر وقل صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى قسم العقل بين عباده اثنتا
 وان الرجلين يستوى عليهما وبرهما وصومهما وصلاتهما ولكنهما يتفاوتان في
 العقل كالذرة في جنب احد وروى عن ابن منبه انه قال اني اجد في
 سبعين كتابا ان جميع ما اعطى الناس من بدء الدنيا الى انقطاعها من العقل
 في جنب عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم كهيشة رملة وقعت من بين
 جميع رمال الدنيا قال واختلف الناس في ماهية العقل فقال قوم العقل من
 العلوم لان الخالي من جميع العلوم لا يوصف بالعقل وليس العقل جميع العلوم
 فان الخالي من معظم العلوم يوصف بالعقل وقالوا ليس من العلوم النظرية
 فان من شرط ابتداء النظر تقدم كمال العقل عليه فهو اذا من العلوم الضرورية
 وليس هو جميعها فان صاحب الحواس المختلفة عاقل وقد قدم بعض
 مدارك العلوم الضرورية وقال بعضهم العقل ليس من اقسام العلوم لانه
 لو كان منها لوجب الحكم بان الداهل عن ذكر الاستحالة والجواز لا يتصف
 بكونه عاقلا ونحن نرى العاقل في كثير من اوقاته ذاهلا وقالوا وعلى هذا
 العقل صفة يتهيأ بها درك العلوم ونقل عن الحارث بن اسد الحاسبى وهو
 من جللة المشايخ انه قال العقل غريزة يتهيأ بها درك العلوم وعلى هذا
 يتقرر ما ذكرنا في اول ذكر العقل انه لسان الروح لان الروح من امر الله

وهي المخملية للامانة التي ابين السموات والارض ان يحملنها وهو بصفته
منكوس متطاع الى النفس قارة ومتنصب مستقيم قارة فمن كان العقل فيه
منكوسا الى النفس فرقه في اجزاء الكون وعدم حسن الاعتدال بذلك واخطا
طريق لا هتداء ومن انتصب العقل فيه واستقام تايد العقل بالبصيرة التي
هي للروح بمثابة القلب واتدى الى المكون ثم عرف الكون بالمكون
مستوفيا اقسام المعرفة بالمكون والكون فيكون هذا العقل عقل الهداية
فكلما احب الله اقباله في امر دله على اقباله عليه وما كره الله دله على
استدباره عنه فلا يزال يتبع محاب الله تعالى ويجتنب مساخطه وكلما استقام
العقل وتايد بالبصيرة كان دلالة على الرشد ونهيه عن الغي قال بعضهم
العقل على صريين ضرب يصير به امر دنياه وضرب يصير به امر اخراه
فذكر ان العقل الاول من نور الروح والعقل الثاني من نور الهداية
والعقل الاول موجود في عامة ولد آدم والعقل الثاني موجود في الموحدين
مفقود في المشركين وقيل انما سمي العقل عقلا لان الجهل ظلمة فاذا غلب
النور بصره في تلك الظلمة زالت الظلمة وابصر فصار عقلا لا لجهل وقيل
عقل لايمان مسكنه في القلب ومعتمله في الصدر بين عيني الفؤاد قال
والذي ذكرناه من كون العقل لسان الروح وهو عقل واحد ليس هو على
صريين ولكنه اذا انتصب واستقام تايد بالبصيرة واعتدل ووضع الاشياء
مواضعها وهذا العقل هو المستصحب بنور الشرع لان انتصابه واعتداله هداة
الى الاستصحاء بنور الشرع لكون الشرع ورد على النبي المرسل وذلك لقرب
روحه من المحصرة الالهية ومكاشفة بصيرته التي هي للروح بمثابة القلب
بقدره الله وآياته واستقامته عقله بتايد البصيرة والبصيرة تحيط بالعلوم
التي يستوعبها العقل والتي يضيئ عنها نطاق العقل لانها تستمد من كلمات
الله التي يتفد البحر دون نفاذها والعقل ترجمان تودى البصيرة اليه من
ذلك شطرا كما يودى القلب الى اللسان بعض ما فيه ويستائر ببعضه
دون اللسان ولهذا المعنى من جسد على مجرد العقل من غير الاستصحاء

بنور الشرع حتى يعلم الكائنات التي هي من الملك والملك ظاهر الكائنات
ومن استضاء عقله بنور الشرع تأيد بالبصيرة فاطلع على الملكوت والملكوت
باطن الكائنات لخص بمكاشفة ارباب البصائر والعقول دون الجامدين
على مجرد العقول دون البصائر وقد قال بعضهم ان العقل عقل الهداية
مسكنه في القلب ومعتمله في الصدر بين عيني الفؤاد والعقل الآخر مسكنه
الدماغ ومعتمله في الصدر بين عيني الفؤاد فبالاول يدبر امر الآخرة وبالثاني
امر الدنيا قال والذي ذكرناه انه عقل واحد اذا تأيد بالبصيرة ذبر الامرين
واذا انفرد دبر امرا واحدا هو اوضح وابين قال وقد ذكرنا في اول الباب
من تدبيرة النفس المطمئنة والامارة ما يتنبه لانتسان به على كونه عقلا
واحدا موبدا بالبصيرة تارة ومنفردا بوصفه تارة والله الملمم للصواب انتهى
ومن كلام الشيخ الكبير منصور البطايحي رضي الله عنه في الكشف قوله
الكشف سواطع انوار اعمت في القلوب بتمكين معرفة جملة السرائر في
الغيوب من غيب الى غيب حتى يشهد لاشياء من حيث اشهده الحق
ايها فتكلم عن صفات الخلق واذا ظهر الحق على السرائر لم يبق لها فضلة
لرجاء ولا خوف انتهى وقال الشيخ الكبير ابو العباس احمد الرفاعي
رضي الله عنه الكشف قوة حادثة يصاحبها نور عين البصيرة الى فيص
الغيب فيتصل نورها به اتصال الشعاع بالزجاجة الصافية حال مقابلتها
ثم يتقاذف النور منعكسا بضوءه على صفاء القلب ثم يترقى ساطعا الى عالم
العقل فيتصل به اتصالا معنويا له اثر في استفاضة نور العقل على ساحة
القلب فيشرق نور العقل على انسان بين السرفيري ما خفي عن الابصار
موضعه ودق عن الافهام بصورة واستر عن الاغيار مرآة وقال الشيخ الكبير
الجليل محي الدين عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه يكشف الاولياء
والاببدال من فعل الله عز وجل ما يهر العقول فيخزق العادات والرسوم
قال والكشف على قسمين جلال وجمالي فكشف الجلال والعظمة يورث
الخوف المطلق والوجل المزعج وامرا عظيما يحدث في القلب ويظهر على

الجوارح كما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسمع في صدره الشريف الكريم ازيزا كازيز الرجل في الصلاة من شدة الخوف لما يرى من جلال الله عز وجل ويكشف له من عظمتهم ونقل مثل ذلك عن ابراهيم الخليل على نبينا وعليه افضل الصلاة والسلام وعن امير المؤمنين عمر الفاروق رضى الله عنه واما مشاهدة الجمال فهي التجلي للقلوب بالانوار والسرور والالطاف والكلام اللذيذ والحديث الانيس والبشارة بالمواهب الجسام والتمنازل العالية والقرب منه عز وجل بما يستول امرهم اليه وجف به القلم من اقسامهم في سابق الدهور فضلا منه ورحمة وتبيننا منه لهم في الدنيا الى بلوغ الآجال للوقت المقرر لئلا تنقرط بهم المحبة من شدة الشوق اليه عز وجل فتتفطر مرائرهم فيهلكون او يضعفون عن القيام بالعبودية الى ان ياتيهم اليقين الذي هو الموت فيفعل ذلك لطفًا منه ورحمة بهم ومداداة وتربية لقلوبهم ومدارة لها انه حكيم عليم لطيف بهم رعوف رحيم ولهذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول لبلال المؤمن رضى الله عنه ارحنا يا بلال يعني بالاقامة ليدخل في الصلاة لمشاهدة ما ذكرنا من الجمال ولهذا قال صلى الله عليه وسلم وجعلت قوة عيني في الصلاة انتهت وفي الانوار لابن طه الله رضى الله عنه قال ابو عمرو محمد بن الاشعث ان اهل مصر مكثوا اربعة اشهر لم يكن لهم غذاء الا النظر الى وجه يوسف عليه السلام كانوا اذا جاءوا نظروا الى وجهه فيشغلهم جماله عن الاحساس بالجوع فما ظنك بقلوب وقفت بين جلال الله وجماله اذا لاحظوا جلاله هاما واذا لاحظوا جماله تاهوا وقال يحيى بن معاذ رضى الله عنه اذا نظر اهل الجنة الى الله جل جلاله ذهبت اعينهم في قلوبهم من لذة النظر الى الله تعالى ثمانمائة سنة لا ترجع اليهم وفي الانوار ايضا قال ذو النون المصري رضى الله عنه سبحان من جعل الارواح جنودا مجندة فارواح العارفين جلالية قدسية فلذلك اشتاقوا الى الله تعالى وارواح المؤمنين روحانية فلذلك حنوا الى الجنة وارواح الغافلين هوائية فلذلك مالوا الى الدنيا وقال ايضا في الانوار

اولياء الله المكشفون ملكوت السموات والارض واسرار الربوبية انما يكشفون
 في الصلاة لاسيما في السجود وتكون مكاشفة كل مصل على قدر صفاته من
 كدورات الدنيا ينكشف لبعضهم الشيء بعينه وينكشف لبعضهم الشيء
 بمثال وينكشف لبعضهم من صفات الله وجلاله ولبعضهم من افعاله لكن
 لما كانت هذه الامور لا تشرأى إلا في المرايا الصقيلة وكانت المرايا كلها
 صديئة احتجبت عنها الهداية فسارعت اللسان الى الانكار اذ الطبع مجبول
 على انكار غير الحاضر ومن انكر طور الولاية لزمه ان ينكر طور النبوة وقد
 خلق الله الخلق اطوارا فلا ينبغي ان ينكر كل واحد ما وراء درجته نعم
 لما طلبوا هذا من المجادلة او المباحثة ولم يطلبوه من تصفية القلوب مما
 سوى الله فعادوه فانكروه وان لم يكن من اهل المكاشفة فلا اقل من ان
 يؤمن بالغيب ويصدق به الى ان يشاهده بالتجربة ثم قال فاول الامر
 في ذلك ذهاب الى الله ثم ذهاب في ذاته وذلك هو الفناء والاستغراق
 به ولكن هذا الاستغراق اولا كبرق خاطف قل ما يثبت ولا يدوم فان
 دام ذلك وصار عادة راسخة وهيئة ثابتة عرج به الى العالم الاعلى وطالع
 الوجود الحقيقي وانطبع له نقش الملكوت وتجلي له قدوس السموات واول
 ما يمثّل في ذلك العالم جواهر الملكة وارواح الانبياء والاولياء في صور
 جميلة وذلك في البداية الى ان تغلور درجته عن المثال واذا اردوا الى هذا العالم
 الحادث الذي هو كالظلال نظر الى الخلق نظر مترحم عليهم لحرمانهم عن
 مطالعة جمال حضرة القدس فعجب منهم في قناعتهم بعالم الغرور وعالم
 الخيال فيكون معهم حاضرا بشخصه غائبا بقلبه فكن متشوقا الى هذه الامور
 الى ان يصير من اهل الذوق بها فان لم تكن من اهل العلم بها فكن من
 اهل الايمان بها وياك ان تكون من المنكرين لها فتلقى العذاب الشديد
 اذا كوشفت بالحق فند سكرات الموت الذي كنت منه تحيد وقيل لك
 لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد
 فالذوق مشاهدة والعلم قياس والايمان قبول بحسن الظن مع الانكسار

عن التهمة فاجتهد ان تصير من اهل المشاهدة فليس الخبر كالمعاينة ثم
 قال رضى الله عنه واعلم ان لذة العارف في الدنيا من مطالعة جمال
 الحضرة الربوبية اعظم من كل لذة في الدنيا وكما ان اوفق الاشياء للقلوب
 المعرفة فالمعرفة عند القلب واعنى بالقلب الروح الرباني الذي قال فيه
 تعالى قل الروح من امرى ربى وقال ونفخت فيه من روحي فاصافه الى
 نفسه وهذا الروح لا يكون للبهائم ولا لمن هو في مثل حالها من الانس
 بل يختص به الانبياء والاولياء ولذلك قال تعالى وكذلك اوحينا اليك
 روحنا من امرنا ما كنت تدري الآية قال وهذا شئ دقيق فكل الافهام عن
 فهمه فيخصص بدركه الخواص وعليهم ان لا يشوشوا الى غير اهله لئلا يشوب
 ذلك قسرة عليهم حيث تنصرف افهامهم عن ذلك واخفاء سر الروح وكف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيانه من هذا القسم فان حقيقته مما
 تكل الافهام عن دركه وتقصير الاوهام عن تصور كنهه قال ولا يظن ان ذلك
 لم يكن مكشوفاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يعرف الروح فكانه
 لم يعرف نفسه فكيف يعرف ربه سبحانه ولا يسعد ان يكفى ذلك
 مكشوفاً لبعض الاولياء والعلماء وان لم يكونوا انبياء ولكن يتادبون بأداب
 الشرع فيسكتون مما سكتوا عنه بل في صفات الله عز وجل من الخفاء
 ما تنقص عنه افهام الجماهير ولم يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم منها
 إلا الظواهر لان ذكر ما وراء ذلك يضر السامعين ولا يسعد ايضا ان يكون
 ذكر بعض الحقائق مضرًا لبعض الخلق كما يضر نور الشمس بابصار الخفافيش
 وكما تضر رياح الورد بالجمل والقاصر الفهم يقف على الظاهر والبصير بالحقائق
 يدرك السر ثم قال فعليك بالخلوة والعزلة واطلب الله تجده فالتبى صلى
 الله عليه وسلم في ابتداء امره كان يشبث في جبل خراء ويعتزل فيه حتى
 رأى فيه نور النبوة فكان الخلق لا يحجبونه عن الله تعالى فكان يبدنه مع
 الخلق وبقلبه مقبلاً على الله تعالى قال ولا يسعد ان تستهوى درجة بعض
 الاولياء اليه فقد نقل عن الجنيد انه قال انا اكلم الله منذ ثلاثين

سنة والناس يظنون اني اكلمهم قال وهذا انما هو اذا استغرق المستغرق بحسب الله تعالى استغراقا لا يبقى لغيره فيه متسع وهو غير منصغر وفي المشاهد من الخلق من يخالط الناس بيدنه وهولا يدري ما يقول ولا ما يقال له لفرط حبه فقد يستغرق الهم القلب بحيث يخالط الناس ولا يحس بهم ولا يسمع اصواتهم لشدة استغراقه قال فهم في السموات اشهر منهم في الارض ولا صواتهم هناك دوى ونور يعرفون به وقد رفع ابصار قلوبهم اليه فهي ناظرة اليه غير محبوبة عنه ولا ادراك منهم لصفته ولا صورة ولا حد ولا احاطة منهم به سبحانه ولكن كيف شاء لهم فاحبهم وحبهم الى ملكته وسائر خلقه انتهى وقد امتد بنا الكلام الى حد يكسب السأمة ويحرك بواث الملامة فان النفوس عن الميل الى الاطباب الميل مصروفة وبمعاداة المعادات كما قد قيل معروفة فلنصرف العناية الى ما هو المقصود بالذات فمن المهم اللازم قضاء دين العادات وتذاسي واجبات حقوقها موجب للخطاب وذكر المناقب عندنا احد اركان هذا الكتاب فلنذكر منها ما حسن الصدق فيه مساقه وحلا لتضمن اختيار من يظن به الكمال من الرواة مذاقه هذا وما انما يبعث في احد ان يعتمد الكذب على الشيخ فيما يروى او يكدر بشوائب الفرية من مختموم رحيق اهل الكرامة ما يروى بل فيمن شاهدناه من يتاخر عن افشاء ما هو لديه من ذلك معلوم لا اعتقاد ان الحديث بكرامات الاولياء لا باذن في ذلك ملوم فكيف يعتمد من هذه صفته مستهجن الفرية او يحدد لكتب ذلك من قلم البرية لكن علي بذل الوسع في النظر في الترجيح والرجح وان ادركني في خلال ذلك عجز او قصور بعد ابعان الطلب فانا المنهج ولنبدأ منها بما لا نفتقر فيه لعدم الواسطة في النقل الى بيان فذلك هو لاحق بالتقديم لفصل ما بين الخبر والعيان فمن ذلك وهي اول مناقبه وابينها عند مشاهد حاله ومراقبه ان الشيخ رضي الله عنه لا بد ان يقف بين يديه في كل يوم من ارباب المحتاج على اختلاف مطالبهم وتباين ما ربههم من

لا يحصى كثرة من الرجال والنساء وأهل البلد والواردين والاحرار والعبيد والبادى والمخاضر وقل من يفصح منهم بما في نفسه من حوائجهم وانما يشير الى مرادة اشارة خفية ويومى الى مقصودة ايماء لا يفهم الحاضرون له منه مرادا فيجيب رضى الله عنه كل احد عما في نفسه كأنه يشاهده منعاً او اعطاء تصريحا او ايماء

فقل للذى لم يزل يدعى من السرورنا به يروى
اذا صنت سرا فكن هكذا وإلا فسلم ولا تلتبسوى

وما زال رضى الله عنه يتكلم بالكلمة يتجاذبها بين يديه عدد كثير وكلهم يروى انه اليه بذلك يشير وان كان بعض من لازم الشيخ واستقرا احواله يزعم ان اول كلمة يسمعهما الزائر من الشيخ هي التي تخصه في مرادة وان كل ما يسمعه سواها له ولغيره من الواردين قبله وزعم غيره ان الامر المستقرا من حال الشيخ مع الزائر اذا سمع منه كلمات عديدة ولم يدر ما يرجع الى حاله منها انه يتفقد ما يسبق من ذلك في حفظه بعد انفصاله عن المقام فما كان من ذلك فهو الذى يقتبس منه مرادة فيما اراده وعلى كل تقدير فهذا سر عجيب له رضى الله عنه

* المنقبة الثانية *

كنت يوما واقفا بين يديه رضى الله عنه والى جانبي احد فضلاء الاصحاب وهو رضى الله عنه يناوب الناس فى الكلام على عادته وهو يومئذ فى غاية البسط فاخرج رضى الله عنه يديه وكانهما كانتا فى قنطرة او كأنه خرج من ديماس فاسر الى الصاحب المذكور انظر نظافته هاتين اليدين فقلت له سرا فيما بينى وبينه هذه حالة من لا يصلى تعريضا متى بمن يقول انه لا يصلى فقال رضى الله عنه الذى يجئ الى موضعنا يرخى عينيه

فادعشنا سماع الزجر منه بقول واضح المعنى جلى
نسر حديثنا فيعود جهرا لديه وهكذا سر الولى

* المنقبة الثالثة *

كان بثونس مركب مريد السفر الى المشرق في اواسط عام ستة وستين
 وثمانمائة فركب فيه من تونس خلق كثير واكثرهم انما سافروا فيه باذن
 الشيخ رضى الله عنه ثم لما مضت له ايام بعد ان اقلع مسافرا صرخ بين
 اظهر الناس صارخ ان المركب تائر فيه بعض ما رده الى احدى مراسى
 ساحل المهدية وشاع ذلك في الناس وتحدث به العام والخاص فاتفق
 ان تكلمت في ذلك مع بعض الاصحاب ونحن بالزاوية العروسية وفوق
 سطح الشيخ منها وكانا ملنا الى صحبة ما يقوله الناس من عدم تيسير سفر
 المركب فقال بعض الحاضرين الشيخ رضى الله عنه بين اظهروا ونحن
 تحبط عشاء ثم انه تقدم الشيخ وقال يا سيدى صحيح ان المركب رجع
 فقال رضى الله عنه لا ثم قال له يا سيدى يصل الى الاسكندرية سالما
 قال نعم وذكر لي جماعة من اصحابه انه رضى الله عنه كان ينادى في
 تلك الايام اهل هذا المركب حيرونا ثم يقول يا من له الملك يا حليم
 لا يعجل سلم الخشب فاتفق ان عاد المركب المذكور بعد سبعة اشهر او
 نحوها الى تونس من الاسكندرية بعد ان راوا في توجههم الى المشرق شدة
 عظيمة اشرفوا منها على الغرق والهلاك لكنهم اغشوا برحمة الله
 فحينئذ بدا للناس ما قد اشار به من العقبى الحميدة
 وبان لهم بسر الله ————— به يختص مولانا بميدته

* المنقبة الرابعة *

جئت يوما لزيارة الشيخ رضى الله عنه فوجدته في حال البسط والناس
 مكوف حوله وفيهم احد فضلاء اصحابه وهو يخاطبه في مسالة بنوع
 من الرمز عنها ثم ان الشيخ اجابه عن ذلك بما فيه نوع من الزجر عن
 شئ فعلمه ثم انه اخذ بي ناحية عن الناس واخبرني ان الشيخ كان امره
 ان ياتي به ثوب يحتاجه للباسه وانه تكلم في ذلك مع انسان ثم تعذر

الامر فيه فقلت انا والله اولى بهذه الخدمة ثم انصرفت لوقتي واتيته
 بثوب من ثيابي فاخذته واخفاه تحته ونحن بسفلى الزاوية وقال لا بد
 ان تصعد معي الى الشيخ فلما اشرفنا عليه رضى الله عنه وجدناه قائدا كأنه
 ينتظرنا ثم قال هات الثوب كأنه براه او كانا واعدناه به فقلت الله اكبر
 جلست قدرة من اطلعك على سرنا واعلمك بغائب امرنا ثم انه رضى الله
 عنه تناول من يده وقصد النواله ثم فكه بين يديه وجعل يقول على هذا
 كنت افتش ثم لما كان من الغد اصبح وقد لبسه فوق سائر لباسه وفي
 آخر النهار نفسه بجعله تحته مباشرة لجسده المبارك فكنت ارى لذلك
 ان الله تبارك وتعالى اراد اللطف بي وتدارك وكان ذلك احب الي من
 حمر النعم واقر لعيني من كثير من النعم

ولكن ارجو الله جل جلاله وقد جاد فضلا ان يوفق للشكر
 فزيد لا بادي الشكر والسلب غاية لمن لم يقم بالشكر للانعم الفير
 وهذا بعض ما يحسن ذكره مما رايناه فلنصرف العناية الى كتب ما قد روينا

* المنقبة الخامسة *

من الحاج ابي الحسن علي النفاثي وهو احد اولاد الشيخ الاقدمين قال جئت
 من طرابلس متوجها الى تونس ومعى اربعة عشر رجلا ونحن في قارب
 فلما انتهينا الى موسى راس الخبز واذا بسفن اربعة للنصارى قد توجهوا
 لاجدنا بحيث لا محيص لنا منهم ولا مخرج لنا منهم وفيما بيننا وبينهم قدر
 ما يصل سهمهم اليانا ان لو رمونا فسقط في ايدينا ولم يبق الا الرجوع الا الله
 تعالى بصدق الاضطراب اليه وفاديت يا سيدى فهيتنى ان اذكرك الا عند
 الشدائد واى شدة اكبر من هذه لاسر والكليل والذل بين اعداء الدين فما
 اتممت الكلام الا والشيخ عندي في القارب يريد سيدى احمد ابن عروس
 ومعه سيدى محمد شوشو رضى الله عنهما فوضعا ايديهما على راسي وقالا
 لي لا تخف لا بأس عليك ان شاء الله فومت ان اكلهما او اخبر اصحابي
 فمنعت الكلام حتى غابا عني فكانت طريقنا بين سفن النصارى بحيث

فترى احوالهم كلها ونشاهد منهم ما يشاهدونه من انفسهم ولو مدوا ايديهم
اليانا مثلا لتناولونا وامسى الله تعالى ابصرهم عنا ونجانا منهم ببركة التجاعى
الى الشيخ رضى الله عنه

فصدق قوله المسعولى واولى سلامته الذين به استسلاذوا
وكيف يصام من يعزى اليه ويظلم وهو فى الوقت المسلاذ
قال فلما وصلت الى تونس ووقفت بين يدى الشيخ رضى الله عنه تبسم
رضى الله عنه وقال لى الحمد لله على هذه الساعة الان زال عنك الهم فقلت
له يا سيدى من حين رايتك فى القارب معى زال عني الهم فرماني بتفاحة
كانت فى يده ووضع سبابته على فيه كأنه يقول لى اسكت ثم انصرفت
الى سيدى محمد شوشو فقال لى حين سلمت عليه يا ولدى طلبناك من
الله ولأأ كنت فى ارض النصارى حيرتني وحيرت سيدك رضى الله عنهما
واعاد علينا من بركاتهما بمنه وكرمه

* المنتقبة السادسة *

عنه ايضا قال كنت فى جماعة من اصحاب الشيخ رضى الله عنه وقد
استغرقتنا فى الحديث ونحن مستندون الى حائط لا نرى به باسا واذا به
رضى الله عنه قد قام من موضعه مفرجا وهو يقول اولادى فى خفارة الله
فانزعجنا لانزعاجه متوجهين نحوه فما بعدنا عن الحائط الا يسيرا واذا به
قد سقط فى موضع قيامنا ونجانا الله تعالى منه فعلما ان حركته تلك كانت
سبب سلامتنا ونجاننا رضى الله تعالى عنه

راى الامر قريبا الى هلكهم يقول اذا هو لم يستغيث
فايدى الصراعة كى يا جشوا اليه وما الفوت ان لم يغيث

* المنتقبة السابعة *

عنه ايضا قال كنت تزوجت ابنة عم لى ودعاني ابوها للبناء بها فعجزت
عن ذلك لصفة فقرى وقلت ذات يدى وما سمحت نفسى بفراقها لتعلق

القلب بها لما اسمعه عنها من الجمال البارح فشكوت ما أجده من ذلك
للشيخ رضى الله عنه فقال لى انا أخذ معك اذن الفقة واعطانى مسحة
وقفة وامرنى بالخدمة فى تراب كان هنالك فقلت فى نفسى هذا الشيخ
الكذا الكذا مثل سيدى فتح الله يتعب اولاد الناس بغير فائدة فاشرف
علي رضى الله عنه وقال لى اترك الخدمة وروح نفسك والله تعالى يسامحها
فيما ظنت بى ثم انه رضى الله عنه امرنى بدفن حجر كانت بين يديه
طويلة فلما فرغت من دفنها قال لى اجعل عند راسها حجرا وعند رجليها
حجرا ففعلت وصار ذلك فى صورة قبر فقال اغسل يديك عليه وارح
نفسك فقد حصلت فى الدار ثم انى خرجت للموسى بنيت الزيارة فلما
عدت جئت الى الشيخ رضى الله عنه فقال حين رآنى الان اراك الله
فلا سبيل ان تتحدث فى التزويج والفصول فخرجت الى منزلى ببرص
نفات فلما دنوت من منزلى وجدت احا لى وهو يبكى فقلت له ما الذى
يبكيك فقال ان اهلك ماتت وكنت على يقين من موتها من حين دفنت
الحجرو كان بين ذلك وبين موتها ثلاثة ايام رضى الله تعالى عنه
تصرف فى امره طاهرا ليصرف عنه الغرام المميل
فآب وما ذاق طعم الهوى باجر جزيل وصبر جميل

* المنقبة الثامنة *

عنه ايضا قال اشتهيت وانا ببرقة متوجها الى المشرق قصعة من الكسكس
الطيب باللحم والسمن الكثيرين واشتهيت لما بى من الجوع ان اكل ذلك
وحدى وسالت ذلك من الشيخ رضى الله عنه وقلت يا سيدى اذا
كنت لا تريد ان اراك فضعها تحت شجرة فلما كان الليل سمعت رجلا
من الصالحين اعرفه ينادىنى باسمى فقصدته فلما اجتمعنا قال لى هذه
شهوتك على الشيخ خذها اليك وناولنى قصعة على الصفة التى كنت
اردتها واكث ذلك وحدى كما اشتهيت رضى الله عنه

إذا كان ينجذب في شهوة بها قد تعلق قلب المرید
فكيف إذا شيك من دهره بما لا يطيق وما لا يريد

❖ المنقبة التاسعة ❖

عنه أيضا قال وجهنى الشيخ رضى الله عنه الى بلد العناب فى بعض حوائج
الزاوية فلما وصلت الى القنطرة وجدت الماء قد كساها وعلا عليها فحملنى
انا والحمار الذى كنت اركبه فلما تحققت الغرق وضعت احدى يدى
على الاخرى واسلمت نفسى لله تعالى وانا لا اعرف الغوم وجعلت اقول
هذا جزاء من يخدم الصالحين بعثونى فى حوائجهم واموت غريقا ثم قلت
اللهم اشهد انى اموت على كلمة التوحيد فلم ادر ما بى واذا بقوم حملونى
مع حمارى والقونى خارج الوادى وانصرفوا عنى وانا لا اعرف من هم
وكل ذلك ببركة الشيخ رضى الله عنه

فهكذا فليكن من رام منزلة عظمى لها عند اهل الله مقدر
يقى المرید من الاسوا ويحفظه سرا وجهرا وان شطت به الدار

❖ المنقبة العاشرة ❖

عنه ايضا قال لما اردت التوجه الى المشرق بقصد الحج شاورت الشيخ
رضى الله عنه فقال لى بساى شئ تحج اين الزاد والراحلة فقلت له
اتوكل على الله واذا احتجت الى شئ انادى يا سيدى احمد فاستبشر
رضى الله عنه لسامع هذا الكلام منى وقال لى وقد بكى رضى الله عنه ثم شئ
فى برقة وترجع فى برقة وقد بصرک ويصيبك النسخ وتتيه فى جبل
اللباس وذكر لى اشياء غير هذه فقلت له لا بد من الشئ فقد سافرت
ووقفت على كل ما ذكره لى من هذه المسائل كلها واحدة واحدة ومنها فقد
البصر فانا اعنى كما ترونى رضى الله عنه

ابدى له كلما يلقى ليجزىه فلم يساعده فى احواله القدر
ولو سعى كل من فى الارض واجتهدوا ليدفعوا عنه ما يلقاه ما قد دروا

* المنقبة الحادية عشرة *

عنه ايضا قال كانت امرأة لها اعتقاد جميل في الشيخ رضى الله عنه فكانت
تأتيه كل ليلة بتسعة فيها طعام فكان رضى الله عنه يتركها لئلا ليلة
فتأخذها منها ويأخذها هو لنفسه ليلة ومضى العمل على ذلك مدة طويلة
فاتفق انها اتته بذلك ليلة على العادة وكانت توبى الشيخ فتمت قدمت
لاخذها منها لتقضى فزجرنى من ذلك وكنت لا انزجر فقال انها توبى
فقلت لا بد لى منها فقال كذبت فاقسمت له على ذلك فقال كذبت
فحلفت له بالصوم على اخذها فقال كذبت ثم انى اردت التلذذ لاخذ
ذلك فما قدرت على تحويل قدم من مكانى ونهضت لذلك جهدى
فكانما الصقت بالارض فجعل رضى الله عنه يقول لى خذها وانا لا اقدر
على حركة ثم قال لى يازفيت تبقى هكذا فقلت استغفر الله واتوب اليه
ثم انه اخذ الطعام من يد المرأة وقال لى انصرفى فانصرفت وقد زال ما
كان بى مما كنت اجد من الشقاق رضى الله تعالى عنه ونفعنا به
تعرض للموت فى فعله ————— وقد صل عنه طريق الادب
ولو كان يعلم مقـــــــــــــــــداره لخص البنان اسى وندب

* المنقبة الثانية عشرة *

عنه ايضا قال كان عندنا بالزاوية والشيخ رضى الله عنه اذ ذاك فى بيته
السفلى شيخ كبير فان اعمى فقدر انه وقع فى بئر الزاوية وهو طويل جدا
فقال الشيخ فى بيته بنفس ان وقع الرجل الله فقلت له يا سيدى هذا
شيخ كبير اعمى وقع فى البئر فقال اخرجوه فهو سالم ما به سوء فاحرجناه
سالم لم يتأثر فيه شئ وكانه قط ما وقع فى البئر وما كنا نرى الا انه تهشم
ومات فسلمه الله تعالى ببركة الشيخ رضى الله عنه
فانظر الى الصدق والامانة تدعو على احوال اربابهم
بذلك الله ازاح لاذى ممن دعاه الموت من بابهم

* المنيقة الثالثة عشرة *

عنه ايضا قال كانت امرأة في محنة عظيمة وصاحب كبير ومرض مهلك من امراض الجن اشرفت من ذلك على الهلاك غير ما مرة والقت بنفسها من اماكن العطب مرارا متعددة فاتوا بها الى الشيخ رضى الله عنه واقاموها بين يديه وهي في غمرتها فقال رضى الله عنه يخاطب الجن وعزة الله لئن لم تخرج منها لاحرقتك قال ففرج الله عنها من حيثها وما انصرفت الا وهي في اكمل حال من صحتها وعقلها ببركة الشيخ رضى الله عنه ونفع به تبارك الله هذا سره ظهرا فيمن يقول اولى الالباب قد بهرا شيخ هو البحر والسراحتاح له به كما قد رايت الجن قد فسها

* المنيقة الرابعة عشرة *

عن الشيخ الامام الاكمل ابي الحسن علي الغزي القاطن بقمرت احدي قري قرطاجنة من عمل تونس المحروسة وقد كنت زرتهم يوم السبت خامس العشرين من ذي القعدة عام ستة وستين وثمانمائة قال كانت امرأة بتونس لها ولد صغير خرجت به يوما وفي عنقه درهم من الذهب له قيمة جليلة فتاخر الولد عن امه قليلا او تتقدم لاشتغالها عنه بمن معها واذا به قد عاد الى امه وقد اخذ منه الدرهم فاخذت المسكينة في البكاء والعويل وتلفت فما نفعا ذلك وضاق عليها الامر فقصدت الشيخ رضى الله عنه واخبرته بمصبتها وجعلت تبكي بين يديه فقال لها رضى الله عنه ما عنده ابن يمشي وامرها بالانصراف فانصرفت ثم عادت من فورها اليه وقالت هذا مكاني بين يديك حتى تجبرني بدرهمي فلأخذ رضى الله عنه بحاملها لتصرف فابث الا البكاء بين يديه قال فاتفق ان الذي اخذ الدرهم وضعه في يثمه وخرج فجاءت اهله تريد الدخول الى البيت فاشرفت على اسد عظيم في وسط بيتها فولت هاربة مذعورة وما زالت الى ان دخل عليها زوجها وهي في امر عظيم مما رآته فسألهما

عن مصابها فاخبرته فاكذبها وقصد البيت فاتفاه السبع وله زئير واراد ان يشب عليه فولى حارباً وقال لاهله انما اصابنا هذا من الدرهم الذى اخذناه فقد مررت الساعة بزاوية سيدى احمد ابن عروس فوجدت ام الولد تيكى بين يديه وهو يصبرها فقالت لا بد ان ترد لها درهمها ما لنا به من حاجة فطابت نفس الرجل برده دون تردد فى ذلك واراد اخذ الدرهم فتخوف مما رآى وما زال يدنو من البيت خائفا متوقفا الى ان اشرف على وسطه فلم ير شيئا فدخل واخذ الدرهم وحمله الى الشيخ فاعطاه لصاحبه رضى الله عنه

فمن سره هذا ووصف كماله تزاح به البلوى وتستدفع اللأواء ويرجو به من دق باب سماحه بصدق غنى دنياه مع جنة المأوى

* المنتقى الخامسة عشرة *

عنه ايضا قال اخبرنى بعض فقهاء تونس المرشحين للعدالة بها قال تطلعت الى التحدث فى العدالة والخصوص فى امرها وامتدت النفس منى الى ذلك فقلت لا بد ان اقف على الشيخ ابن عروس فعسى ان يدولى من كلامه بعض ما يرجع الى مرادى قال فلما وقفت بين يديه قال لى رضى الله عنه وما فاتحتك من مسالتى بشئ سوى انى اصمرت ذلك واخفيتك فى سرى على الطلاق عدالة ما نعدلك ولا تراها قال فاخبرنى عن نفسه بهذا الموطن ثم انه مات رحمه الله وما حصل من مقصوده على شئ وقد كان اقرب الناس الى ذلك رضى الله عن الشيخ ونفع به

فجل الذى منه رقعته ومنا على السرقة اطلعته
نسر المراد فيبدي لنا حديثا يعرفنا مطلعته

* المنتقى السادسة عشرة *

عن الشيخ ابى محمد عبد السلام بن عمر اللواتى الساكن بجنته الشيخ رضى الله عنه قال لما اخذ الشيخ ابن عبد العزيز ادركنى من ركوبى اليه

محنة عظيمة لم تترك لي سهدا ولا لبدا فلجأت الى الشيخ رضى الله عنه وعرفته وكنت اتردد اليه فكان اذا رآني يقول لي انت متاى فاقول نعم فلما كان بعد ايام اخرج رمانه وجعل يقلبها في يده ويمعن النظر فيها ويلاحظني في اثناء ذلك ثم رمى بها الي وقال هذا برج مليح كلها انت وعجوزك فاخبرت عجوزي بمقالة الشيخ وكانت عندنا سمراء وبيناها اعطيتها ثلث الرمانه فلما وقفت من الغد بين يدي الشيخ قال لي رضى الله عنه لا غالب الا الله ادخلت معك الشريك ثم بعد مدة باشهر حبس السلطان الفندق في جملة اصول منه جنة عظيمة معتبرة فيها برج عظيم وبنية معتبرة فلما كان وقت الغلة استشاروا الشيخ فيمن يسكن الجنة ويخدمها وذكروا له جماعة من اصحابه باسمائهم فما اذن لواحد منهم قال وكان بعض اصحابنا فيمن حضر كلام الشيخ عند مناولة الرمانه فذكرهم بي وذكروني للشيخ فقال رضى الله عنه حتى اراه فلما حضرت قال انت هو اخرج لجناتك انت طلبتني وانا اعطيتك فشكوت له ما انا فيه من الفاقة قال لناقيه ادفع له كل جمعة من الطعام واللحم والزيت كذا القدر سماه فسكنت الجنة وما وافاني بما كان امره به الشيخ رضى الله عنه واقامت في عيش صيق فبعد ايام رايت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم وكنت ميمون النقيبة في مزاوله الجان وخرجت عن ذلك فقال لي عليه السلام يا عبد السلام اذا اعتقت جسدا من العذاب اعتق الله جسداك من العذاب وتجاوزني في الجنة فقلت له يا رسول الله علي عهد الله ان كل من ياتيني لذلك امشي معي فلما اصبحت الصبح جئت الى الشيخ رضى الله عنه فقال لي حين رايت سرحناك فقلت في اى شئ سرحتني يا سيدي فقال لي نسيت الذى رايت البارحة في النوم فقلت الله اكبر وطلعت مراده رضى الله عنه وصرت من يومئذ اعالج كل من ياتيني لذلك وغالب ظنى انه يعالج بشئ من القرآن دون ما يتعاذه الغير في ذلك من الغزائم ولا لفاظ التي لا يعلم لها حقيقة قال وكل من زاوله يعافيه الله تعالى وانا

اليوم من امر آخرتى ودينائى فى نعم الله والحمد لله وكل ذلك ببركة الشيخ
رضى الله عنه

فعلق رجاءك بالشيخ ان اردت سلوك سبيل الفلاح
فان خوارقهم ----- لهما اليوم اذن اهل الصلاح

* المنقبة السابعة عشرة *

عنه ايضا قال وقفت يوما بين يدى الشيخ رضى الله عنه فقال لى نحن
لا نحترث فى هذا العام فقلت له على بركة الله فقال لى بعض من سمعه
ممن يتسمى اليه لا تترك السبب لكلام هذا الشيخ فلما كان وقت المحرث
عمات بمقتضى كلام الشيخ فى ترك المحرث لكنى اردت الوقوف على قول
معارض الشيخ فى امره لى بتوك المحرث فزرعت قفيزا واحدا ونصف قفيز
من القمح فى موضع وزرعت من الفول فى موضع آخر نصف قفيز فلما
كان الصيف لم يزد ما جمعهما من ذلك على قفيز ونصف من القمح ونصف
قفيز من الفول وذلك ما كنا زرعنا وما زدنا على ذلك صاعا ولا نقصناه وجمعت
الى الشيخ فلما رآنى قال لى من صدق انا او هو فقلت انت الصادق فقال
اخذنا الزريعة والحمد لله فلما كان العام المقبل قال لى رضى الله عنه
تحرث السنه ونجمع كثيرا من الزرع ونحصل مائة وخمسين قفيزا قال
فعملت على قول الشيخ وكثرت المحرث فلما كان الصيف واحصب الزرع
وجدنا فى المحاصل من زرعنا فيما بين القمح والشعير مائة وستين قفيزا
بزيادة عشرة اففزة تحقينا لصدق قوله رضى الله عنه

اذا قال قولا فتف ----- ودع عنك ما قد تكن الصدور
فبالاذن ينطق فى امرنا ----- ومنه كذاك يكون الصدور

* المنقبة الثامنة عشرة *

عن الحاج المعتقد التالى لكتاب الله تعالى ابى الشتاء محمود قال سافرت حاجا
فى عام خمسين وثمانمائة فلما وصلنا ونحن فى ركب كبير الى جبل المياس

خرج علينا من الحاربيين نحو من خمس مائة فارس وذلك في ليلة الاثنين
 الخامس عشر من شهر رمضان المذكورة وباتوا محمدين بنا وما في
 الناس إلا من يستغيث بسيدى أحمد ابن عروس رضى الله عنه فلما
 أصبحنا سار الحصاريون عنا وتركونا كأنهم لا يريدوننا وكان ذلك مكيدة
 منهم فتركونا الى وسط النهار عند اول وقت الظهر والركب قد رحل والناس
 على ظهر وافاروا علينا من كل جهة من الجهات واحدقوا بنا وكان من
 الراى عندنا ان اناخ الناس ركائبهم وتوجهوا للقتال والعلام ثابت لا يتحرك
 في يد ماسكه والناس ينادون بالشيخ رضى الله عنه فكان كل من
 كشف الله تعالى على بصيرته يرى الشيخ واقفا مع العلم وكان الناس
 يرون الحجر ينزل على العدو من الهوى ولا يرون من يرمى به والشيخ
 في هذا كله لا يتحرك حول العلم الى ان هزم الله العدو ولوا عنا مدبرين
 وكانت لنا الطائفة عليهم ببركة الشيخ رضى الله عنه قال فلما رجعنا بعد
 جئنا الى تونس اجتمع بنى في جامع الزيتونة الشريف السلاوى وقال لي
 حدثني عن ركبكم هل عرض له عارض خوف وانهم مصعدون ليلة الاثنين
 ويومه الخامس عشر من شهر رمضان فقلت له وما ذاك فقال ان الشيخ
 سيدى أحمد ابن عروس كان ينادى في ذلك الوقت كله يا حجاج لا
 تخافوا وهو في امر عظيم فعلت ان ذلك انما هو لامر عظيم اصاب الحجاج
 وعارض عرض لهم فارخت ذلك ولهذا سالتك فاجبرته بما كان
 بيننا وبين الحاربيين من القتال وان الشيخ رضى الله عنه في خلال
 ذلك كان واقفا مع العلم لا يشك في ذلك من رآه منا ولا يرتاب فقال
 فذكر انه كان عندهم بتونس فوق سطحه على الصفاة التي ذكرنا ونحن
 نراه عندنا والوقت واليوم والشهر واحد رضى الله تعالى عنه واعاد علينا
 من بركاتهم

ولا بعد في مثل ذا عندهم وان كان امرا لذي ناعرب
 وكل الذي قد ترى منهم بعيدا فذلك امر قريب

* المنقبة التاسعة عشرة *

عنه ايضا قال لما توجهت الحلة المطفرة العثمانية لآخذ نقطة احدى بلاد
 الجريد وجه معها الشيخ سيدى احمد ابن عروس فقيرا من فقراته مجهول
 العين لا يعرفه كل الناس وكان قريب عهد بالاندلس قد وجهه الشيخ
 لحضور غزوة عظيمة كانت بين المسلمين والنصارى وكانت الطائفة فيها
 للمسلمين ببركة الشيخ رضى الله عنه وبنفس قدومه وجهة مع الحلة
 فكان يرحل مع الناس ولا يعرفه احد فلما اخذت نقطة وكان اخذها
 عند المغرب بات قواد السلطان محققين بها من كل جهة من الجهات فلما
 اصبح خرجت وأنا اريد الركوب واذا بذلك الفقير قد اقبل الى وأنا لا
 اعرفه وقال لى انت الحاج محمود فقلت له نعم فقال لى رايت البارحة
 فى النوم سيدى احمد ابن عروس وبين يديه سيدى محمد شوشو وقال لى
 امش الى الحاج محمود وقل له يمشى الى الخليفة ويقول له هذه امرأة
 حامل ولدت مولودا ذكرا ففرحت به ثم انها رأت ليلة القدر قدست
 ولدها تحتها وقالت انا وولدى فى خفارة الله ويا امير المؤمنين هؤلاء فى
 خفارة الله يريد اهل نقطة واين العهد الذى بينك وبين الله قال فكست
 راسى وفكرت فى هذا الامر كيف اقدم به على السلطان ولا اعلم صدق
 ذلك من كذبه فلما رأتى كذلك قال لى ان الشيخ اخبرنى انك اذا اخبرتك
 تبقى مفكرا فى هذا الامر مترددا فى صدقى وعدم صدقى كما رايتك منك ولكن
 قال لك بامارة انك مررت بى يوما فقلت لك مت بالجوع مت بالجوع
 مت بالجوع ثلاث مرات قال فقلت له حينئذ صدقت وصدق رضى الله
 عنه وكان هذا الكلام من الشيخ لى قبل هذا الموطن باربعة اعوام وسببه
 ان القائد نبيل راودنى يوما على الخدمة بكل وجه فابيت فقال لى لا
 تلمنى من هذه الساعة فخرجت من عنده مغضبا وأنا اقول ان كان رزق
 على يديك فدعنى امت بالجوع ومررت فى تلك الساعة بالشيخ فاشرف

علي وقال لي مت بالجوع مت بالجوع مت بالجوع اي ولا تخدم احدا
غير الله تعالى قال فلما صح عندي مقال الفقير سررت من فوري الى السلطان
واخبرته بذلك كله فقال لي صدق ثم انه نادى قواده وارباب دولته
وقال لهم بادروا وامنعوا المسلمين واسر بالرحيل عنها من حينه ليعبد الناس
عن اذاية اهل البلد امتثالا منه لامر اولياء الله تعالى رضى الله تعالى عنهم
ونفعنا بهم

تكمّل وصفا باذاتكم — الامر ولي علي المقام
فكف لا ندى واعتدى راحلا ليصرف السوء بترك المقام

* المنقبة المئمة العشرين *

عنه ايضا قال اجتمعت بمكة شرفها الله تعالى مع رجل من المجاورين
بها من اهل تونس قال اشتيت نفسي علي مرة الكسكس بالسمن واللحم
البقرى والكرنب فلما كان الليل وانا جالس واذا بانسان ناولني قصيعة
من عود عليها فطاء من عود ففتحتها واذا فيها جميع ما اشتيت علي
الوجه لاكمل وعرفت القصيعة انها لنا فتحيرت في امرى واخذت
القصيعة عندي فلما رجعت الى تونس واجتمعت بوالدتي اخرجت لها
القصيعة وقلت لها اليست هذه لنا قالت نعم فقلت لها كيف الخبر
قالت زرت يوما سيدي احمد ابن عروس وقلت له يا سيدي اشتيت
الى ولدي فقال لي اريد قصيعة بالكسكس والسمن واللحم البقرى والكرنب
وابنك ياتيك ان شاء الله فصنعت له ذلك وحملته اليه في هذه القصيعة
واخر العهد بها انها عنده رضى الله عنه

وهذا غريب ولكن — قريب لدى الشيخ في خطوته
وكيف ومن سره انبسه اذا سار فالارض في خطوته

* المنقبة الحادية والعشرون *

عنه ايضا قال هربت وصيفة سمراء لابراهيم ابن النائد نبيل واستقرت

بالزاوية العروسية عمرها الله بذكره فجاء ليخرجها ومعه الخدم فامرهم
بإخراجها مكرهة فاشرف عليه الشيخ رضى الله عنه وقال له يا بنيصون
طوبت حصيرتكم أو قال انطوت حصيرتكم قال فلم يصب له بعد هذا
الوطن إلا ايلم قلائل كالحمسة الايام او السبعة وحل به المسكين وبوالده
وسائر حواشيهم ما هو معلوم مشهور من اخذ السلطان لهم واستيلائه على
اموالهم وكبسه عليهم وغير ذلك وحقق الله بذلك مقال وليه رضى الله عنه
وكم رام ذو عزة قبله من الشيخ هتك ستور الحرم
فعوجل بالاخذ عن بغتته وازجج من قاصرات الحرم

* المنقبة الثانية والعشرون *

من الفقيه الاكمل لاراس ابي عبد الله محمد بن عبد الكريم ابن الكماد
صاحب الاشغال بتونس قال سمعت سيدنا الامام السلطان ابا عمرو عثمان
ايده الله ونصره يقول رايت في النوم كاني تناولت القمر بيدي او كلام
هذا معناه فلما كان صبيحة تلك الليلة اتى الي بعض اصحاب الشيخ رضى
الله عنه وقال لي سيدى يسلم عليك وقال لك يا صاحب القمر اطعمنى التمر
اذا كان يراعة فى امسرة . ويحرسه فى حديث المنام
فكيف اذا الحزم ابدى له شريد المعالى لرى الانام

* المنقبة الثالثة والعشرون *

عنه ايضا قال كنت بين يدي الشيخ رضى الله عنه والناس حيشذ في
ازمة وشالب ظنى ان الفقيه الامام الصدر ابا عبد الله محمد البيدمورى
متولى النظر فى الاحباس بتونس المحروسة للتاريخ كان معى فقال الشيخ
رضى الله عنه اعوذ بالله من الشيطان الرجيم اقروا فقلت استغفروا ربكم
انه كان فقارا يرسل السماء عليكم مدرارا الآية فاعاث الله بالمر الوابل
الكثير الغزير فى الليلة الواحدة لذلك اليوم الذى تلا فيه الآية رضى
الله عنه

فقل هكذا للذي لم يزل يرى الرشد غيا ولا يتسقل
فشمس الحقيقة قد اشرقت وداعى الرشد دعاه استغفل

* المنقبة الرابعة والعشرون *

عنه ايضا قال تزوجت امرأة فمرضت قبل البناء بها وجاءت الى دارى
وهي بحالة المرض وكانت النفس متعلقة بها فقصدت الشيخ رضى الله
عنه وحملت له بعض شعر من الغنم تبركا به فلما وقفت بين يديه قال
رضى الله عنه وما فاتحناه بكلام الخابية انكسرت ودخل تحتها اثنان فند
الراس واثنان عند الرجلين واثنان في الوسط قال فعلت من كلامه انها
لا تقوم من مرضها ذلك واتفق انها ماتت وما اقامت في دارى هذا
سنة ايام ودخل تحت نعشها من الجمالين الذين حملوها لقبرها العدد
الذى ذكره الشيخ في الخابية ومن الله سبحانه علي بعد وفاتها مع
تعلق القلب بها بالصبر الجميل ببركة الشيخ رضى الله عنه ونفع به
راى العمر فيبا تمضى وقصد دعاها الى الله داعى الرحيل
فاجبر بالاذن مما راى وما الامر في مثل ذا مستحيل

* المنقبة الخامسة والعشرون *

عن الفقير قاسم بن احمد الزيات وكان من لا قدمين في معرفة الشيخ
رضى الله عنه فقال كنت يوما عند الشيخ رضى الله عنه واذا برجل لا
اعرفه قال لي انت من هذا الموضع فقلت له نعم فقال ان هذا الشيخ
كنت لا اعتقده وكان لي جارج فرأى له كرامة عظيمة حدثني بها عنه
فصرت اعتقده واحبه من حين سمعت ذلك عنه فقلت له وما هي
الكرامة التي حدثك بها فقال لي كنت في الدرب وعندي ناقة عليها
جميع ما املكه نددت عن الركب وجريت في طلبها امدا بعيدا فما رايت
لها عينا ولا اثرا وصل الركب عنى فلا انا بمالى ولا انا بنفسى فاجأت الى الله
تعالى واستغثت بسيدى احمد ابن عروس ووعدته ربع دينار فيسما انا في

تلك الشدة التي لا يعلمها إلا الله تعالى وإذا بسيدى أحمد ابن عروس ومعه رجل آخر كان ملازما لباب البحر عندنا بتونس يقال له يسو كان يبول على نفسه ولا يراه أحد يصلى وإذا ناقى بينهما فدفعاها لى وقال لى الشيخ إذا وصلت الى تونس فلا تنس الوعدة فقلت له يا سيدى وابن الركب فقال لى هذا الركب وإذا الركب هدى فالتفت اليهما فلم ارهما فلما وصلت الى تونس جئت الى الشيخ يسو فوجدته بموضع من باب البحر قائما بين رجل الناس يداس بالأقدام فدنايته فقال من انت فقلت صاحب الناقة وهذه الوعدة فقال ادفعها للشيخ فتصددت الشيخ فلما رآنى قال لى هات اعطى ربع دينار فناولته له وانصرف رضى الله عنه وثفع به إذا كان من سره انه إذا اشتد أمر ونودى يغيث فمن حزننا اننا كـ تصعب أمر به نستغيث

* المنقبية السادسة والعشرون *

عنه ايضا قال حدثني بعض خدمته السلطان وكان لا يعتقد الشيخ رضى الله عنه قال جئت اليه يوما فقال لى انظروا هنالك فظرت فاذا راس كبش يقطر منه الدم فمسكته من اذنه وعلقته فقال لى اى شئ هو قلت راس كبش قال راس نعجة هو قلت لا راس كبش قال راس كبش قلت نعم قل اتركه ورغ عني فخرجت وما عرفت له موادا فى ذلك فاتفق ان السلطان ارتحل متوجها للغرب وكان فى تلك الجبال سلطان يدعو الى نفسه فاتفق ان اخذ وقطع راسه وامسكت ذلك الراس من اذنه وعلقته فى يدي والدم يقطر منه ففى تلك الحالة وهو فى يدي تذكرت مسألة الشيخ فى راس الكبش فلما جئت الى الشيخ بعد العودة من سفرى قال لى رضى الله عنه امسكت الراس فى يدك فقلت له نعم فقال مبارك رضى الله عنه

فحدث بهذا عن الشيخ من اصاع من النصيح ما قد يجب فان عاد للحق فهو المسنى وإلا فلا تلج من قد حسب

* المنقبة السابعة والعشرون *

منه ايضا رضى الله عنه قال كنت يوما عند الشيخ الصالح ابي الفضل قاسم
 السريديك رضى الله عنه واذا بامرأة قد جاءت نحوة فهرب منها فنادته
 فدخل الى داره وتركها فقالت للحاضرين وانا فيهم اعتقدوا هذا الشيخ
 فقلنا نحن على اعتقاده وما ذاك قالت كان لي ولد اسير ترك اهله واولاده
 وانا منه في كرب لا يعلمه الا الله ثم انى تحدثت في امر فديته وابرمت
 الامر في ذلك وما عندي درهم واحد فقصدت بعض نساء ارباب الدولة
 واخبرتها بمسالى فوعدتني بالخلاص ثم انى عدت اليها من الغد فرجعت عن
 قولها وضربوني الحدام ضربا وجيعا فخرجت من عندها وقد نسيت امر
 ولدى بما اصابني وقصدت مقام سيدي محرز بن خلف وتضرعت عنده بما
 امكنني ثم قصدت سيدي احمد ابن عروس فلما رآني قال لي انا وقاسم نفكوا
 ولدك وطردني عنه فاخبرت الناس بكلامه وسألتهم من يكون من قاسم
 من اولاده قالوا هو سيدي قاسم السريديك والله اعلم فسالته عن موضعه
 وقصدته فلما ضربت الباب قال لي من داخل الدار انا وابن عروس نفكوه
 ففرحت بذلك وانصرفت وما عرفت للخلاص وجهها فبعد ايام رجعت
 الى سيدي احمد ابن عروس فلما وصلت الى باب الزاوية ناداني من
 فوق السطح وامرني ان اسلم على رجل راكب على فرس لا اعرفه وكأنه
 قد قدم من السفر فاستحييت وما زال يبي الى ان سلمت عليه ورجعت الى
 موضعي فلما جلست بالارض الا وداري قد امتلأت علي بالخير ان وهم
 يقولون الناس يسلمون على وادك فخرجت وسلمت عليه وابى ان يدخل
 الدار فحق يسلم على الشيخ ولما عاد اخبرني عن امره قال كنت يوما اخدم
 في عريش عنب وانا في ارض النصارى على ساحل البحر واذا بسيدي
 احمد ابن عروس وسيدي قاسم السريديك قدالا لي اطلع في هذا القارب
 وامش الى اولادك واذا بقارب هنالك فركبت فيها ووجدت مقدافين
 فضرت احاول بهما الى ان خرجت الى بلد الغناب فاعطيت القارب

لفقراء سيدي ابي مروان ولما صلت الآن على الشيخ قال لي واين القارب
فقلت اعطيتها لفقراء سيدي ابي مروان فقال لي وانا فقراءى طحانين
هكذا رضى الله عنه

انتهم وفي القلب منها جراح فابدى من الوعد ما قد اراح
ومن عليها بانجـــــــــــــــــازة فغل يد الاسر يسر الســـــــــجراح

* المنقبة الثامنة والعشرون *

عن الموزن الصالح ابي الحسن علي بن محمد الصنهاجي مرفق الموزي
قال من عادتني مع الشيخ سيدي احمد ابن عروس رضى الله عنه اني
اهدي له في كل وقت وردا من اورادى زيادة في حسنة فاتفق اني
فعلت ذلك على عادتي فرايته رضى الله عنه في النوم وقد عانقني وقبلني
وادخل لسانه في في مع ريق فيه شئ من الفضة فابتلعت الريق
وابقيت الفضة ومن الغد جئت اليه ووقفت بحيث لا يراني فسمعت
يقول والناس بين يديه ايما اطيب الريق او الماء وايما اطيب الفضة
او اللسان فقلت ان خطابه انما هو معي فقلت له دون ان اريه وجهي
الفضة اطيب وانصرفت عنه رضى الله عنه

تادب في السر مع شيخه واهدى اليه ثواب العمل
فاهدى له الشيخ من ريقه وحيقابه سوف يلقي لامل

* المنقبة التاسعة والعشرون *

منه ايضا قال كانت اهلى حاملا فرايت في النوم كان الشيخ رضى الله
عنه قد اشرف على موضعنا ففرحت به فقال اعطني السلم لانزل فاتيت به
بالسلم فنزل به وادخلته البيت واجلسته واتيت به من عندنا ليتبركوا به
وكافى قلت لاهلى اعطه يمسح على بطنك فجعل رضى الله عنه يمسح على
بطنها وهو يقول محمد ان شاء الله ثم طلب منا زيتا فقمنا لآتيه بالزيت
وانشبهت من نومي فلما كان بعد صلاة الصبح اجتمعت بسيدي احمد بن

كحيل وكان يعتقد الشيخ فاخبرته بما رايت فقال لي يا ولدي لعل الشيخ
يحتاج شيئا من الزيت فاعطاني درهما فاشتريت به كوزا وحملته الى
داره فملوه بالزيت وجئت به الى الشيخ ووقفت بهراى منه والآية
تحتي اخفيها بحيث لا يراها وما كلمته في ذلك بشئ فجعل رضى الله
عنه يردد النظر الي قارة بعد قارة ثم قال لي الكوز ملآن فقلت له نعم
فقال ذلك الزيت فيه الذبان والحراطل والقمل مر احمله فاذا كان غدا
اتنني به فاخبرت صاحب الزيت بمقالة الشيخ فيه فبكى وقال الزيت
فيه الشهية فلما كان الغد رجعت بالزيت اليه فقال لي احمله لدارك
يعملوا به الربحان احمد فحملته لداري وبعد ثلاثة ايام ولدت اهلنا التي
كان وضع يده على بطنها في النوم ولذا سميناها محمدا وصديق الله تعالى
مقاله رضى الله تعالى عنه

فقل للذي لم يزل عقله ويردى الفتي جهله في مقال
ابعد اطلاع على مثل ذا لذي الفهم في امرة من مقال

* المنقبة المتممة الثلاثين *

عنه ايضا قال اردت الخروج ليلته مولد النبي صلى الله عليه وسلم الى
زاوية الشيخ رضى الله عنه فادركت المرأة غيرة من خروجي وقالت انما
تريد اهلك الاخرى وما زال الامر يتشاقم بيننا الى ان جلفت لها بالطلاق
لا بد ان اخرج فخلت سبيلي وخرجت فلما وصلت الى الزاوية وجدت
الباب مغلقا فاشرف الشيخ رضى الله عنه علي وقال يحلف بالطلاق
ويحب الدخول الى الزاوية اين هذا الرباط واين هذا الفقر قال النبي
صلى الله عليه وسلم سكنوا ولا تنفروا مر لا سبيل ان تدخل فاخذني من
كلامه امر عظيم وجالست ابكي واستغفرت الله تعالى مما كان مني ولجات
اليه تائبا متصلا فاشرف علي وقال لي تتوب الى الله تعالى فقلت له نعم
فقال لي ادخل فدخلت رضى الله عنه

يقول المجهول عن الشيخ لا يوفى الحقوق من التريسه
وهذا الحديث وامثالها يدل على اعظم التوفيه

* المنقبة الحادية والثلاثون *

عنه ايضا قال كنت وقعت في الشيخ رضى الله عنه مرة بالكلام فرأيت
في النوم في زاوية وهو جالس على قم المايل الذي في قاعها امام بيته
فاراد رضى الله عنه ان يمسكني فصرته برجلي وهربت عنه فادركني
ولا طفني وقاباني بالحسن ثم حملني معه الى جامع الزيتونة ولما انتهينا الى
بابه قال لي اقم ههنا الى ان اتوضا وارجع اليك ودخل فابطا عني فادركنه
ووجدت بين يديه في المكان الذي يروى فيه صحيح البخاري من
الجامع المذكور خصته بالماء الطيب الصافي الزلال فتوضا وصلى ركعتين
وخرج فلما وصل الى باب الجامع افقت من نومي وايقظه رضى الله عنه
بعد ما اصبح فقال لي ذلك الوضوء رواية حديث رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقلت الله اكبر

اشار بهذا الى انه من الشرع في السر لا يعدل
فان لام جهلا باحوالهم ملوم ففي العدل لا يعدل

* المنقبة الثانية والثلاثون *

عنه ايضا قال رايت الشيخ رضى الله عنه في النوم في مجلس عظيم وهو
شيخ الدرس في مكان مرتفع وعليه عمامة كبيرة معنكة والفقهاء بين يديه
وهو يتكلم في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم فما زلت احاول الى
ان وصلت اليه وجلست قريبا منه فاخذ صحيفة فيها دم وصار يمر بها
على الناس وكل واحد يغمس في ذلك الدم اصبعه ولما وصلت النوبة
الي فعلت كما فعلوا لكن استكرهت فلما راى كراهتي لذلك قال لي رضى
الله عنه صدرك لا يسع ذلك الدم انت معتقد غير معتقد رضى الله عنه
الى الله ابسرا من ان ارى ولي في ولي قيسح اعتقاد

وهذا حديث لراك الذى يرى الشيخ جهلا بعين انتقاد

* المنقبة الثالثة والثلاثون *

عنه ايضا قال ختم الولد عندنا سورة الرحمن وما عندي درهم واحد يحمله لمودبه فلما كان الليل وكانت نوبتي في البيت بصومعة جامع الزيتونة ونامت العيون اشرفت على الشيخ رضى الله عنه من الصومعة وقلت في سرى ياسيدى احمد تعلم فاقتى وقلته ذات يدى وقد انكسر قلبي من هدم ما يعطيه الولد لمودبه في هذه الحتمة واطنبت في هذا المعنى فسمعت رضى الله عنه يقول امش الى ابن صفور وكان حينئذ هو الناظر في الاحباس بتونس فعلمت ان لاشارة بهذا الكلام انما هي الي فلما اصبح كتبت ورقة فيها مطلبى وحملتها لابن صفور المذكور فاعطاني دينارين فوالله ما فرحت بشئ فرحى بهما فاعطيت للولد دينارا يعطيه لمودبه واشتريت له بالدينار الآخر بعض ما يصلح للباسه ولما كان الليل سمعت الشيخ رضى الله عنه يقول قسمنا نصفين اعطينا للمودب دينارا وكسونا الولد بدينار فاخذنى العجب من عظيم اطلاقه اولا وآخر رضى الله تعالى عنه واعاد علينا من بركاته

وما ذاك اعجب من فتية راوا مثل هذا وما ادعسوا
ويا ليتهم سلوا فافتسوا خفافا وفي القول ما امعنوا

* المنقبة الرابعة والثلاثون *

عن ابي الفضل ابن عون قال كانت بجوارنا امرأة لها ولد اسير فكانت تردد الى دارى بالشكوى فيكث يوما لاجله بكاء شديدا ادركتني منه رقة لحالها فامرتها بالوصول الى الشيخ رضى الله عنه وبث الشكوى بين يديه ففعلت ذلك وذكرت له ما اهمها من اسر ولدها فامرها رضى الله عنه ان تاتي بهم من عمل باجة فاخبرتني بمقال الشيخ رضى الله عنه فقلت لها افعل ما امرك به فاشترت له المعين وجاءت به فاخذه من

يدها واقفه باعواد صار بذلك في صورة الفلاح ثم قال لها انصرفي جنبناه
مع سبعة فبقيت المرأة نوحوا من شهور واذا بولدها داخل عليها فاجتمعت
بالاسير المذكور ورسالته عن مسالته فقال خرجت هاربا في سبعة من
الاسارى واخفينا في غار ازيد من اربعة عشر يوما فينما نحن كذلك في
الغار وانا ذائم واذا بسيدى احمد ابن عروس نبهنى وقال لي قم للبحر فايقت
اصحابى وخرجنا الى البحر في الحين فوجدنا على الساحل قاربا بكل ما
تحتاج اليه من المقاذيف وغيرها للصيادين فركبنا فيه وخرجنا الى بلد
العناب ببركته رضى الله عنه

فمن نعمة هكذا كـ احدث تعدد اسرار
مكن وذو العقل لا يرتضى على الشك في ذاك اسرارة

* المنقبة الخامسة والثلاثون *

عنه ايضا قال كان رجل غريب لا اهل له بتونس في السجن فاشتبهى
يوما الكسكس واللحم وسال الله في ذلك فاثابه انسان بذلك على الوجه
الذى اراده وهو لا يعرف من هو ثم ان رجلا كان ساق الطعام الى الشيخ في
قصعته صار يتردد اليه في طلب قصعته وكلما كلم الشيخ في قصعته
يقول له مرفى الحبس ثم انه لما طال مراجعته قال له بعض الحاضرين
ان الشيخ ذكر لك الحبس مرارا فادخله اختيارا فلما تدخله اضطرارا فانى
ارى انك لا بد ان تدخل الحبس فامتل الرجل ودخل الحبس
فجعل يتفقد من هنالك من المتقين واحدا بعد واحد فوجد قصعته عند
رجل هنالك فامسكها وقال من اين لك هذه القصعة فاخبره بامر شهودته
واتفاقته فيها فحمل الرجل قصعته وانصرف متعجبا من امر الشيخ رضى
الله تعالى عنه ونفع به

لئن ظهر السر في مثل ذا ففي الف الف اراه اخشى
وذو الجهل ما زال في غمرة ولو كان يدري بهذا اكتفى

* المنقبة السادسة والثلاثون *

عنه ايضا قال حدثني الفقيه ابو عبد الله محمد بن صفور قال حدثني فلان لرجل سماه من التالين لكتاب الله تعالى ممن له ختمه كاملة كل يوم بمقام الشيخ الصالح الولي الكبير سيدى ابى سعيد الباجى رضى الله عنه قال تاخر ختمى عند هذا الشيخ مرة بحيث لا يمكنى المبيت إلا فى مقامه فبينما انا كذلك واذا برجل ادلى الى قفّة كبيرة وقال لى خذ عشاك منها فذعرت لذلك ورفعت راسى فاذا هو سيدى احمد ابن عروس لا اشك فيه ولا ارتاب ثم انه رضى الله عنه مد يده الى القفّة وهو فوق الجدار وهى عندى والجدار فيه طول فطلت يده الى ان وصلت القفّة فغرف لى منها ثلاث غرفات وقال لى فى رقبتي منك اعداد وانصرف عني رضى الله عنه ونفعنا به

اذا كان يرفق من ارضه تناءت من الشرق والغرب
فاولى القريب وذا كله لذى الفهم من امره المعرب

* المنقبة السابعة والثلاثون *

عنه ايضا قال حدثني الفقيه الصوفى ابو عبد الله محمد الحبيب قال حدثني الفقيه القاضى لاوحد السيد ابو الفضل بلقاسم القسطنطينى قاضى الجماعة حينئذ بتونس الحروسة رحمه الله قال كنت نائما لى اول الليل فى دارى واذا بالشيخ فوق سطحه ينادى بصوت عال يا اهل تونس بات فيها الليلة ستة بغير عشاء ثم يقول علي الطلاق ان لم تطعموهم ما هى إلا ليلة مشومة عليكم قال ذلك مرارا متعددة وانا اسمعه ثم انى قلت فى نفسى من اهل تونس غيرى انا القاضى وانا المفتى وانا الامام فانا المراد بهذا الكلام فامرت الخادم باخراج طير من دجاج عندنا ولما اردت ذبحه سمعت الشيخ يقول كانه حاضرا معى علي الطلاق ما نأخذ إلا ستة فقلت الله اكبر وامرت الخادم ان يكمل العدد الذى ذكره الشيخ

وذبحت تلك الطيور واحدا بعد واحد وامرتهم ان يصلحوا من شانها وان يصنعوا على ذلك اللحم طعاما ويحملوه الى الشيخ في بقية الليل ففعلوا ذلك ثم ان الذي حمل اليه الطعام اخبرني انه وجد الشيخ مرتقبا من السطح قدومه بالطعام فقال فلما رآني ادلى لي جبلا وتناول مني الطعام وانه رقت عنه رضى الله تعالى عنه ونفع به

تصدى مطاعا لعلم القضا وافق وابرم احكامه
ولما تبدى له بسارق من السر لم يدرا احكامه

* المنقبة الثامنة والثلاثون *

عنه ايضا قال كانت اهلى قد ازم بها المرض مدة ثلاث سنين وطال الامر عليها في ذلك وكان عندي منها ولد صغير بكى يوما عليهم فوجهوه الي مع الخادم وانا اخذت بين يدي الشيخ رضى الله عنه فلما امسكته قلت للشيخ يا سيدى خاطرك مع هذا الولد فقال انا احب ان ازوجك فالقى الله في نفسى ان امه لا تقوم من مرضها وكان هذا الكلام منه رضى الله عنه في رجب فلما كان عيد الفطر جئت لاقبل على الشيخ رضى الله عنه فوجدت عنده احد اخواني في الله فسالني عن مرض لاهل قلت له سرا عن الشيخ الامر على ما هو عليه فقال هذا الاخ للشيخ يا سيدى خاطرك مع المريض فنظر رضى الله عنه الى خشبة كانت بين يديه وقال هكذا امرأة فلان باسمي فقلت يا سيدى هذه خشبة يابسة قد انقطع منها لامل فقال الذى عندي قلته قال فاصبحت اهلنا من الغد كانها خشبة لا تتحرك يمينا ولا شمالا وكانت قبل ذلك مدة مرضها لا بد لها من قيام وجلوس وحركة فلما ضلقت عليها الامر لذلك امرت خادماها بعمل للشيخ طعاما وتحمله له رجاء بركته فلما ناولته الطعام وانا عنده قال لي من اين هذا فقلت له من عند ذلك للانسان ولم اعين احدا فقال لي سلم عليه وقل له باى شئ تنقرب الى وفي اوائل ذى القعدة قال لي وقد كنت

عنده انا يسرت القفّة والمسحاة وسكت رضى الله عنه فلما دخل ذو الحجة
نظر ابي وقال يوم الجمعة يسافر الصيف فماتت ليلة الجمعة ودفنت
من الغد فلما عدنا من دفنها جثناه رضى الله عنه بالولد فلما رآه قال لى
اسلمه لله ثلاثا رضى الله تعالى عنه ونفع به

وهذا اطلاع عظيم لـ على النيب بالامر من ربه
وقد دل ذلك على سبقه كما دل ايضا على قربيه

* المنقبة التاسعة والثلاثون *

عنه ايضا قال كنا في جماعة من اصحابنا حول الزاوية العروسية معهما
الله تعالى بذكره واذا برجل قد امسكه اعوان القاضى لمناوبة الحكم في
دم ادعى به عليه وصاحب الدم بزعمه معهم فراهم الشيخ رضى الله عنه من
فوق سطحه وقد ضيقوا عليه وهو معهم في غير حكمه فقال رضى الله عنه
للذين امسكوه اطلقوه اطلقوه فقال له ولى الدم وانت رجعت قاضى
الشوارع فقال له الشيخ اطلقه فقال له لا فقال له رضى الله عنه انت
تموت وهو يفلت فكان كذلك هرب من ايديهم بنفس ان غاب عنا
وتعلق بحلقة باب دار السلطان من ملوك بنى حفص ارباب الدولة
فخرج لما سمع صراخه عند باب دارة فوجدته متعلقا بدارة وغريمه ماسكه
فراوده ان يخلى سبيله فابى فاخذ هو وبعض خدمته حربته كانت في
سقيفة دارة وضرب بها صاحب الدم بزعمه فخر ميتا لحينه واجتازوا به
علينا ونحن بمكاننا محولا ميتا ونجا المطلوب وسلمه الله تعالى ببركة الشيخ
رضى الله عنه ونفع به

فيا رمد العين يا معرضا عن الرشد والرشد بادى الظهور
دعاك من الشيخ داعى الرضا فملت الى ما يقدر الظهور

* المنقبة المئتمة الاربعين *

عنه ايضا قال وقع بينى وبين بعض اصحاب الشيخ رضى الله عنه كلام

بحيث انه اساء علي الادب فشكوته للشيخ رضى الله عنه فقال لي اقرا
سورة عبس فقرأت عبس وتولي ان جاءه لاعنى فقال لي قف فالتفتي الله
في قلبي انه سيفقد بصره فاخبرته بما وقع لي مع الشيخ وقلت له اخاف
عليك العمى فبقي بعد ذلك سبعة اعوام وعمى وهو الآن اعشى نعوذ بالله
من ذلك

فبمثل ذا عظمت المريد وزجـره عما عسى ان يغضب لـاخوانـا
ولقد اشار لنوع ما قد نـالـه بـاشارة صارت له عنوانـا

* المنقبة الحادية والاربعون *

عنه ايضا قال مرض احد فضلاء اصحابي فجاءني ولده باذن ابيه لنفـف
له علي الشيخ رضى الله عنه رجاء بركته فاسعفته في ذلك وقلت للشيخ
يا سيدى خاطرك مع فلان فقال لي رضى الله عنه انه خرج من الزمام
سمعته ولم يسمعه ولده وهو الى جانبي فبقي بعد هذا نحو الاربعه الايام
ومات رحمه الله تعالى وظهر قول الشيخ رضى الله عنه

وهذا هو السراب يـرى لـهـذا صريح الجواب لكى يفهمـه
وعمن يقود الجواب الجـوى اليك كما قد حكى افهمـه

* المنقبة الثانية والاربعون *

عنه ايضا قال ارادت سفينة الشيخ السفر فلم يجدوا لها قلاعا فوجه الشيخ
رضى الله عنه احد خدمته للحاكم بتونس حينئذ وهو ابن حيون قال له
سيدى بعثنى اليك في قلاع فقال له المسكين لشقوته بالله باى شئ نفـعنى
سيدك ثم جعل يقول يحاكى قول الخادم سيدى سيدى ثم حلف له
بالطلاق او قال بغيره انه لا يملك قلاعا فرجع الى الشيخ ليخبره فوجد
سيدى قاسم السريدك في سقيفة الزاوية فاخبره بمقالته ابن حيون فقال
لا تسافر السفينة الا بقلاعه بعد الى الشيخ فـاـخبره فما بقى الحاكم
المذكور الا ثلاثة ايام واخذة السلطان فاخرجوا من داره قلاعين اعطاه

السلطان احدهما فما سافرت سفينة الشيخ إلا به رضى الله عنه
اذا المرء اعمى الهوى قلبه عن الرشيد لم يستلمه النصيح
لينفذ فيه القضا حكمه واذا ذاك لو كان يجدى يصبح

* المنقبة الثالثة والاربعون *

عنه ايضا قال وقفت يوما على الشيخ الفقيه القاضي الاوحد السيد ابى
محمد عبد الله البشيرى قاضى لانكحة حيثى بتونس الحروسة رحمه الله
فشفاوضنا عنده فى امر الشيخ رضى الله عنه فقال اما انا فاعرف له
كرامتين احدهما انه كان لى ولد اصابه الجدري الى ان كاد يتناثر لحمه
من عظمه فامرتهم بحمله للطبيب فحملوه واجتاسوا به على الشيخ فراه
من فوق السطح فقال لهم ردوه انا نداويه ردوه انا رقيقه وداويته قال
فردوه قبل الوصول الى الطبيب فشفاه الله تعالى فى امد قريب دون معاناة
ولا مزاولة احد ببركة الشيخ رضى الله عنه والثانية اتت الى اهلنا امرأة
تطلب منها عارية الحلى فاعارتها حليا له قيمة جليلة وطال مكشها به
عنا وانتظرناها لرد ما اخذته فلا هى ولا الحلى وصفتنا ذرما من هذا الامر
فكانوا يترددون الى الشيخ فى امر حليهم يطلبون بركته وما زالوا به الى
ان قال لهم من المرأة هى بالموضع الفلانى فذهبوا لذلك الموضع الذى ذكره
الشيخ فوجدوا هنالك المرأة واخذنا حليتنا منها ببركة الشيخ رضى الله
تعالى عنه

قرانا واقربانا العالم ولم يسزل ينال صميم المجد من جد فى الطلب
ولكن اسهل السر يلجأ من اتى به امل منا ليدرك ما طلب

* المنقبة الرابعة والاربعون *

عنه ايضا قال صعدت يوما لارى الشيخ رضى الله عنه فوجدت احد
خدمته ينقص فى خشب سقف فى مطلع السطح نقضا يصير لاثقال التى
كانت الخشب تحملها مغلفة فى الهواء دون شئ يمسكها فلما رايت ذلك

وهو تحت الردم هالتي امره وقلت له ما هذا الذي تفعله بنفسك انت
عاقل او غير عاقل فسمعتني الشيخ رضى الله عنه وكان قريبا منه وما لي
به علم فقال من هذا فقال له يا سيدى هذا فلان فقال رضى الله عنه
للذى كان يخدم انزل وامرنى بنقص ما بقى من ذلك مكانه فجعلت
انقض الى ان عاقت السقف كله ولم يبق من الخشب ما يحمل التراب
فلما فرغت قال لى رضى الله عنه ابقى هنالك وانصرف وتركنى وكان
وقت العصر فلم ازل هنالك واقفا الى اذان المغرب فحينئذ اشرف علي
وقال لى ما زلت فقلت له نعم فقال لى اصعد الى فبنفس ان وصلت اليه
سقط السقف كله فرايت ذلك خارقا عظيما منه رضى الله عنه ونفع به
واعاد علينا من بركاته

راى غير ما يعتاده من امورنا فنبه تحذيرا بعاقبة الشر
ولم يدرك ان الشيخ ابرم امره فعرضه حتى يرى سطوة السر

المنقبة الخامسة والاربعون *

عنه ايضا قال اجتاز لابنوتى صاحب بيت الحساب حينئذ على الشيخ
رضى الله عنه وكان يغضه ويؤذيه ولا يعتقه فناداه الشيخ فوقف فقال
له انا سمعتك وصيرتك عجيبا فاتفق انه جن والعياذ بالله وانخذل
واصابه الفالج وتلف ماله واخذ ربه وما زال كذلك الى ان مات رضى
الله تعالى عن الشيخ ونفع به

اليك اخا الفهم سيق الحديث فسر لنجائك سيرا حثيث
ودع عنك فى الشيخ ما لم يدع لقال مقالا به يستغيث

المنقبة السادسة والاربعون *

عنه ايضا قال كانوا يبنون فى ميصاة السلطان القرية من جامع الزيتونة
فجاءهم الشيخ رضى الله عنه وقال للمعلم اريد خشبة طولها سبعة عشر
شبرا فقال له المعلم ما عندنا ما هو بهذا الطول الذى ذكرت فنادى الشيخ

رضى الله عنه نصرانيا سيرا من اسارى المخزن كان يخدم معه فجاءه وجعل رضى الله عنه يباسطه ويضحك معه ثم ان النصراني غاب واخرج خشبة قاسوها فوجدوا طولها سبعة عشر شبرا قدر ما اراده الشيخ فامسكها ثم قال للاسير يا رومى اذا خرجوا من هنا و اشار الى المغرب اخرج انت من هنا و اشار الى المشرق فلما كان آخر النهار فرغوا من شغلهم خرجوا فافتقدوا النصراني للاسير فلم يجدوه وبحسوا عنه كل البحث فلم ينفوا له على خير الى الآن رضى الله عن الشيخ ونفع به واعاد علينا من بركاته
اذا كان ذو الكفر فى كفره من الاسر خلاصه اذا طماع فكيف بمن صح ايمانه اذا قال انت المطيع المطاع

* المنقبة السابعة والاربعون *

عنه ايضا قال حدثني الفقيه ابو عبد الله محمد هلال الحمى وكان له اعتقاد جميل فى الشيخ رضى الله عنه قال اجتمعت مرة فى المدرسة بجماعة من صدور طلبة العلم بتونس فاخذنا فى ذكر مناقب الاولياء الى ان انجز لنا ذكر سيدى ابي العباس السبكي رضى الله عنه فقلت لهم بما ذا تشبون ولا يشه فقالوا بالتواتر فقلت وانا اثبت ولايته ابن عروس بالعيان وانفصلنا فجيئت الى الشيخ رضى الله عنه وهو حينئذ فى بيته فلما رآنى قال لى يا اعرج تعمل بى المجالس فى المدارس رضى الله تعالى عنه وقد كان ينهى عن اذاعة سره ويزجر من يبديه فى اول الامر فاما وقد عاد التمكن وصفتى فما ان يبلى بالجديد وبالبشر

* المنقبة الثامنة والاربعون *

عنه ايضا قال حدثني الفقيه ابو عبد الله محمد الحبيب وهو من فضلاء معتقدى الشيخ رضى الله عنه قال كنت يوما عند الشيخ رضى الله عنه بالزاوية والشيخ حينئذ فى البيت العلوى الذى فوق بيته السفلى فكشف الله تعالى عن بصرى فرايت حائط الزاوية من ناحية المغرب

قد انشق ورجال يدخلون منه ويبايعون الشيخ رضى الله عنه ويقولون
السلام عليك يا زلى الله ويكلمون معه وسمعت فيهم صوت امرأة لم ار
شخصها فلما انقطع كلامهم نظر الشيخ الي وقال لى ما هذا فقلت له الذى
ثم رايته فقال لى وما تخاف على عينيك فقلت له اما معك فلا فضحك
وسكت رضى الله تعالى عنه ونفع به

فقل هكذا للذى لم يـــــــزل عن الشيخ يسلب وصف الكمال
وزاول من ذا بـــــــال ان يزيل من الجهل ما قد امــــال

* المنقبة التاسعة وكار بعون *

عنه ايضا قال حدثنى الشيخ الصالح الولى الكبير السيد ابو عبد الله محمد
الزنجارى رضى الله عنه قال خرجت متوجها الى بلادنا فاجتمعت بسيدى
احمد ابن عروس قريبا من كديت العرائس القرية من باب خالد احد
ابواب تونس فجذبني اليه وهو حينئذ يحمل صرائره وقنال لى نحن
اعطيناك الحكم فى بلادك بنفاوة وانصرفت فكان من امرنا بموضعنا ما هو
معلوم ثم بعد ان شاع عندنا بعد اعوام ان الشيخ رضى الله عنه لازم
البيت قدم علينا انسان اسود شاب اسمه زيتون وقال لى الشيخ ارسلنى
الى ههنا وقال لى تثقيم بنفاوة نحو العامين وبها قبرك وموافاتك فكانى
انهمته فى مثاله ولم اصدق له الى ان ذكر لى الامارة التى كانت بينى وبين
الشيخ رضى الله عنه بتونس عند باب خالد فحينئذ صدقته فيما ذكره
عن الشيخ واقام عندنا فكان الامر كما قال مات بعد اقامته ما يقرب من
عامين وقبره اليوم عندنا رحمه الله ورضى عن الشيخ ونفع به
اذا كان هذا فى مكانة قـــــــدره وتمكينه للشيخ قد اسند الامر
فكيف الرضا عن معرض عن كماله يرى فى حديث القوم جمل لاذى تمر

* المنقبة الخمسون *

عنه ايضا قال اخبرنى بعض فضلاء الاصحاب انه كان له ابن عم تعلق

بخدمته السلطان وصار جنديا فعرض له من مخدومه ما اوجب ثنائه
 ربه عنه وضاق صدره من ذلك فكلمت صاحب التنفيذ السلطاني في
 امره فوه دني في ذلك بحسن العاقبة وجئت الى الشيخ رضى الله عنه
 فشكوت له مصاب ابن العم المذكور وذكرت له كلام صاحب التنفيذ
 وقلت يا سيدى يرجع له ربه فقال رضى الله عنه قد خرج من الزمام
 فقلت لعله خرج من زمام الجند وارتفع عن خدمته المخزن ثم انى خرجت
 للبادية وبها اهلى فوجدت ابن العم المشار اليه قد خرج من زمام الاحياء
 ومات في ذلك اليوم فحيث عرف مراد الشيخ رضى الله عنه ونفع به
 ما زال يبدى من حديث الغيب ما يسبى على النحو الذى قد ناله
 فاذا بدا لك في مراد يسبق منه انار الصدق فيه مقال

* المنقبة الحادية والخمسون *

عنه ايضا قال حدثني الشيخ الصالح ابو عبد الله محمد المصمودى الصفائى
 وكان من اولياء الله تعالى قد خرجت من صفائس على طريق القيروان
 لزيارة الشيخ رضى الله عنه واستسحبت له معى زبيبا وجبا وجعلت
 ذلك على حمار كنت اركبه فلما وصلنا الى موضع هنالك في اثناء طريقنا
 مسبع تقدمت بقضاء الله وقدره امام رفتهى فلم ادرا الا والحمار قد نفر
 من تحتي والقانى بالارض لكن بحيث لم اتاذ في شىء من جمدى بل
 كان واضعا وضعفى بالارض واذا بسبع قد القى نفسه على الحمار وقطع
 عنقه ونحن نشاهد فتوزع اهل الرفقة حوائجى وحملوا من ذلك ما كان
 عندى فقلت في نفسى سبحان الله جئت لزيارة الشيخ ويضيئى مثل
 هذا وساء ظنى الا اننى اذافع فبنفس ان وقفت بين يدى الشيخ رضى
 الله عنه قال لى يا محمد فدينك به يريد بالحمار فزال حيثما كنت
 اجده في نفسى من الوسواس واستغفرت الله تعالى من سوء الادب مع
 الشيخ رضى الله عنه

وافاءه يرجو بالزيارة نولـــــ فاصيب لما آن رمى جماره
فاجابه لما تاذر قلبـــــ ذال السلامة من فدى جماره

* المنقبة الثانية والخمسون *

عنه ايضا قال كانوا يبنون في مضاة الزاوية العروسية ويصاحون ما تطلع
من فرشها ويتفقدون اسوسها واذا بالشيخ رضى الله عنه اشرف عليهم وقال
للعلم انت طبيب فقال له يا يسدي انت الطبيب فقال رضى الله عنه
اذا كنت طبيبا فاعرف كيف تداوى ثم قال هذا بقر عندك وما هنالك بقر
ولا ما يدل عليه ثم لما اخذوا في ذقن الاسوس المذكورة وتعلق المجدران
ونزلوا بالحفر في ذلك ليقفوا على منتهى الامر فيه وجدوا بئرا قديمة جدا
الله اعلم بالزمن الذى كانت فيه ووجدوا فيها مصاييح كثيرة وعظام الموق
من بنى آدم وغير ذلك فعرفوا حينئذ مدلول كلام الشيخ رضى الله عنه
وما ذاك اغرب من علمـــــ بما سوف نخفى وما نضمر
نرى الامر سرا ولكنـــــ اذا جرى الاذن غيبا به يخبر

* المنقبة الثالثة والخمسون *

عنه ايضا قال استشار الشيخ رضى الله عنه ولد اخيه السائب بالزاوية
ابو محمد عبد الله بكسر دال عبد ابن ابي بكر رحمه الله في بناء البيت
الذى كان مسكن الشيخ قبل صعود السطح روضة وهي يومئذ مغلقة
فمنعه من ذلك فالح عليه فقال له حتى تدفنوا فبعد سنتين او نحوهما
توفى المستشير المذكور وكان اول دفن في البيت وحينئذ اخذوا في بنائها
وعملها مع ما كان هو اليها من سائر بيوت جهتها روضة للدفن وبان مراد
الشيخ رضى الله عنه

اتى مستشيرا ولم يدر مـــــ يلاقيه في الغد او امســـــ
ورام بناء على غيـــــ فکان البناء على رمـــــ

* المنقبة الرابعة والخمسون *

عنه ايضا قال كانت لبعض اعزة الجيران عندنا ابنة اخت قامت عليه في طلب ميراث من غير وجهه وموهت عليه في ذلك واستظهرت برسوم باطلة وكان طلبها في ذلك في دار سكناه فسقط في يد الرجل وصاق امره من ذلك فقصدت به الشيخ رضى الله عنه وقد حملنا له طعاما فقلت له يا سيدى هذا جارى واتا دخيلك في حاجته فقال رضى الله عنه زدنى من هذا الطعام وجب لى عبارة من اللبن فاداه الرجل بذلك فتناوله الشيخ منه وشرب ماء ورش الرجل من ذلك الماء ثم قال والله ما تدخلها والله ما منها شئ فقد رانها انصرفت عن امر الخصام وما بقيت الا ستة اشهر او نحوها وماتت وما دخلت الدار ولا راتها ولا كان منها شئ كما قال الشيخ رضى الله عنه ونفع به.

فمن شاكه الدهر او قص من حديث الامانى الزمان الجناح
ومال الى الشيخ مستدفعسا به السوء اسقط عنه الجناح

* المنقبة الخامسة والخمسون *

عنه ايضا قال حدثنى الشيخ الصالح ابو محمد عبد الله الطنقى تلميذ الشيخ سيدى فتح الله رحمة الله عليهما قال دخلت يوما لزيارة الشيخ رضى الله عنه وهو حينئذ في البيت فضربنى على راسى بجريدة من جريد النخل وانصرفت فبعد مدة وجهنى شيخنا سيدى فتح الله الى بسكرة احدى بلاد الجريدة فتذكرت عند ذلك ضربته الشيخ بالجريدة وعلمت ان لاشارة بذلك كانت منه الى هذا الامر رضى الله عنه

وشان اشارته هكذا تدق عن الفهم اسرارها
وتخفى فما ان لها مبصر اذا هي لم تبد آثارها

* المنقبة السادسة والخمسون *

عنه ايضا قال اصابنا الناس ازمة عظيمة من اجل احتباس المطر عنهم

فشكا بعضهم للشيخ رضى الله عنه ما يجده الناس من الشدة في ذلك فقال
 رضى الله عنه علي الطلاق ما يبعث المظن إلا ثلاثة أيام بلياليها فكان
 الأمر كما قاله رضى الله عنه

فسلم ولا تعترض مثل ذا فللشيخ في الفتح اركي القسم
 ويا رب اشعث في طمرة أنيل من الله بوالقسم

* المنتقبة السابعة والخمسون *

عنه أيضا في جماعة غيره قالوا جاء الى الشيخ رضى الله عنه جماعة من
 التجار يستشيرونه في السفر في مركب للنصارى كان بحفرة تونس فكلوه
 في ذلك فقال رضى الله عنه لا فاعادوا عليه فقال يقولون هاتوا الدروع هاتوا
 الصفحات هاتوا البارود فاعادوا عليه فذكر الجراح والدم فاعادوا عليه في
 انسان مشخص فذكر الجبانة فقدر ان المركب سافر من تونس متوجها الى
 لاسكندرية بن افية من التجار فيسما هو في مرسى طرابلس واذا بسفن تسع
 ارثمان لجنس آخر من النصارى دخلوا عليه وبين الجنسين عداوة عظيمة
 فكان بينهم قتال عظيم شاهدته وانا اذ ذاك بطرابلس فاخذوه بعد جراح
 وقتل وكان سبب اخذه على ما كنا نسمعه مستفيضا هنالك قلعة البارود
 عندهم وإلا فالمركب عظيم مكمل من العدد والعدد ثم لما ان صار المركب
 على ملك آخذه وفيه كثير من سلع المسلمين سافرا باب الساع فيه
 كاريين من جعلتهم الرجل الذي كان الشيخ ذكر فيه الجبانة فقدر انه
 مات بعد بلوغ لاسكندرية ودفن بها وحقق الله مقال وليه في ذلك
 كله رضى الله تعالى عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته آمين

عجبا لذي فهم يشار بمثل ذا قصدا اليه ولم يزل محبوبا
 لكن اذا نفذ القضاء على الفتى حتى يرى مكروهه محبوبا

* المنتقبة الثامنة والخمسون *

عنه ايضا قال كانت بتونس جماعة عظيمة وكنا في خاصتنا منقطين

فجئت الى الدار يوما فوجدت عندهم قمحا معبرا فقلت من اين لكم هذا فقالوا انا اناسا به انسان على بغل ففتحنا له الباب فافرغ كما ترى وانصرف. فسالناه عن ذلك فقال صاحب الدار اشتراه وبعته فظرت في ذلك وفكرت في امره فاقام الله عندي انه من عدد بعض ارباب الدولة المجاورين لنا فجئت الى الشيخ رضى الله عنه وقلت له يا سيدى الذى وجدت عندي في الدار اردة لصاحبه فالتفت عنى الى امرأة في الجهة الاخرى وقال كانه يخاطبها لا تردده اذا كان قمحا فعلت ان الكلام معى وعملت بمقتضى قوله في ذلك رضى الله عنه

اجاب بما فيه ارفاقه مشيرا الى فعل ما قد اباه
بمعنى لطيف له رقتة فسبحان مولى بهذا حباه

* المنقبة التاسعة والخمسون *

عنه ايضا قال جئت يوما الى الزاوية العروسية عمرها الله تعالى بذكره فوجدت انسانا يقال له الرادسى وقد وقع في حقة الشيخ رضى الله عنه بالنسب وغيره من قبيح الكلام فنهيتهم عن ذلك وزجرته وخوفته عقوبة الله تعالى في الاخذ بالانتصار اوليه في اذاية قرابته فانصرف ثم بعد ثلاثة ايام او اربعة صنع للشيخ طعاما واقاه به فامتنع رضى الله عنه من قبوله فلما كان الغد اصابه والعياذ بالله امر حمله على تمزيق لباسه والخروج بين الناس على تلك الحالة ويده عصا والناس يتبعونه وكانت له اخت برادس على اميال من تونس سمعت بمصابه فجاءت المسكينات لرويته فلما اجتمعت به اخذت فخاطبه في امره ذلك فامسك سكيناً كانت عنده وجعل يضربها ويقول الجهاد في سبيل الله الى ان قتلها واراد ذبح اولاده وهدم موضع سكنه ولولا ان الله تعالى اطلع الناس على امره الى ان افشكوا منه اولاده والا كان الحقهم باخته فامسكوه وحملوه الى المارستان لتحقق حقه وما زال به ملوث الحال الى ان مات فسال الله السلامة والعافية من غضبه لغضب اوليائه رضى الله عنهم

آذى قرابة شيخ الوقت فانعكست على قرابته منه اذا ابتعد
كانت وقوبته من جنس ما اقترفت يداه ثم انتهت للهلك فايته

* المنقبة المتممة الستين *

عنه ايضا قال نزل الشيخ رضى الله عنه الى جامع الزاوية فاخرج من
كان به واخرج حصرة واغلقه بحبل احكم الباب به لئلا يدخل الى الجامع
احد وكان ذلك في وقت الضحى فلما كان وقت الظهر نزل سقف الجامع
كله بالارض فعلموا مراده حينئذ رضى الله تعالى عنه
ما زال سر رجال الغيب منهمسا وامر تصريفهم تخفى مذاهبه
حتى اذا لمعت فينا بوارقهم ابانت السر وانجابت غياهبه

* المنقبة الحادية الستون *

عنه ايضا قال وقعت يوما بالزاوية العروسية مع نائب الشيخ وولد اخيه
ابى محمد عبد الله بكسر داء عبد رحمه الله فقال لى ان الشيخ رضى الله
عنه منعنا من العلو الذى فيه سكنانا واخرجنا منه كرها ولم يترك به سوى
الخدم وله معنا على هذه الحالة يومان ولا ندرى ما مراده فى ذلك وقد
صاق لامر علينا ونحن من هذا فى مشقة عظيمة فقلت ولعل الشيخ اطلعه
الله تعالى على سقوط العلو فقال لا ادرى ثم لما كان فى اليوم الثالث او
الرابع نزل رضى الله عنه واخرج جميع من كان بالعلو من العيال والخدم
وانزلهم الى اسفل الزاوية الا محادما نراها من الصالحات امرها ان تقيم
مكانها واغلق رضى الله عنه البواب الذى يصلون منه الى العلو وعلق
المفتاح فى حزامه فلما كان وسط الليل سقط العلو كله بالارض ففرزوا للخدم
لعلهم بانها فى مكانها ونزعوا الردم عنها فوجدوها قائمة تصلى وقد تعرضت
فوق راسها خشبة منعت وصول الردم اليها فاخرجوها سالمة وظهر حينئذ
سر تصريف الشيخ رضى الله عنه ونفع به
ايكون غوثا للاباعد ياتجسى صدقا اليه ولا يغث اقسار به

ما السر إلا أن يزيج بسيرة عنهم أفاضى هلكهم وعاء ساربه

* المنقبة الثانية والستون *

عنه أيضا قال حدثني الفقيه أبو عبد الله محمد الحبيب المذكور وكانت لهم جراحة على الشيخ رضى الله عنه قال قلت يوما للشيخ يا سيدى توسلت إليك برسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ما أخبرتنى هل تعرف القطب وأين هو في هذه الساعة فقال لى رضى الله عنه هو فى جامع الصفصافة فى ربض نفات قال فقصده فى قاتلى تلك ودخلت المسجد فلم أرفيه احدا إلا رجلا من العرب مشتملا فى كساء وعلى رأسه زمالة زرقاء بالحاشية ومندة سباط وهو نائم فلما دخلت المسجد خرج فقلت سبحان الله يلعب بى هذا الشيخ ورجعت إليه فقال لى رأيته فقلت ما وجدت احدا فقال ديوث والرجل الذى خرج فقلت له ذلك رجل بدوى صفته كذا ونعته كذا فقال لى هو القطب رضى الله تعالى عنه

ما ذاك إلا الشيخ أبدى بعض ما يبدى من السر العجيب الخارق
فأراه غول تلون أبدى لسه أثوابه فى مثل لمح البسارق

* المنقبة الثالثة والستون *

عنه أيضا قال حدثني الحاج جميل أحد خدمته الشيخ الفقيه الصدر القاضى الأوحد السيد أبى عبد الله محمد القاجانى رحمه الله عليه قال لما تولى القاضى القسطنطينى الإمامة بجامع الزيتونة كان سيدى عمر القاجانى رحمه الله متشاقلا على الصلاة خلفه المنافسة التى كانت بينهما قال فجمعت مع سيدى عمر لصلاة الجمعة فادركتنا لإقامته ونحن عند زاوية سيدى أحمد ابن عروس فبسطت له هنالك ما يصلى عليه فنزل عن فرسه وأحرم بالصلاة وأصابنا فى أثنائها مطر وأبل فلما سام وركب فرسه ناداه الشيخ من فوق سطحه يا فقيه يا صاحب الفرس البيضاء بطلت لك ركعة من صلاتك فأعدها ظهرا أربعا ثم قال عقب هذا الكلام ما بقيت لكم إلا هذه

الجمعة وكل احد يصلى لنفسه قال فلما وصلنا الى الدار ذكرت له كلام الشيخ فزجرني من الخوض في ذلك فلما كانت الجمعة المقبلة وقد تاهب الناس للصلاة اتاه امر من السلطان بالصلاة خطيبا في جامع الهوى فصلى هنالك ولما قضى الصلاة وخلوت به قال لى لا سبيل ان يبقى في باطنك شئ من انكارى عليك حين ذكرتني كلام الشيخ في الجمعة الماضية فاما ما ذكر عن الصلاة واعادتها فقد بطلت لى منها ركعة واعدت الصلاة ظهورا اربعا ولكن ما تحققت كلامه إلا بعد هذا الامر الوارد رضى الله تعالى عن الشيخ واعاد علينا من بركاته

هذا امام لم يزل متصدا لنازل الفتوى بعلم الظاهر
افتاه هذا الشيخ في ركن سهبا عنه وايقظه بسر بـ

* المنقبة الرابعة والستون *

عنه ايضا قال كنت يوما بين يدى الشيخ رضى الله عنه واذا به نادى يا عبد الله لولد اخيه فلما حضر بين يديه قال له اعمل عشاء الضيفان فسكت فاعاد عليه وقال الساعة يرد عليك من الضيفان سبعون رجلا فما لبثنا بعد كلامه إلا ساعة واذا باهل باجته قد وردوا علينا في مثل العدد الذى ذكره رضى الله عنه. وقد قصدوا بركته في امر قائدهم فقد كان على ما قيل اخرج صدورهم فاسر رضى الله عنه لهم بما يجب للضيف وهم يخاطبونه في امر قائدهم ولا يزيدهم في ذلك كلمة واحدة حتى كان اليوم الرابع وقد كلوه في امرة على العادة فقال لهم رضى الله عنه في بعض ما خاطبهم به هذا حصان مشوم صمك يبحث بالاولى ويصك بالثانية ياكل ويبيت ولا تقوم به انا نعطيكم حمارا ياكل صاعا ثم قال ايما خير لكم زامل ياكل ويبيت او حمار ياكل صاعا ثم قال لهم قوموا انصرفوا انا اعمل بينكم وبينه حائطا او قال سورا وفي رواية عن غيره من الثقات فان الحكاية سمعناها من عدد كثير انه قال لهم الشيخ انا عملت على رقبته خشبة

العاق من يزيلها فانتفق ان القائد المذكور وكان من صدور الدولة العثمانية
ارتحل صحبة الخليفة لاختد احدى بلاد الجريد وقد كان صاحبها تعدى
طوره وجهل لهلاكه قدرة فلما ان احدقوا بها دخل القائد المذكور البلاد
ليكيد صاحبها على ما قيل فانكشفت مكيدته وقتله صاحب البلد وبقي
والسور حائل بينه وبين ناصريه والى ذلك والله اعلم كانت لاشارة من
الشيخ بقوله اعمل بينكم وبينه حائطا او سورا رضى الله تعالى عنه
ايشك ذو عقل له ذوق وقد تليت عليه من الهدى آيات
فى سر هذا الشيخ وهو قد اعتدى وعطيه من اسراره رايسات

* المنقبة الخامسة والستون *

منه ايضا قال جاء عيد الاضحى فذبح الشيخ رضى الله عنه ثمانية من
الغنم وسلخ منها بيده اربعة وسلخ اولاده اربعة فلما فرغوا اخذ رضى الله
منه حصرا وجعل فى كل حصير شاتين وخاط كل حصير على ما فيه وادخل
ذلك كله لنواته على ما هو عليه فلم نر من يومئذ لذلك اللحم كلة ولا
لحصرة عينا ولا اثرا ولا عرفنا اين صرفه ولا كيف تصرف فيه رضى الله عنه
نرجو اطلاعا على اسراره ولقد اعصى الهوى اعينا منا تراعيها
لا يعرف الشوق الا من يكابده ولا الصابية الا من يعانيها

* المنقبة السادسة والستون *

منه ايضا قال اجتمعت يوما بمطلع سطح الشيخ رضى الله عنه مع رجل
من ارباب الحوائج انا مصعد وهو نازل فسمعتة يقول رضى الله عنه انك من
شيخ ويمعن فى ذلك فسالتة عن مثير ذلك منه فقال ان لى عيالا عجزت
عن القيام بامرهم وكلفة متونتهم فاردت الفرار عنهم بالسفر وقلت لا بد من
اشارة الشيخ فى ذلك فاستشرتة فقال لى مر فظننت ان ذلك اذن منه
لى بالسفر فخرجت من باب علاية مسافرا فلما وصلت الى طرف الزلاج
كافى توقفت وعظم الامر على من جهة تركى لاولادى بمحل الصيعة فاجات

الى المقبرة ونمت فرايت الشيخ رضى الله عنه فى النوم وهو يقول لى
انا قلت لك مر اخدم على اولادك او قلت لك سافر ارجع اخدم على
اولادك فرجعت والآن لما وقفت بين يديه رضى الله عنه قال لى رجعا
من السفر مر اخدم على اولادك فمن هذا اخذنى العجب اخبرنى فى
منامى بامر اخبرنى عنه الآن فى اليقظة رضى الله عنه
اذاك اعجب امن صد وهو يرى شمس الحقيقة من افق الهدى طلعت
نودى الى الرشد كما يرمى فاني وند لما راي سيف الهوى لمعت

* المنقبة السابعة والستون *

عن الحاج ابى عبد الله محمد البونى وقد كنت سمعت هذه الحكاية منه ثم
اننى تلقيتها منه وحدثنى بها عن نفسه شفاها قال حججت ودخلت مصر
فخرجت يوما للجنة المعروفة للنزهة بمصر فبينما انا اجول فى تلك الامم
واجيل النظر فيما هنالك من الخلق على اختلافهم واذا برجل جالس على
جدار مجموعة هنالك فتوهمت انه سيدى احمد ابن عروس ثم انى
رجعت على نفسى بالانكار وقسلت من اين ياتى الى هذا الموضع ثم
اننى دنوت منه واعدت اليه النظر وثبت فاذا هو سيدى احمد ابن
عروس لا اشك فيه ولا ارتاب والى الله تعالى بذلك فلما علم رضى الله
عنه انى عرفته تناول حجرا ورماني بها فاجتازت خلف اذنى وكانها الرعد
القاصف وما اضرتنى ولا اضرت احدا من الناس غيرى وما اظن ان احدا
غيرى رآه رضى الله عنه ونفعنا به

سلم وهذا الطور لا تشكر فما امر الولاية بالذى ينقاس
والجامدون تعشروا جهلا هنا فتأخروا وتقدم لاكيساس

* المنقبة الثامنة والستون *

عن الشيخ المسن ابى عبد الله محمد الشماسى مجاور الشيخ رضى الله عنه
فى الدار الملاصقة للزاوية العروسية عمرها الله تعالى بذكره من الجهة

الشرقية منها قال اجتاز رجل امام الزاوية فراه الشيخ رضى الله عنه
من فوق سطحه وفاداه باسمه هكذا ينادى حاج عثمان ما تذكر ساهة
الناقة فاذا بالرجل قد اخذ من حسه ثم لما زال عنه ذلك العارض وساله
الناس عن مراد الشيخ في قوله قال كنت في الدرب وعندى ناقة عليها
جميع ما املكه وهو مال له حظ من الكثرة فبركت عند محل الحاجة اليها
وعجزت عن النهوض فحاولتها بكل وجه ممكن فما وجدت فيها حركة
وانصرف الراكب عنى فتعيرت في امرى وما قدرت على مفارقة اهل الى
وخفت من الحرامية فجلست ابكى فبينما انا كذلك واذا برجل في يده
عصا قد اقبل على او قصد الناقة فضربها بعصاه وقال لها قم فنهضت وقال
لى سر من هنا تلتحق الراكب فاشغلنى الفرح بما انا فيه عن الشامل في
الرجل فانصرف عنى وما عرفت من هو فلما نادانى الآن هذا الشيخ
تذكرت القضية وعلمت انه هو صاحب رضى الله تعالى عنه

ولكم اغاث على اياس مثل ذا فنجنا وكان فريسة لاهوال
بعناية سبقت وصرمانه اهل الكرامة من ذوى الاحوال

* المنقبة التاسعة والستون *

عن ابي الفضل ابن باقوش قال اشتهت ابنة صغيرة لى الفول لطبخه
فجئت الى الزاوية العروسية وجلست بها مدة وخرجت فاذا بانسان
من اصحابى ردى بغير ردى واعطانى ابريقا مفتوح الغم فيه شئ لا ادرى
ما هو فراآنى الشيخ رضى الله عنه وقال لى اى شئ عندك فنظرت فاذا هو
فول قد طبخ فاخبرته فقال احمله فحملته فقالت البنت ما هذا قلت
هذا ما اشتيتيه ساقه الله اليك بغير تعب طبخ ولا غيره فرايت ان
الله تعالى اطلع الشيخ على ما انا مهتم منه للبنت رضى الله تعالى عنه
هذا يسير باعتبار خـسـوارق ظهرت له كالشمس فى الاشراق
لكن مشلى فى خـسـلوس وداده يحكى الذى يحكى على الاطلاق

* المنقبة المتممة السبعين *

عنه ايضا قال حدثني الشيخ ابو الفضل قاسم بن غربال رحمه الله تعالى قال كنت في حانوتي يوما فأتاني رجل من اهل الاندلس يسأل عن الشيخ رضى الله تعالى عنه فقلت له ما الذى جاء بك اليه فقال انى من اهل غرناطة وقد اصابتنا مجاعة عظيمة وبجوارنا امرأة لها بنات شرفاء وكنا نواسيها قبل هذه الشدة ونفقدها حالها وحال بناتها فلما اصابتنا ما اصابتنا من هذه الشدة العظيمة اشتغلنا عنها بانفسنا فوجهت اليها وقد تذكرناها يوما انا واهلى لنقف على حقيقة ما هي فيه مع بناتها فسالنها عن حالها فقالت نحن بخير والحمد لله فقالت لها اهلى ومن اين لكن بهذا الخير فقالت فتح الله علينا برجل صالح يهتد الى ابن عروس ياتينا كل ليلة من تونس بكل خير كثير فها نحن عندنا من طعامه البارد والسخن فما صدقتها اهلى في ذلك فقالت لها باقى الليلة عندنا لترى بعينك وجاءت اهلى فاخبرتني فقلت لها لا بد ان تبقي عندها الليلة ورضى الوقوف على حقيقة هذا الخارق فبانت عندهن ومن الغد اخبرتني بالواقع قالت لما جن علينا الليل واذا برجل فوق سطح الدار فناداهن ففرعن اليه جميعا وادلى لهن قفلة فيها من كل خير ورائه اهلى ووصفته لى فلما تحققت امره تعلق قلبى بزيارته ولم اقدر على الاقامة دون ذلك فهذه حكايتي قال فنزلت معه الى الشيخ فلما وقفنا بين يديه رضى الله عنه وضع سبابته على فيه كأنه يقول للاندىسى اسكت فقال للاندىسى انت والله هو رضى الله عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته

دعته الى الشيخ اشواقه فوافاه صدقا لى ببصرة ونحن نرى الشيخ ما بيننا ونضرب صمغنا كان لم نره

* المنقبة الحادية والسبعون *

عنه ايضا ومن غيره قال حدثني ابن عبد الحليم الحداد قال زار يوما والدى

سیدی احمد ابن عروس رضی الله عنه وهو یومئذ فی البیت فلما رآه قال له
 انت حداد فقال نعم فقال ارید ان تصنع لی منجلا فقال له نعم فقال
 تصنعه متینا غلیظ الظهر محدود الفم ویكون عربضا قال نعم غدا ان شاء
 الله قال لا یلاّ الساعة قال فجاء والدی وصنع له المنجل علی الصفة
 الی وصفها له واتی به الیه فلما امسکته قال نعم هكذا اردته ثم قال
 انصرف علی خیر قال فلما کان بعد مدة نزل النصارى ببعض السواحل
 القریبة من تونس فقتل المسلمین منهم عددا کثیرا وجاعوا برعوسهم الی المدینة
 قال فمر والدی فی جملة الناس لیبری تلك الرعوس فوجد رعوسا کثیرة
 فی خرج او غیره ووجد فیما بینها المنجل الذی کان صنعه للشیخ رضی
 الله عنه وهو مغرق بالدم فاخذة وقال هذا المنجل انما صنعه فقال له
 بعض من حضر الواقعة والله لولا صاحب هذا المنجل الذی کان فی یده
 لهلکنا من آخرنا قال واخذ المنجل وجاء به الی الحدادین الذین کانوا
 راوه وقد صنعه واخبرهم بالحکایة قال فلما کان اللیل وهو نائم سلط الله تعالی
 علیه اسدا کاد یشلف عنقه وذهرا ولما أصبح ذهب الی الشیخ کانہ
 یستقیل فقال له رضی الله عنه اذا تکلمت عاقبتک فلا سیبل فقال نعم
 واستغفر الله تعالی مما اظهره بغير اذن من سر الشیخ رضی الله تعالی عنه
 کانت طریق الشیخ کتم السر من احواله میلا الی الاخفاء
 والیوم حدث عن علاه بكل ما تهوی فمما یاحقک فی افشنامه

* المستقیمة الثانیة والسبعون *

عن رجل من اهل المرسى یقال له خروف قال وعدت الشیخ رضی الله
 عنه ان سلینی الله تعالی من امر کنت اخافه بشیء علی قدر وسعی وحصل
 المقصود فاعطیت ذلك لانسان من اصحابی لیدفعه للشیخ لعذر اعجز فی
 عن ذلك ولم ادر ما فعل ثم لما اجتمعت به سألته عن ذلك وکان سىء
 الاعتقاد فی الشیخ رضی الله عنه قال لما وقفت بین یدیه قلت فی نفسی

والله لا اعطيك الذى لك حتى تقول اعطنى فبينما انا واقف واذا به قال
انسان ينتظر خروج الجرادق من الفرن لياكلها وآخر يقول ما نعطيك حتى
تقول اعطنى ومد يده وقال اعطنى فاعطيته وثبت الى الله تعالى
الشيخ بحر قد طوى وحديثنا عنه حديث عن بداية ساحله
ما شئت قل عن مجده اوقف فما ادركت صفوا من رحيق مناهله

المنقبة الثالثة والسبعون

عنه ايضا عن ابن رزق الله وكان على ما قيل لا بأس به خيرا قال اعطاني
انسلن حوائج للشيخ رضى الله عنه ابلغها له فلما حصلت في يدي قلت
والله لا ناولها له يتلفها في غير وجهها او يتركها الى ان تهلك في التراب
وانا اولى بها لئلا أن يقول اعطنى مشاهى قال فلما وقفت بين يديه قال
رضى الله عنه كلاما لا يحملها الا الرجال هات اعطنى ما لي قال فاعطيته
ما له وثبت الى الله تعالى رضى الله عنه

ليس عجيبا يسر القسقى حديثا يرى فيه مكتسب
فيدي له الشيخ من سره بداية ذاك مع المختصم

المنقبة الرابعة والسبعون

عنه ايضا قال اجتاز رجل من اصحابي بالشيخ رضى الله عنه وقد اشرف
على السوق فرآه وقد طال شاربهم فاشار المسكين باصبعه نحو الشيخ
وقال كأنه يزدرى به هذا الذى كأنه الخلوف هو الشيخ وانصرف الى
موضعه فلما كان الليل نام أصبح وجهه في قفاه وله شبه بوجه الخلوف
والعياذ بالله تعالى فامر اهله أن يجعلوا في عنقه حبلا ويستروا وجهه
ويحملوه الى الشيخ كذلك ففعلوا ذلك واقوا به الى الشيخ وهو يتصرع
ويبكي فكانوا كلما مروا به يعتدل وجهه واما وصلوا الى نصف الطريق
ذهب عنه السوء مرة واحدا وفرج الله عنه فتأب الى الله ورجع الى
اعتقاد الشيخ رضى الله عنه

تعرض للشيخ جهلا ولمسم يثقف عند ما يقتضيه الادب
فعوقب بالذنب لكتبه الى رشده كي يعافى انتدب

* المنقبة الخامسة والسبعون *

عن الفقيه الاكمل ابي الفضل بن شجرة وهو من المعتقدين الحبين قال
كان بي مرض ريح الكلى وكنت منه في مشقة عظيمة فزرت يوما الشيخ
رضي الله عنه وجلست امامه مع من هنالك فاذا باحد اصحابه رضي
الله عنه قال له يا سيدي هذه الحاية ملوها يصقل من الجرب لحاية هنالك
ما زال الشيخ يجعل الماء فيها فقال رضي الله عنه نعم فلما انصرفت قلت
في نفسي الذي يصقل من الجرب يبرى من ريح الكلى وعدت يوما الى
زيارته رضي الله عنه فقلت لبعض خدمته استاذن لي الشيخ في الشرب
من هذه الحايبة وقصدي معافاتي من مرضي فاستاذنته فلم ياذن لي
رضي الله عنه فقال له يشرب من الحايبة الاخرى لحايبة في طرف
السطح للسيل فاذن لي رضي الله عنه فقممت مبادرا وشربت منها ثلاث
شربات فعافاني الله تعالى مما كنت اجدته وكنت اجتعت من اكل
اطعمة خوفا مما تثير علي من المرض فاكلتها وما رايت منها سوءا والحمد لله
ببركة الشيخ رضي الله عنه

وما زال من سره كلما اناة عليل بصدق شفاه
وكم من فتي ضامه الدهر قد راناة بصدق التجاه كفاه

* المنقبة السادسة والسبعون *

عنه ايضا قال كان لي ولد لا يشتهي الطعام ولا يقربه ولا يقبل عليه
واعيانا علاجه وكانت امه كثيرا ما تراودني على حمله للطبيب لينظر
عالمه فوقفت يوما بين يدي الشيخ رضي الله عنه وهو يساكن في قطف
عنب والناس يسالونه من ذلك فما يعطى لاحد شيئا فقلت في نفسي
لو اعطاني حبة من هذا العنب اطعمتها ولدي فعسى ان يعافى فمد

رضى الله عنه الى يده بحبة واحدة حملتها واطعمتها الولد فعافاه الله تعالى
من يومئذ صار ياكل الطعام ويشتهيهم ببركة الشيخ رضى الله عنه
عن الشيخ لا تعدل ودع كل عاذل فعذل الهوى جوروان خلته عدلا
فكم من فتى بالصدق ام مقامه تعسا جلله البشرى اذا دله ادلى

* المنقبة السابعة والسبعون *

منه ايضا قال كانت لى زوجة احب شئ اليها لالف باهلها والاجتماع
بهم فكنت اتخرج من ذلك ولا اريده وانما اريد العزلة فوقفت يوما
بين يدي الشيخ رضى الله عنه وشكوت له حالى معها فى سرى وما
خاطبته عن ذلك بشئ فقال رضى الله عنه الكل يعمررون الجبانة ثم
جعل يقول يا وحشى من القبور فعدت اليه بعد ذلك وقيلت فى سرى
وترى متى يكون ذلك فقال رضى الله عنه كانى خاطبته فى ذلك يمشون
خمسين ميلا فقلت هذا امر يكون بعد خمسين يوما او خمسين جمعة
وارخت اليوم فمرت الايام والجمع والامر على حاله فقلت سبحان الله ما
الذى قصده الشيخ بالاميال ثم بعد مدة توفيت رحمها الله ونظرت فيما
بين مقالة الشيخ وموتها فوجدته نكحوا من خمسين شهرا ولحقها اهلها كلهم
ولم يبق احد ممن كان منهم فى الدار وحينئذ ظهر لى مراد الشيخ رضى
الله عنه ونفع به

وما زال يبدى فى مراد مريده احاديث يخفيها بستر من السر
وما ان لنا من عليها غير ما نرى اذا انجاب غيم الغيب عن ذلك الستر

* المنقبة الثامنة والسبعون *

عنه ايضا قال كانت والدته اهلئ المتقدم ذكرها اخذت بعد موث ابنتها
تركها مئى وحملت عندها ابني وهو حفيدها وتغيبت عني به مرة واحدة
فتاذيت من ذلك واثيت يوما لزيارة الشيخ رضى الله عنه فلما رآنى قال
لى رضى الله عنه الوزيفة قتلتها وخرجت من عنده رضى الله عنه فلقيني

بعض معارفى وقال لى لا اله الا الله ما فيك خير فقلت له وما ذاك قال
 ماتت ام اهلك وابيت ان تحضر جنازتها فقلت والله ما لى بذلك من
 علم فقال لى الساعة صلينا عليها فعلت اذ ذاك مراد الشيخ رضى الله عنه
 اشارته فى الحال تخفى وبعد ان يرى اثر منها يلوح مرادة
 ومن رام لا بالدوق فهم مرادة فقد بان فيما يدعيه عناده

* المنقبة التاسعة والسبعون *

عنه ايضا قال اتيت يوما الى الشيخ رضى الله عنه ازوره فوجدته غير
 منبسط فتاخرت ووقفت وراء النواله فسمعت رضى الله عنه يقول بصوت
 خفى يا صاحب الفرس ما تنظر هذا الدود الذى فى غابتنا فتحيث من
 هذا الكلام وما عرفت ما مراده بالدود ثم انه فى العام نفسه عم الجراد الغابة
 الا انه على كثرتة لم يصير كبير ضرر فحينئذ ظهر لى مراد الشيخ رضى
 الله عنه ونفع به

من السر ان السر منا كجهسنا لديه وان الجهر منه لنا سر
 ومن مثل ذا للصادقين تبرهن دلائله وانجاب عن غيبها السر

* المنقبة المئمة الثمانين *

عنه ايضا قال تزوجت امرأة فحملت واتت بولد ذكر فوقع مرة بيننا ما
 يقع بين الرجل واهله من المفاضبة فقلت فى نفسى اذا انصرف هذا
 الولد الذى بيننا فاصلتها وقصدت سيدى احمد عسيلة رضى الله عنه
 فكلمنى بكلام ما فهمت منه شيئا وانصرف عني فجئت الى سيدى احمد
 ابن عروس رضى الله عنه وهو يومئذ فوق سطحه لم ياذن بعد للناس فى
 الصعود اليه فدخلت الى الزاوية فاشرف علي رضى الله عنه وقال لى
 من غير ان اكلمه يعيش حتى يصير رجلا فما زلت معها الى ان كبر الولد ثم
 ان الضرورة دعتنى لسكنى والدتى معى فانكرت ذلك اهلى وضاق صدرى
 مما يقع بينهما فحملت يوما الى الشيخ رضى الله عنه اسفجة معها

معذبة وقصدت زيارته لما اشغل سرى من ذلك فتناول ذلك منى واخذ
بعد المعذبة التي مع الاسفجة ثم قال لبعض خدمته خمسة خمس مرات
كم هي فقال له خمسة وعشرون قال واربع مرات قال عشرون ثم سكث
فقلت في نفسي هذا شيء يقع لي بعد عشرين وبعد خمسة وعشرين
فارخت اليوم ولما مضت عشرون جمعة فاصلت اهلي فقلت هذه واحدة
وكان فوق الكتاب الذي اقرئ فيه الصبيان مخزن للفخار وكان متداعيا
الى السقوط وكنت خائفا منه فلما نزلنا يوم خميس وقد سرحنا الصبيان
واغلقناه وقع ذلك المخزن على الكتاب فهذه وسلمنا الله تعالى ببركة الشيخ
رضي الله تعالى عنه وكان ذلك عند تمام الخمس والعشرين جمعة فجئت
الى الشيخ لارى ما عنده في امرى فلما وقفت قال لانسان كان بين يديه
ما اسمك فقال له مسعود فقال ابن من قال ابن خليفة ثم امره ان يصرف
فعلت وقد علمت ان هذه الاشارة الي رضى الله عنك هنيئتي بالسعادة
لسلامتي انا ومن معي من الردم واخبرتني بالخلف فكان الامر كذلك بنى
الكتاب من له الامر من بيت المال وفتح الله علي فيه بمرزق كثير
والحمد لله ببركة الشيخ رضى الله تعالى عنه

افى حال من هذا الحديث حديثه يشك اخوه قتل ويرتاب ذو فهم
ولكن اذا التوفيق خان اخا الهوى يخالطه في الحق شيء من الوهم

* المنقبة الحادية والثمانون *

منه ايضا قال استشرت الشيخ رضى الله عنه مرة في عقد نكاح صبية
من قرابتي فاذن لي رضى الله عنه في نكاحها واتيت به بعد ذلك بطعام
وقلت في نفسي اذا اكل منه فذلك علامة تيسير امر هذه المرأة علي في
نقدها وثوابه وان لم ياكل منه فامرها عسير متعذر فلما تناولته رضى الله
عنه ذلك الطعام جعل ياكل فيه وانا انظر اليه حتى ما اظن انه ترك
شيئا منه فسرني ذلك وعلمت ان الله تعالى سيسر امرها علي فكان كذلك

والله لقد بنيت بها وأولمت وما تسلفت غير دينار واحد ببركته رضى الله تعالى عنه

فالشَّيْخُ فاجنح واستجر بحسـواره تنل كل ما تهوى من النفع والدفع
فكم من فتى بالصدق أم مقسامه فعوجل من خفف لاسى منه بالرفع

* المنقبة الثانية والثمانون *

عنه أيضا قال أثنى يوما خادم الشيخ رضى الله عنه وصاحب زنبيله
وقال لى أن الشيخ أمرنى بشراء حصو له وقد عجزت لرضى بى من السعى
فى ذلك وبقي على من ثمنها ثلاثة دراهم فاعطيتها له وأنا محتاج إليها فلما
كان من الغد جاءنى ثلاثة من الصبيان ليقرعوا عندى فكنت آخذ من
كل واحد منهم فى الشهر ثلاثة دراهم فقلت هذه بركة الدراهم التى دفعتها
فى حصر الشيخ رضى الله عنه ونفع به

وهذه سنة ما زال يعرفهـــــــــــــــــا من عامل الشيخ ايماناً وتصديةقـــــــــا
يعطى يسيراً فيعطى عنه تكرمته اضعافه ليزيد الحق تحقيـــــــــقـــــــــا

* المنقبة الثالثة والثمانون *

عنه أيضا قال ضاق صدرى مرة من الكتاب وأدركنى ملل وجاعنى فقير من
فقراء الشيخ رضى الله تعالى عنه فقلت له بالله عليك إلّا ما قلت للشيخ
عنى انظر منى من جناب الله فقد ضاقت نفسى من هذا الكتاب فقال نعم
وانصرف عنى فلما كان من الغد أثنى انسان بستة دنانير ذهباً وقال لى
بعثها لك فلان من ختمه أولاده وطلب منك أن تخلى سبيل الصبيان
جمعة فقلت له نعم ولكن بطالة جمعة هكذا دفعة لا يليق فحسن نجعلها
فى جمعتين اربعته ايام فى كل جمعة فقال مبارك وانصرف عنى وكان
الذى بعث لى بهذه الدراهم من ارباب المناصب وكان حين ختم أولاده
قد مزل عن خطته فتولى وبعث لى ذلك وختم عندى صبى آخر خلىنا
له سبيل لأولاد جمعة أخرى وأدركنا العيد فتوالت لنا بطالة كثيرة

انيسطت النفس فيها وانشرحت وحصل لنا في اثنائها رزق كبير ببركة
الشيخ رضى الله تعالى عنه ونفع به
بباب الشيخ اوقف ما ذهبا له لما يدري من السر الغريب
فعرجل بانسراج الصدر منه وكشف الباس والفتح القريب

* المنقبة الرابعة والثمانون *

من ابي سالم ابراهيم البنزرتي قال حدثني الحاج ابو عثمان سعيد الزموري
قال زرت الشيخ سيدي احمد ابن عروس رضى الله عنه يوما وهو في
بيته السفلى وجدت عنده جماعة فيهم الفقيه محمد الحبيب النابلي
فادنانى رضى الله عنه واجلسنى بين يديه ثم قال لى تقرا شيئا من القرآن
فقلت ما تيسر فقال قال الله تبارك وتعالى بعد اعوذ بالله من الشيطان
الرجيم وقال الملك انى ارى سبع بقرات سمان ياكلهن سبع عجاف وسبع
سنبلات خضر واخر يابسات ثم قال لى تعرف فرق باجته فلم اعلم له
مرادا واعاد ذلك علي مرارا فما علمت له جوابا فقال لى الفقيه النابلي
المذكور قال لك الشيخ ان كنت تريد الفرق على الطعام فافرق يريد
السلم فى الطعام فانصرفت من عنده وانما جازم ان كلام الشيخ انما هو
لامر سيكون وشدة تهدو للناس فاحذت من الطعام ولا دام وتوابعهما ما
يكفينى سنة او اكثر وبعد مدة قريبتها من هذا الموطن وافى الخبر بموت
صالح الملوك بالمغرب رحمه الله فما رايت من الشدة والحمد لله ما رآه
غيرى بافريقيته ببركة الشيخ رضى الله عنه ونفع به
عجبا لمن نسلو عليه ليرضى آيات هذا الشيخ وهو مكذب
او ما له من ذارعوا والرضا كم ناله من مسعى مذنب

* المنقبة الخامسة والثمانون *

عنه ايضا قال كنت انا واهلى ليلتة فى وسط الدار واذا بالحركة فوق السطح
فنظرنا فاذا بسيدي احمد ابن عروس رضى الله عنه واقف ينظر فينا فاحذنا

منه العجب ثم انه رضى الله تعالى عنه قال لنا ما معناه ارجلوا فاقمنا بعد هذه الليلة دون الشهر وما كنا نومل وحيلنا عن هذه الدار وارتحلنا الى دار قريبة من زاوية المبركة فعلنا انه انما استدعانا لذلك رضى الله عنه اذا كان يبدو بالعلية فالتبس به باقصى بلاد الله هنا وما احتجب فكيف وعنوان الدراية عندنا نرى مثل هذا الامر منه من العجب

* المنقبة السادسة والثمانون *

عنه ايضا عن الحاج سعيد بن يزيد الزمورى قال اودع عندي رجل من التجار مال له قدر فحسب يوما لا فتقده ففقدته فلم اجده فاصابني لذلك من الكرب ما لا يعلمه الا الله تعالى ولم ادر ما انا صانع وبحسب من صاحب المال فقيل لي انه سافر وما زال الامر بي الى ان امرضني وصرت اجلس بالدم فقصدت يوما الشيخ سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه وشكوت له ما نابني من ذلك فقال لي رضى الله عنه الذى اخذه يرده وانصرفت فينما انا يوما في حانوتي واذا بصاحب المال قد سلم علي وقال لي كنت في بجاية ثم انه اخرج شيئا وناولني ففطرته فاذا هو الطرف الذى كان عندي فقلت له متى اخذته منى فقال جئتكم يوما وانت تريد ان تغلق الحانوت فطلبته منك فناولني فحمدت الله تعالى على حسن العاقبة في ذلك وعلمت مراد الشيخ في قوله الذى اخذه يرده رضى الله عنه ونفع به

تلقى النصيحة منى وخسب اليك حديث نصيح نصيح
اذا صامك الدهر يوما فزر عروس الزمان بعقد صحيح

* المنقبة السابعة والثمانون *

عنه ايضا قال كان عندي نصراني اسير يبيت عندي في الدار فنقب الدار ليلة وهرب وما علمت له مستقر وقصدت الشيخ رضى الله عنه واخبرته بهروب الاسير فقال لي رضى الله عنه ما عنده ابن يسمى وبقيت كذلك

ثمانية عشر يوما فبينما انا يوما في حانوتي واذا بانسان وقف علي وقال
اسيرك عند الرسل الذي ههنا من قبل النصارى وقد كان سعى في شراء
قارب له ثم تعذر عليه الامر وتعسر ولما راى انكشاف حركته اخبر
السلطان بان لاسير عنده لئلا يلام على ذلك فلما تحقق الامر عندي
توجهت الى الرسل المذكور فامكنني من لاسير دون ممانعة في امره بهمة
الشيخ رضى الله عنه ونفع به واعاد علينا من بركانه

اذا جئت للشيخ في حاجة وبين يديك شفيع اعتقاد
تعد بالمني مثل ذا والرضا وما نال قصدا حليف انتقاد

* المنقبة الثامنة والثمانون *

منه ايضا قال وقع بيني وبين اهلى كلام اوجب مرض باطنى وبشنا فلما
اصبح جئت الى الشيخ رضى الله عنه ووقفت بين يديه في جملة من
هتالك من الزائرين واذا به رضى الله عنه لاحظني ثم قال لي نحن من
آزورا وسلا ما نحب من يخرج ولا من يدخل ارفع مداسك ما بقيت
عشرة وجعل يكرر هذا الكلام وبعد ثمانية ايام من هذا الموطن وقعت
المفصلة واقتربنا واخذني العجب من اطلاعه رضى الله عنه ونفع به
لا تعجب من اطلاع الشيخ بل ممن قرأه عن الهدى محبوبا
وضح الدليل لذى البصيرة والهوى اعمى الغبي فلم ينل مطلوبه

* المنقبة التاسعة والثمانون *

من ابي عبد الله محمد حماد الغرياني قال مرض لي غلام كان عندي فجمت
به يوما الى طبيب تحت الزاوية العروسية وسالته عن دائه وعلمته فقال
الطبيب يصلح لهذه العلة الدواء الفلاني فاخرجت الدراهم وناولتها الطبيب
فبينما نحن في ذلك واذا بالشيخ رضى الله عنه ينادي من فوق السطح
يا هذا الوصيف على شافة الوادى فاتفق ان بقى الوصيف يومين ومات
وصدق الله تعالى قول الشيخ فيه انه على شافة الوادى رضى الله عنه

لا تلقى بالانكار يوما مثل ذا ان الولاية امرها الغريب وطريق هذا الشيخ ان زاولتها عجب وان حديثه لعجيب

* المنقبة المتممة التسعين *

عنه ايضا قال تكلمت مع بعض ارباب الدولة وكنت مجاورا له فاستفزني الغيظ الى ان حلفت على عدم مساكنته وجزت على الشيخ رضى الله عنه فقال لي دولته دولة الذباب فلم يبق إلا ستة ايام واخذته السلطان رضى الله تعالى عن الشيخ ونفع به

لا تعجبوا من شيخ وقت لم يزل عن غيب احوال الورى يتكلم فالعبد ان ليس التقى ثوبا يرى سرا يعلم منه ما لا يعلم

* المنقبة الحادية والتسعون *

عنه ايضا قال كان عند الشيخ رضى الله عنه لحم احد عشر راسا من الغنم او ثلاثة عشر الشك منه مجعول كله في جفان كبيرة مملح ماسحا خارجا عن المعتاد ثم افه رضى الله عنه ازاله من جفانه وجعله في حصر وخطاها عليه ووضع بعضها على بعض ووقف عليها وبال ثم بعد مدة اتته فامرني بالاتيان بتلك الحصر فاخرجتها له فحل خياطتها فاذا هي لا لحم فيها ولا عظم ثم قال لي هذه حصر القديد تحقيقا لحيرتى من ذلك رضى الله عنه ومن ذا الذى لم يهم حيرة من الشيخ في امره الخسار وكيف يرجى الى سريره وصول اذا لاح كالسارق

* المنقبة الثانية والتسعون *

عن الشيخ ابى الحسن علي ابن عروس ولد اخى الشيخ رضى الله عنه قال سألت الشيخ رضى الله عنه يوما في مائة دينار ذهبا فقال ما تصنع بها فقلت له علي الدين اقضيه عنى وانفق الباقي فقرن رضى الله عنه بين كعبيه واستقبل القبلة وقال لي والله لو شئت ان اعطيك من تحت قدمي هاتين قطار ذهب دنائير طرية لاعطيتك فقلت له وما يمنعك قال اخاف

عليك ان يشجاذ قرنك وتحير عينك ثم قال المرأة اذا كان عندها زوجها
 اليس يقوم بامرها كله قلت نعم فقال انت المرأة وانا الرجل نطعمك
 ونسقيك حتى يفرج الله عنك رضى الله عنه

وليس الذى قال مستغربا ولا ذاك فى حقه ينكر
 وكم خسار فى فوق ذالم يزل عن الشيخ بين الورى يذكر

* المنقبة الثالثة والتسعون *

عنه ايضا قال جئت الى الشيخ رضى الله عنه وقد ضاق صدرى واضيقني
 الحيلة فى تحصيل الرزق فقلت له اما ان تقوم بامرنا بحيث لا نحتاج
 معك الى احد والا فاخرج من هذه البلدة ونخرج معك الى الغابة نودعك
 ونرجع فتغير وجهه رضى الله عنه لسماع هذا الكلام منى ثم قال لى
 كثرت والله يا سيدى علي مرة او مرتين ثم قال امش اليوم ما هدى والله
 ما نعطيك فانصرفت ولما كان الليل رايت رضى الله عنه فى النوم وفى
 يده آتية باللبن سقانيها وهدى فانتبهت وقلت لاهلى غدا ان شاء الله
 يفتح علينا من الشيخ فلما اصبح وصليت الصبح اتيتهم فقال حين رآنى
 اراك بكرت بكرة من جاء الى الكرمة بقرطلة وامرنى انا واحد خدمته
 بقضاء حاجة له فقضيناها له وجئنا فاذا فى يده رضى الله عنه اسفنجة
 فزال شيئا منها وقال لى نعطيك فقلت هات فقال تاكل وحدك او ياكل
 معك غيرك فقلت وحدى فقال لى مرالى ذلك الموضع واشار لى الى
 ناحية خارج نوالته فقد وضعت لك هنالك خبزة فخذها فمضيت فما
 رايت هنالك خبزا فقال قد امك يا مهج البص هكذا بهذا النص فتقدمت
 فوجدت قففة صغيرة قد خيطت بالحيط الرومى فحملتها وانصرفت فقال
 لى اهرب قبل ان يقاسموك فيها ففتحتها بعد ان وصلت الى الدار فوجدت
 فيها جملة صرائر من الذهب تشفى الصدر رضى الله عنه
 جمعت له فيها محامد لم تزل امثالها تبدل لنا من وصفه

حلم وصبر في انالته وغيته واغاثته المستليذ بكهفـه

* المنقبة الرابعة والتسعون *

عن صاحب التنفيذ بالحضرة العلية تونس عمرها الله وهو الفقيه الاراس
الاوحد ابو العباس احمد السليمانى قال لي وقد تذاكرنا عنده بعض كرامات
الشيخ رضى الله عنه ونحن بسقيفة دارة في شهر رمضان عام ستين وستين
وثمانمائة ما عندي والله في الشيخ نفع الله به ما اقولنه وذكر عنه رضى
الله عنه نوادر الثقات له معه لا اذكر الآن منها سوى هذه قال قصدت
زيارة الشيخ في جماعة من الاصحاب سماهم حينئذ فلما قربنا من مقام
الشيخ رضى الله عنه قال بعض الجماعة كيف زيارتكم لهذا الشيخ فقلت
لهم اما انما فمعتقد غير معتقد وقال بعضهم لرجل سماه واما انا فمعتقد غير
معتقد ووقف اثنان من اصحابنا ودخلنا اليه على هذا فكان اول من تكلم مع
الشيخ المعتقد فقال له اذهب يا راس جلوف مد لي او ما هو قريب من
هذا الكلام وزجوه وكذلك خاطب الآخرين كل احمد بما يدل عليه
من الكلام المقتضى صفته ونعمته ولما سلمت عليه قال لي اهلا بحبيبنا
انت حبيبا فاطلم الله تعالى على سر كل واحد منا رضى الله عنه
اما اطلاع الشيخ فيما قد ترى فحديثهم من كل شيء اغرب
بيدي الذي نخفيه من احوالنا فكانه منا اليانا اقرب

* المنقبة الخامسة والتسعون *

عن الشيخ ابي الفضل ابن علي بن مهران بن عمر بن حمزة احد مشايخ
اولاد ابي الليل قال حدثني احد اصحاب الفقيه ابراهيم البونى عن البونى
المذكور قال هرمت لنا خادمتنا فلم نجدها بعد بذل الوسع في البحث عنها
فقلت لبعض اصحابي هذا الشيخ سيدى احمد ابن عروس اعتقادي فيه
غير ثابت ومن هذه المسالة اعرف حقيقة حاله فاشهد ان له عندي ان
جبر الله هذه الخادم علينا اربعة دراهم ناصريته وخرجنا فبنفس ان مررنا

بالزاوية وهو في سطحه ناداني يا بوني فقلت له نعم فقال ان ضربت
الخادم لا تلم إلا نفسك وهات اعطنا الاربعة دراهم ناصريته متاعنا فقلت
له نعم ووجدنا الخادم في زاويته رضى الله عنه ونفع به

اهل اليقين يقينهم يحييهم ————— ويقينهم فتن الشكر العارضة
واخوان الهوى يرضى ويفضب للهوى والحق لو يدري الحقيقة عارضة

* المنقبة السادسة والتسعون *

عن الحاج ابي عبد الله محمد بن محمد الربيعي عرف المفرغى قال خطبني
انسان في ابنتي والح علي في ذلك فامتنعت الى ان استشير الشيخ رضى
الله عنه في ذلك فلما رآني وقد وقفت بين يديه رضى الله عنه اجلسني
بين يديه وقال لي وما خاطبت بكلمة هذا حديث لا يصح منه شيء ما ناخذوا
إلا واحدا من جريانت ياخذ من متاعنا ولا نرى منه خيرا ويحصل لنا
في مثل الحلو الجروح ولا نقدر له على شيء والله تعالى يخلص على خير
وذكر المدة التي يعاشرنا فيها ونسيتها الآن فاتفق ان الذي كان يخطب لم
يتزوجها وتزوجها انسان ما علمنا انه من جريانت إلا بعد العقد وكان الامر
كما قال الشيخ رضى الله عنه سرق حوائجها الى ان تركها هريانة وخرج
لجريانت ولم نقدر له على شيء ثم انا فاصلناه بعد ان ابريناه في كل شيء
الله جل ائاله ————— بالاذن مما قد يكون يترجم
او ما ترى اعلامه يبدو على وجهه به من قبل ذلك يعلم

* المنقبة السابعة والتسعون *

عنه ايضا قال ما زال اولادى يطلبون منى زيارة الشيخ رضى الله عنه فاقول
لهم سيدي احمد ابن عروس صيد يريد اسدا ولست ممن يصلح لزيارته
فكانوا اذا زاروه ووقفوا بين يديه يسالهم عنى ويقول ابوهم هو الذي يعرفني
انا صيد كما يقول لكم فيخبرهم بما يقع بيني وبينهم ونحن في الدار او
غيرها رضى الله عنه ونفع به

ما زال يخبر عن مغيب امرنا وخفيه عنا بقول جـازم
حتى اغتدى علم السرائر عنده مما يحدث مثل وصف لازم

* المنقبة الثامنة والتسعون *

عن الفقيه الصوفي ابي زيد عبد الرحمان بن قاسم الهوارى قال كنت
اخدم بين يدى الشيخ رضى الله عنه يوما ثم قلت له وقد اردت اذنه
فى انصرافى يا سيدى نمشى للاولاد فقال لى ما يمشى احد للاولاد الذين
يصرونهم فانصرفت وما فهمت من كلام الشيخ ما اعمل عليه فلما كان
بعد اربعة اشهر طلقت اهلى وصرت اودى الفرض على الاولاد فحينئذ
عرفت مراده رضى الله عنه ونفع به

يا سر هذا الشيخ يبدو قوله فنراه خلوا عن تمام الفائدة
فاذا بدت من مقتضاها امارة ابدى المراد الى العيان فوائده

* المنقبة التاسعة والتسعون *

عن ابنى علي منصور الكريش احمد خدمته الشيخ رضى الله عنه قال
صليت العشاء الاخيرة بجامع الزيتونة واذا بجماعة لا اعرفهم يشككون
فى الشيخ ويطعنون فى بوى عرضه ويحكمون من يعتقده قال فهممت
ان اوقع بهم ثم رجعت وخرجوا من الجامع فخرجت وراءهم وكانت طريقهم
على الزاوية فلما صاروا تحت الشيخ رضى الله عنه اشرف عليهم وجعل
يقول اذهبوا يا يهود عليكم لعنة الله يا يهود فلما سمعت كلام الشيخ رضى
الله عنه زال ما كنت اجد فى باطنى من كلامهم وبقيت فى نفسى حجارة
من عدم معرفتى لهم فما زلت معهم الى ان لقينى انسان والضوء عنده
فعرفتهم واذا هم اولاد يهود قد اسلموا فقلت صدق رضى الله عنه فى قوله
اذهبوا يا يهود عليكم لعنة الله يا يهود

ان الولى اذا تحقق كلاما يبدى له سر من الاسرار
او ما ترى منه لاشارة كيف لم تخرجهم عن جملة الاشرار

* المنقبة المتممة المائة *

عنه ايضا قال صعدت يوما فوق سطح دارى فوجدت هناك عشبا وريعا
فاقتلعتهم وجمعت الى الشيخ رضى الله عنه فلما وقفت بين يديه قال لى
يا محمد وكذلك يناديني فقلت له نعم فقال رايت ذلك الربيع فقلت نعم
فقال الساعة رايت رجلا يقاعد فقلت له نعم وما عرفت مراده فقال لى
وايش ما فيه ذنوب وجعل يكرر هذا الكلام فما فطنت لمراده إلا فى المرة
الثالثة فقلت استغفر الله فقال نعم هكذا تحب نهائة رضى الله عنه عن
العودة الى ازالة ذلك من غير ضرورة داعية

نهائة وكلما يبديه نهية —————
وقطع مسيح مرجوح فعسل لغير ضرورة تدعو مسيح —————

* المنقبة الاولى بعد المائة *

عن الشيخ ابي محمد عبد الله بن عبد الغيث ولد اخ الشيخ رضى الله عنه
ونائبه بالزاوية قال كان بعض فقرائنا عند العرب لاخذ الجمال ثم ان
الشيخ اردفهم بنى وامرنى باحقوقهم فقلت له اطلب منك المدد بالخاطر
فقال لى اذا جاءك ياجوج وماجوج ما يكون كلامك لهم فقلت ما يقوله
سيدى فقال اذا جاءوك فقل يا حى يا قيوم برحمتك استغيث فانا نائيك
فاتفق انى سافرت فوجدت قافلة عظيمة كانها الركب فيها خلق كثير
ومعالات قد حصرهم خوف العرب هنالك فلما راوتى تعلقوا بى فعلمت ان
الشيخ انما وجهنى اليهم فما سرت معهم إلا قليلا واذا به قوم من العرب
لا يحصون كثرة قد اغاروا علينا واحتازوا القافلة فامدنى الله تعالى بمدد
همة الشيخ رضى الله عنه وركضت القوم وادرت بهم دائرة ثم انى
ناديت يا حى يا قيوم برحمتك استغيث فكشف الله لى عن خلق معهم
رايات وهم مقبلون الى يقولون لا تخف نحن فى نصرتك فكان الرجل
من الحاربين يجرى فيجر على وجهه والفارس يصرع مع فرسه فلما راوا

ما هم فيه ولا يرون له مناسبا ظاهرا اكبوا علي واستقالوا وردوا جميع ما
حصلوا عليه من قليل لاشياء وكثيرها وسلم الله تعالى القافلة ومن فيها
ببركة الشيخ رضى الله عنه ولما عدت اليه قال لي رايت كيف اغشاك
وجنتاك رضى الله عنه

ابدى له من سره المعهود ما يلقى وطاعة التخص عليه
واغاثه لما استغاث وعند ما وافى اليه بغيب ذلك اعلمه

* المنقبة الثانية بعد المائة *

عنه ايضا قال جئت الى الشيخ رضى الله عنه يوما بطعام فلم اجده في نواته
وبحثت عنه جهدا استطاعني فما وجدته ولا عرفت له خبرا فجلست
وانزلت الطعام بين يدي ووضعت راسي على ركبتي وانسا مفكروى امرة
واذا به رضى الله عنه جالس الى جانبي فحركني بيده وقال لي هات
الطعام ثم قال لي بارك الله فيك وفيمن رباك رضى الله تعالى عنه ونفع به
لما اختفى عن ناظره ولم ينل من امرة المكتوم سر حقيقته
جعل التادب غاية فانالسه منه الرضا عنه لحفظ طريقته

* المنقبة الثالثة بعد المائة *

عن الشيخ ابي علي منصور بن زيد احد خدمته الشيخ رضى الله عنه
قال اجتزت يوما بشرقى جامع الزيتونة فوجدت هناك خبزا اعجبني
فاشتريته منه خبزة ووجدت هناك انسان يبيعه فاشتريته منه
وجعلته في الخبزة وحملته للشيخ رضى الله عنه فاخذه من يدي وصرخني
بجهر تكلمت من طريقه وخرجت من فوري الى السوق فلقيني الشيخ
الصالح ابو الحسن علي الزوغى وفي يده من الخبزة التي حملت للشيخ
بما فيها من الشهد فقال لي تاكل من هذه فعرفت ذلك وقلت لعل الحجر
الذى رايت الشيخ رمى به هو الخبزة رمى بها لهذا الرجل الصالح والله
تعالى اعلم

ما زال يبدى من غريب السر ما كنت تقول الكل عن أكرامه
وحديثه عجب فسلم أن رضى بدرا ولا تلبث إلى أفراكم

* المنقبة الرابعة بعد المائة *

عنه أيضا عن ابن عصفور قال كنت في علو الزيتوني مع الشيخ المرباط
أبى عبد الله محمد بن خلف الله الشكاز وكان موسوما بالصلاح فنظر من
طاقى العلوه ومشرف على موضع الشيخ رضى الله عنه فرأى الشيخ وقد
طال شارب الغاية فقال لي إذا كان هكذا شارب كيف يكون أبطه وفائته
قال فإذا بالشيخ رضى الله عنه قد أراه قاع قدمه وضرب يده عليه وقال
له علي الطلاق يا مهج البص هكذا بهذا اللفظ ما هو إلا مثل قاع رجلى
لأنه سمعه رضى الله عنه

إذا كان بالسرع من سرنا باذن من الله قد ينطسق
فليس بمستغرب مثل ذا وبالقول قد افصح المنطسق

* المنقبة الخامسة بعد المائة *

عن أبى عبد الله محمد البلى أحد فضلاء أولاد الشيخ رضى الله عنه قال
كنا يوما عند الشيخ رضى الله عنه فوق السطح وإذا بغراب اجتاز في
طيرانه فوق علو الجامع الذى كان ابن عصفور أحد صدور أرباب المناصب
يتونس يسكنه فقال الشيخ رضى الله عنه مخاطبا لذلك الطائر وهو ينطق
يا طائر إذا اخذت عرفنا فما عرفنا للشيخ رضى الله تعالى عنه في ذلك
مرادا فلما كان بعد شهر أو نحوه أخذ صاحب العلو المذكور فظهر لنا سر
كلامه حينئذ رضى الله عنه

لله ما أخفى المراد يريسه. بإشارة من سره أهداهنا
فإذا بدا عين اليقين بدت لنا منه شواهد صدقه أهداهنا

* المنقبة السادسة بعد المائة *

عنه أيضا قال هربت للزاوية العروسية عمرها الله جارية من جوار

بعض كبار قواد الدولة الحفصية العثمانية فسعى في اخراجها بكل وجه يمكن ووجه اليها يحاسنها ويحاملها فامتنعتم فلما رأى امتناعها وتأخرها عن العود اليه والرجوع الى رضاه وجه لاجراجها مملوكا من الطواشيت فجاء الى فنانب الشيخ ومعه خادمة وقال ان هذه الجارية سرقت لنا من الدار بعض ما يعز علينا فخلوا سبيلها معنا لنستخلص منها ما اخذتم فابت الجارية ولجأت الى الشيخ فقالوا لا نذهب إلا بها طوعا او كرها ومدوا بقلعة الحياء الستهم اليه فصعد الى الشيخ واخبره بمقالهم فانقبض من كلامه واخذ عود رمح كان عنده وعكسه بحيث صار الاعلى منه اسفل وقال له انصرف على خير ثم رمى الطواشى ومن معه بالحجارة فانصرفوا فقال كان هذا الموطن يوم الجمعة وفي يوم الاحد المقبل الموالى اخذه السلطان واستولى على جميع امواله فما رآته جاريته ولا رآها رضى الله عن الشيخ ونفع به من ذا الذى جهلا يعرض نفسه المقت من اغصاب اهل الله ويسومهم بخسا لامر هلاكهم إلا فتى عن كل فستح لاه

* المنقبة السابعة بعد المائة *

عنه ايضا قال حدثني الشيخ ابو محمد عبد الله بكسر دال عبد ولد اخي الشيخ رضى الله عنه ونائبه رحمه الله قال كان السلطان الامام الحجة القائمة المنتصر نور الله قبره كثيرا ما يوصيني بحفظ ما يتكلم به الشيخ رضى الله عنه او كتبه وانهاثه اليه ويؤكد علي في ذلك فكلمت يوما الشيخ رضى الله عنه في امرة وقلت السلطان يسلم عليك فما تقول له فقال رضى الله عنه ما معناه امسكت على يدى بازين فطارا عن يدى وصعدا في الجو وانا ارقبهما فلما توسطتا في الجو جذبتهما الى بسير رقيق متصل بالقفاز شيئا فشيئا الى ان رجعا الى يدى وامسكتهما فاخبرت السلطان المذكور بهذا الكلام فقال لى بعد امان النظر فى مدلوله وكان له ادراك شريف وفهم ثاقب الذى اقامه الله عندي فى معنى اشارة الشيخ هذه انه سيهزب

لى اثنان من ملوك بنى حفص ولا يتم لهما امر ويرجعا الى يدى قال فكان
لامر كما قاله رحمة الله عليه فى معنى اشارة الشيخ رضى الله عنه ونفع به
ترقى فى اعتقاد الشيخ مرقى يخول مثله صافى السريرة
فقه من خبايا القوم ——— را وادركه بتنوير البصيرة

• المنقبة الثامنة بعد المائة •

من المعلم ابى العباس احمد ابن محمد العيشونى وهو الذى بنى الزاوية
العروسية صهرها الله تعالى بذكره قال كان فى زاوية الشيخ رضى الله عنه
حائط عال قد ادى سفليه كله للسقوط واعلاه صحيح لا يحتاج الى بنيان
فاتوا بى لبنائه فقلت لا بد لنا من تعليق لاعلى لاصلاح السفلى فاتونى
بما احتاج اليه فى ذلك من الخشب وشرعت فى صناعة التعليق الذى
لا يتأتى لنا امر إلا به ومحال فى نظر الصناعة والعادة ثبات لاعلى بنفسه
بعد نقص ما هو عليه فنهانى رضى الله عنه عن التحدث فى التعليق
فقلت ياسيدى لا بد من ذلك ولا نقدر على الدخول تحت الحائط قبل
تعليقه فقال رضى الله عنه انا هنا واقف ما تحتاج الى تعليق فلما سمعت
منه هذا الكلام علمت ان الامر سماوى وتركت مقتضى الصناعة لقوله
رضى الله عنه فتعطينا السفلى وبقي لاعلى معلقا علينا لا يمسه إلا قدرة
الله تعالى واخذنا فى البناء الى ان وصلنا الحائط بعصه ببعض وما نالنا
شئ مما كنا نخوفه من الهلاك الحق بركة الشيخ رضى الله عنه
اجرى المعلم فى صناعة نقصه احوال ذاك على الذى يعتاد
فبداله من سر هذا الشيخ ما اغنى وطاوع بعد ذا المعتاد

• المنقبة التاسعة بعد المائة •

عنه ايضا قال جئت يوما لزيارة الشيخ رضى الله عنه فاقمت عنده مدة
من النهار ثم لما نهضت للانصراف قال لى اجلس حتى تصلى العصر
فجلست فلما صلينا بمسجد الزاوية واردت الانصراف قال لى اجلس حتى

تصلى المغرب وبعد صلاة المغرب قال لي رضى الله عنه انصرف الصيغان
 ينتظرونك في الدار فلما وصلت الى الدار وجدت اصهارى في الدار قد
 قدموا علينا صيغانا كما قال لي رضى الله عنه وتقع به
 احوال هذا الشيخ اسنى والذي جهل الحقيقة مثل ذا يستعظم
 والناس شقى في الهوى لكننا بالله من درك الشقا نستعصم

* المنقبة العاشرة بعد المائة *

عنه ايضا قال كنت يوما بين يدي الشيخ رضى الله عنه فجعلت في
 سرى في امر قضاء الضرورة البشرية واين يضع ذلك فينما انا اتردد في
 هذا الامر واذا به رضى الله عنه يقول رغ عنى اى والله مليح اين يضع
 ضرورة البشر ويكرر هذا الكلام فاخذني من اطلاقه على ما في النفس من
 ذلك العجب وقلت يا سيدى استغفر الله واتوب اليه رضى الله عنه
 راي الشيخ في ظل العرش وما له الى دفع احوال الضرورة منتقل
 فظل يجمل الفكر فيه تحيـسـرا ولم يدر ان العقل عن ذلك معتقل

* المنقبة الحادية عشرة بعد المائة *

من ابي حفص عمر بن سلامة احد قرابة الشيخ رضى الله تعالى عنه قال
 بينما انا يوما في شغلي واذا برجلين يسالان عن يديهما على الشيخ رضى
 الله عنه ليزورا فتكرت ما كنت فيه من شغلي وقصدت بهما الشيخ
 فلما وقفا بين يديه قال لهما رضى الله عنه كذبت العجوز كذبت العجوز
 مرتين او ثلاثا فكانهما ادركهما العجب من كلامه وقبلا الارض بين يديه
 وانصرفا فتكبرت من امرهما وسر كلام الشيخ هذا معهما فسالتهما عن ذلك
 ماسحا فيه فقالا كنا بمكة شرفها الله تعالى في جملة من بها من المجاورين
 فمررنا يوما بسوقها فوجدنا فيه اوانى كثيرة من فخار المغرب ينادى عليها
 للبيع فقلنا هذا احد المغاربة مات وما لنا به من علم فسالنا الذى هو
 واقف على بيع تلك الاوانى عن ذلك قال لا علم لي وهذا لاوانى للعجوز

التي في طرف السوق وأشار لنا إليها فتصدناها فقامت وقد سالناها عن ذلك وهل هي مغربية او مكية حكايته في هذه الاوانى غريبة وما زلنا بها الى ان قالت كان لي زوج من فقراء المسلمين قدر انه توفي وترك لي اربعة اولاد وما خلف لنا قوت يوم واحد وما عندنا شيء نرجع اليه فكنت مع اولادى يوم موته وليته ومن الغد الى صلاة الظهر في شغل عن انفسنا بامر موارثه ودفنه فلما عدنا بعد الفراغ من ذلك الى منزلنا وقد كاد الجوع يهلك اولادى ولا مفتقد لهم ولا راحم الا الله بكوا وبكيت رحمة لهم ومصابهم وعجزا عن القيام بما لا يقومون به لانفسهم وكانت عندنا لذلك ضجة عظيمة فبينما نحن كذلك واذا بشيخ محترم قد وقف لنا عند باب البيت وتناولني قصعة فيها طعام وقال لي لا تتركى هؤلاء الاولاد ليكون وانا آتيهم بما يحتاجون وانصرف فكشفت عن الطعام واذا به طعام المغاربة فعجبت لذلك ولما اقبل الليل اتانا ايضا بالطعام ومن الغد كذلك فلما تذكر ذلك منه معنا ليلا ونهارا وما عرفت لامرأة حقيقة سالته عن ذلك فما اراد ان يخبرني فسالته بالله من انت وهل هذا الطعام من عندك او يبعثك به احد الينا فقال انا ابن عروس صاحب السطح بتونس ولنا معه على هذه الحالة ازيد من عشرة اعوام فهذه الاوانى التي رايتهم ياتينها فيها بالطعام فاذا كثرت عندي ابيعها هكذا وقد شب اولادى اليوم ووعدني انه سيزوجهم ويقوم لهم بسائر ما يحتاجون اليه في ذلك فقلنا كيف صفة هذا الشيخ قالت صفة كذا ونعته كذا فذكرت صفة هذا الشيخ الذي رايناه الآن وقد كنا اجمعنا على زيارته فعن هذا اجابنا بما سمعته ابقاها للستر على نفسه رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته

هذا هو التصريف والسر السدى بهر العقول وحير الالهاساما
ولو انتضى سيف الحقيقة عامدا مال الخلي الى الهوى او هاما

* المنقبة الثانية عشرة بعد المائة *

عن الفقيه ابي الهادي بن عبد الرحمن الفاسي قال صلى مرة الفقيه

الصدر القاضي ابو الفضل قاسم القسطيني قاضي الجماعة حينئذ صلاة
العصر بجامع الزيتونة من تونس وكان امامه فلما خرج تابعته جماعته
الى داره وقالوا ان هذا الشيخ ابن عروس يجتمع عنده النساء والرجال
فوق سطحه وهذا منكر يتعين عليك تغييره فقال لبعض خدمته اذا كان
غدا فاحمله الى المارستان وانفصل على ذلك المجلس قال وكنت عند
باب داره مع ولده الفقيه القاضي ابي العباس احمد وهو في كرب عظيم
مما امر به والده من حمل الشيخ الى المارستان فانه كان يعتقد انه قال فيمنما
نحن في ذلك واذا بامته خرجت من الدار وقالت سيدي يقول لك
قل لفلان للرجل الذي كان امره بحمل الشيخ رضى الله عنه الى المارستان
لا سبيل ان تتعرض للشيخ بوجه من الوجوه فتبسم ودخل الى الدار لم
عاد الي وقال لي انه يتقلى من وجع اصابه وهو منه في امر عظيم ثم ان
بعض الفضلاء ممن كان معنا وهو يحدثنا بهذا قال اخبرني من اتفق به
ان القاضي لما اصابه من هذا الوجع ما اصابه واشدد به كان يجهد كثيرا
يحمل اليه منه انه سيفلب على منع نفسه بالقوى الماسكة عما يخرج
منه فينزعج لذلك الى المرحاض فاذا جلس على الكرسي وحاول خروج
شيء منه لم يستطع ذلك وزال عنه ما كان يجده من ذلك فيعود الى
بيته فينفس ان يستقر على فراشه يراجع ذلك قال فما زال الامر به
هكذا نحو من خمس عشرة مرة وفي الاخرة سمع كلام الشيخ رضى الله
عنه وهو يقول له تحب ان يخرج منك شيء والله لا يخرج منك شيء
او ما هو قريب من هذا الكلام فعند هذا وجه لولده برفع يد الذي كان
امره بشقاف الشيخ رضى الله عنه

من لم تعظم زواج الشيخ السقي نتلوا ولم يعرض عن الامراض
فاحكم عليه مسجلا بهلاكه ان الهوى مرض من الامراض

المنقبة الثالثة عشرة بعد المائة

عن الشاب المعتقد ابي عبد الله محمد بن احمد الطرابلسي قال اخذ بعض

اعزة اخواني في الله تعالى اسيرا فساءنى ذلك غاية فقد رانى اجتمعت
يوما باخيه فتبا كينا لمصابه وسالته عن مستقرة في ارض النصارى فقال
الذى ثبت عندنا من ذلك انه بالموضع الفلانى وذكر لى انه تحدث
في امر افتكاكه مع يهودى التزم له عن ذلك ببعض شئ يعطيه له ان
هو سعى في ذلك وانفصلنا فتصديرت الشيخ رضى الله عنه في امره لما وجدته
من نفسى من حوقة اسره فالفيتته جالسا خارج النواله فترايمت عليه
وقلت ياسيدى سالتك بالله وبرسوله الا ما قضيت لى هذه الحاجة ولم
اعينها له فاعرض عني فترايمت عليه فاعرض ايضا عني ثم قال لى رضى
الله عنه الكلب ياكل فيها فقلت له ياسيدى حاشا الله ان ياكل فيها
الكلب والاسد بازائها وصلت انه اراد بالكلب اليهودى الذى اخبرنى
اخو لاسير انه جعله واسطة في افتكاك اخيه وما زلت به رضى الله عنه
الى ان قال لى قضيت حاجتك وحينئذ انصرفت فما لبثنا بعد هذا الا
نحو من اربعين يوما واذا بالاسير المذكور قد دخل على اهله بتونس وقد
هرب في جماعة من الاسارى واصلهم الله تعالى اليها احسن الوصول وخلصه
من ايدي الكفرة الخلاص الجميل ببركة الشيخ رضى الله عنه

من ذا الذى وافى المقام وصدق به بصاد عليه ولم ينل مطلبه
ومن الذى قد امه وشفيعه حسن اعتقاد لم ينل مرغوبه

المنقبة الرابعة عشرة بعد المائة

عنه ايضا قال كان بعض اصحابنا في شغل من امر وليمة عنده وكان قليل
ذات اليد فطلبوا منه شراء حنبل دعتهم الضرورة اليه فما زال يسعى في امره
الى ان اشتراه واجتاز به في النساء حملته لداره على الزاوية العروسية
فدخل ليثيرك بروية الشيخ رضى الله عنه فلما وقف بين يديه والحنبل
عنده قال له رضى الله عنه ارنى ذلك الحنبل فناوله له فلما اخذه الفاه
وراء ظهرة في النواله وامره ان ينصرف فتعلق له وقال ياسيدى انى محتاج
اليه وما عندي والله لغيره ثمن فابى من رده اليه فلما اطال الكلام مع الشيخ

رضي الله عنه رماه بحجر وقال انصرف عني فانصرف وهو في امر لا يعلمه
 إلا الله تعالى وترك الوصول الى داره حياء منهم وحشمة لعدم اسعافهم فيما
 طلبوه من شراء الحنبل المذكور وهو لا قدرة له على شراء غيره وكثرة ان
 يخبرهم بامره مع الشيخ وما زال الى ان اضطره الليل الى داره فلما دخل قالوا
 له بكم اشتريت الحنبل الذي بعثتم الينا فوالله انه الحنبل جيد فظن
 انهم يهزءون به قال اى حنبل قالوا الذي طلبناه منك وارسلته الينا قال
 واين هو قالوا عندنا فقال انتوني به فاثبته به فلما رآه عرف حنبله الذي
 كان الشيخ اخذه منه فقال الله اكبر واخبرهم حينئذ بامره فيه مع الشيخ
 رضي الله عنه ونفعنا به

من رام نيل السر من احواله منا فقد رام الذي لا يدرك
 انى لنا والجهل غم وما لنا ذوق به في التفتح يوما نشرك

المنقبة الخامسة عشرة بعد المائة

عنه ايضا قال كان رجل من المعتقدين في الشيخ رضي الله عنه يسكن
 برص باب السويقة من تونس وكان يتردد اليه بالطعام قال جئت يوما
 الى الشيخ رضي الله عنه بعد العصر فقال لي اريد الفطائر بالسمن والعسل
 فقلت له نعم وانصرفت مبادرا الى دارى لآتيه بذلك قبل هجوم الليل
 وامرهم فصنعوا ذلك بين يدي على اكمل الحالات وجئت بذلك فلما
 تناولوه رضي الله عنه منى وانفقت لا نصرف ايضا وانا في قلق من ان
 يغلق باب المدينة دونى فقال لي اجلس فجلست فلما كان قريب من
 نصف الليل قال لي قم انصرف ولا تكن فضولى فخرجت وانا على يقين
 من غلق باب المدينة فكنت اقول كيف الوصول الى دارى مع هذا لكن
 يطعمنى قوله ولا تكن فضولى فلما وصلت الى الباب وجدته مغلقا وما في
 الحى إلا الحى فبنفس ان وضعت يدي على الباب انفتح ولا اعلم لذلك
 كيفية عدى انه انفتح لي وخرجت منه فجلست الى دارى وقد اخذهم

العجب من وصولي اليهم وابواب المدينة مغلقة وسالوني عن ذلك
فكرهت ان اطلعهم على سر الشيخ رضى الله عنه
لما تركى سره عن شوب مسا شان الكثير من الشكوك المبعده
ابدى له ما يطمئن بمثلهم والصدق حقق في الحقيقة موعده

* المنقبة السادسة عشرة بعد المائة *

عنه ايضا قال كان بتونس رجل من الفقراء ممن لا يملك شيئا دخل يوما
الى منزله فلم يجد عند اهله قوت يومهم ذلك وهو ممن لا يتسول فنظر
فاذا عندهم مزود فارغ فاخرجه ليسيعة في قوتهم واجتاز به على الشيخ
رضى الله عنه فناداه يا صاحب المزود فلما دنا منه قال له اعطني ذلك
المزود فقال لا إلا ان تعطيني ثمنه فاعاد الشيخ عليه الكلام فيه فابى وذكر
له فاقته فيمنما في ذلك واذا باحد اجناد السلطان قد رآه الشيخ وهو مجتاز
في وسط السوق فصار يتنادى بصوت عال يا فارس والناس ينادونه بندااه
الشيخ الى ان جاء الى الشيخ فقال له رضى الله عنه ادفع لهذا ثمن مزوده
فقال له ادفع له الكل او البعض فقال الكل فاعطى المزود للشيخ وانصرف
معه فاعطاه نصف دينار فلما قبضه منه قال له بالله عليك إلا ما اخبرتنى بالسر
الذى بينك وبين هذا الشيخ في النصف دينار فقال له انى جئت مرة
متوجها من قسنطينة الى تونس وما معى احد غيرى فجن علي الليل وانا
في خلاء من الارض وكنت اعرف هنالك غارا يسعنى ويسع فرسى فاجأت
اليه واوقدت فيه نارا وبث فلما كان آخر الليل وقد اردت الخروج وجدت
على فم الغار اسدا ينتظر ان يفترس الفرس اذا خرجت به وما قدرت
على مدافعته فقلت يا سيدى احمد ابن عروس اطلب منك ان تبعده
عن الغار قليلا حتى اعتدل على ظهر الفرس ولا ابالى به بعد ذلك ولك
نصف دينار فما شعرت إلا واذا اسمع زئيره على بعد من الغار فاخرجت
فرسى وركبت فما استويت على ظهرة إلا وهو قد كر علي فركضت فرسى

عنه وتركته وما رايته من تلك الساعة ونسيت وعدة الشيخ فلما كلمني
الآن عنك تذكرت الموطن وعلت انه انما سال مني متاعه رضى الله
عنه ونفع به

لما استغاث اغاثه وكفاه ما قد كان يخشى وهو منه محترس
والآن ان له الوفاء بما به كان التخلص من محالب مفترس

* المنقبة السابعة عشرة بعد المائة *

عنه ايضا قال اشترى رجل من الفقراء مقطعا يفصله للباس زينة اولاده
للعيد بسبعة دنانير فصته ودخل به الى الشيخ رضى الله عنه فاخذه من
يده فقال له اعطني مقطع لاولاد فانهم اليه فقراء وانت غني عنه فقال
له امش الى العلام ففهم صاحب المقطع من ذكر العلام انه امره بالمشي
الى السلطان فترك مقطعه عند الشيخ وذهب الى السلطان فاجتمع به
خارج البلد واخبره بحكايته مع الشيخ كلها فاعطاه سبعة دنانير ذهباً فجاء
بها الى الشيخ رضى الله عنه فلما رآه قال له امطاك قال نعم فاخذ رضى
الله عنه المقطع ورمى به اليه وقال له انصرف فكان مراده ارفاقه من
السلطان بذلك على هذا الوجه رضى الله عنه ونفع به

علم الضرورة واشغى ارفاقه لكن على وجه به لا يشعشع
سترا على احواله بطريقته في ظاهر المألوف منا تنكسر

* المنقبة الثامنة عشرة بعد المائة *

عن ابن زيد ايضا قال كان في وجه ابنتي ناصول اشرفت منه على العمى
وانشفخ وجهها وطال الامر عليها فاتي بها الى الشيخ رضى الله عنه فلما
اجلستها بين يديه وراى ما بها جعل يمسح على نفسه وينادى كانه
يستغيث يا الله عني يا الله عني هكذا مراراً ثم انه امرها بالانصراف فانصرفت
وما استقرت بالدار الا وهي تستغيث مما عرض لها من الوجع وتنادى
عني يا الله كما كان رضى الله عنه ينادى ثم اندفع لها في الحين من ذلك

الناصول قبيح كثير فوق ما يظن وزال ما كان في وجهها من النسخ ومن قريب برئت ولم يبق في وجهها سوى اثر لذلك فمرض قلبها منه فانه كان اثرا بينا فاثبت بها ايضا اليه رضى الله تعالى عنه فادناها منه واجلسها بين يديه وجعل يمسح على وجهها ويتابع المسح كأنه يدافع شيئا تحت جلد وجهها فعل ذلك مرارا متعددة بها في مجلس واحد ثم خلى سبيلها فالיום بحمد الله لا اثر لذلك في وجهها اصلا ببركة لسمه رضى الله عنه ونفع به.

اليمن مقترون بيمينه السقي منها انبعاث جداول البركات
يا مجددها ما حركت الا اغتدت حركاتها من ايمن الحسركات

• المنقبة التاسعة عشرة بعد المائة •

منه ايضا قال خرجت ابنتي يوما من الحمام وكانت حاملا مقربا فاجتازت على الشيخ رضى الله عنه ودخلت الزاوية لتستبرك برويته فلما وقفت بين يديه قال لها اكشفي من وجهك ففعلت فقال لها انصرفي انت سالمة فانصرفت وفي آخر ليلة ذلك اليوم اصابها وجع الطلق ودام عليها اياما الى ان اشرفت على الهلاك فجئت الى الشيخ رضى الله تعالى عنه وانا من امرها في حال لا يعلم الا الله تعالى وقلت يا سيدى ابنتي فقال لى رضى الله عنه تكلمنى في الجيفة فساءنى هذا منه وقلت اراد انها تموت من ذلك لكن اطمئنى في حياتها قوله لها انت سالمة فانفق انها وضعت ولدين ميتين وسلمها الله تعالى فحينئذ عرفت مراده رضى الله عنه وثقنا به واعاد علينا من بركاته

ايكون اخبر من سلامتها بما ابدى ويخشى بعد ذاك تلافيها
ما ذاك طنى ان يشير اشارة في مقصد يبدي العيان خلافيها

• المنقبة المئمة العشرين بعد المائة •

منه ايضا قال وجهنى يوما الشيخ رضى الله عنه الى الفقيه ابى العباس

الشيخ سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه مرة فى النوم وكأنه اعطانى
برنسا ابيض وقال لى ما معناه البرنس لك والعكاز لى فاحبرت بذلك
شيخنا سيدى ابا عبد الله محمد المهدوى رحمه الله فقال لى ان اولياء الله
اذا كان منهم امر فى عالم النوم والخيال فانهم يخبرون به فى عالم الحس
والمشاهدة فجئت الى الشيخ رضى الله عنه فلما رآنى ذكر لى ما معناه ان العكاز
لى ثم قال لى العمامة التى على راسك كم طولها فقلت لا ادرى فقلت
لى اذا طالت تكون من اربعين ثم امسكها بيديه كما هى على راسى
وادارها يمينا وشمالا ثم تركنى فانصرفت واحبرت شيخنا المذكور به قاله
كله فقال لى رحمه الله تعالى اذا صدق ظنى فلاشارة بالعكاز الى والله اعلم
انى التى الله تعالى فيما دون الاربعين يوما التى اشار اليها الشيخ بكلامه
فى العمامة واما البرنس فخذ اليك برنسى وناولنيه فامتنت من اخذه
وقلت لا اصلح للباسه فما زال يئى الى ان اخذته منه وكان هذا الشيخ
المذكور طويلا فى الرجال وكان البرنس المذكور اكمل منه قدا فلما لبسته
واتا قصير كما ترائنى جاء على قدر لباسى سواء ثم ان الامر كان كما قاله
هو الله ما عاش بعد ذلك إلا اربعين يوما او دونها بيسير وظهر سر اشارة
الشيخ فى جميع ما اشار به رضى الله تعالى عنه ونفع به
بالذوق قال من لاشارة سره ما وبه بدا لبنيانها تيسير
واثنى على النور الذى ابدها فى سر لاشارة قبل ذا نفسيره

* المنقبة الثالثة والعشرون بعد المائة *

عنه ايضا قال خطر لى مرة وانا بموضعى حال الشيخ رضى الله تعالى عنه
فقلت فى نفسى وددت انه يصفحنى كما كان يصفحنى سيدى فتح
الله رحمة الله عليه ويسلك بى حيث لا اخرج من طور ما انا فيه الى
مقدمات الجذب وجئت بعد ذلك لزيارته رضى الله عنه فلما دخلت
الزاوية لقينى بعض اصحابنا الساكنين بها قبل ان اصعد الى الشيخ فعرض

علي الدخول الى بيته فقلت حتى ازور فاني ان يملكني من امرى شيئا
وحملني الى بيته ثم غاب عني قليلا واذا به قد احضر لنا الخبز والعنب
فبينما نحن ناكل ونتحدث واذا بالشيخ رضى الله عنه قد دخل علينا
فادهشنا عما نحن فيه وقال كلوا ولما مديده ليتناول مما بين ايدينا وهو قائم
مدها من فوق راسي الى صدرى فلما رايت يده المباركة قريبة مني
تذكرت ما كنت تفتيشه من ثقبيلها ومصافحتها وامسكتها كما كنت اريده
وما منعني رضى الله عنه من ذلك ولا جذبها من يدي وانما جعل يقول
اطلقتي ولما ان اكملت مرادى منه كما كنت اردت واطلقت يده الكريمة
من يدي خرج عنا منصرفا الى مكانه فثبت عندي انه رضى الله عنه
انما فعل ذلك معنا ليوصلني الى مرادى منه على وجه لا يدع معه الشتر
على كريم احواله رضى الله عنه ونفع به

ايكون من شينا لاكرم شافيع واجل مبعث وافضل مرسل
ويرده عن مبتغاه وما ارتسوى منه بكوثره الرقيق السلسل

* المنقبة الرابعة والعشرون بعد المائة *

عن الفقيه الحبر ابي محمد عبد الله التونسي قال كانت امرأة من اهل الشتر
وكانت لا تملك شيئا وعندها ابنة ارادت تزويجها وهي محتاجة الى ما
يحتاج اليه النساء في ذلك فكانت تلجأ الى الشيخ رضى الله تعالى عنه
في امرها وتشكوله ما اهمها منه وتطلق بين يديه لما تجده من كسر
قلب ابنتها لعدم ما تستر به حالها مع زوجها وكان رضى الله عنه يعرض
عنها تارة ويصرفها بالتي هي احسن تارة قالت فانا في وسط دارى جالسة
وابنتى معى في جوف الليل والمصباح بين ايدينا واذا بحركة من يمشى
فوق السطح فنظرت فاذا بسيدى احمد ابن عروس لا اشك فيه ولا
ارتاب فقامت اليه وبي من الفرخ والدهش جميعا ما لا يعلمه إلا الله
تعالى فرماني بصرة وقال لي هذه التي اعطاكم الله وانصرف كانه قط لم

يكن معنا وما علمت له مسلكا وفتحنا الصرة فوجدنا فيها خمسين دينارا
ذهبا جديدة فوالله ما فرحنا بشئ قط فرحنا بها ثم انى جهزت ابنتى الى
زوجها كما يجب وينبغى وجبر الله تعالى قلوبنا بذلك ببركة الشيخ رضى
الله تعالى عنه ونفع به

يا رتبة عزت وعز منالهـسا ومكانة يعزى لها التمسكين
شيخ على المسكين يعطف وهو فى اهواله ما بيننا المسكين

* المنقبة الخامسة والعشرون بعد المائة *

من الشيخ ابى العباس احمد بن محمد بن عبد الواحد بن عبد السلام
ابن ابى يحيى ابن عبد الله ابن الشيخ الصالح الشهير بالحجة القائمة الولي
الكبير ابى يوسف الدهماني رضى الله تعالى عنه وقد اجتمعت به فى
داره من تونس الحروسة فى اواسط رجب عام سبعة وستين وثمانمائة قال
كنت ساكنا بمسقط الرأس القيروان ومقيما بها بحيث لا تحدد لى النفس
بالانتقال عنها فاذن لى بالامر الباطن فى النقلة الى تونس والسكنى بها
فتقل ذلك علي ثم انى لم اجد بدا من لامتثال فانتقلت وكان لى بائر
ذلك بها صيت وكنت اوقد الشمع والقناديل نهارا واورث السماع فانتهى
امر ذلك كله الى قاضى الجماعة حينئذ بتونس وقيل له عنى انه يسمع
ويشطح فى السماع ويجتمع عنده لذلك من الخلق ما يخشى معهم الفتنة
والشكر فوجه الى فى ذلك وامر بشافى وكان القائم فى امر سراهى قاضى
لانكحة حينئذ بتونس تحدث مع الخليفة فى ذلك وما زال به الى ان
سرحنى من ثقافى وكنت لذلك تحت امر لا يعلمه الا الله تعالى وبعد
مدة اجتزت بمقام الشيخ ابن عروس رضى الله عنه وفى نفسى الرجوع
الى القيروان والاقامة منها بصريح جدى ابى يوسف رحمه الله والتخلى
عن الناس الى ان تدركنى الميتة فنادانى رضى الله عنه من فوق السطح
فابيت ان ارجع اليه وقلت فى نفسى ما معناه لم يبق منكم من فيه

فائدة فحلف لي على الرجوع اليه فرجعت فلما وقفت تحته وبصرى
بالارض فقال والله لترفعن الى راسك فرفعت اليه راسي فقال والله
لتصكرن فصكرت موافقة وامشيت لا لامة فقال بالله الذي لا اله الا هو
ان يدي في خناقك ولا اطعمه حتى لا يجفمه وذكر ما معناه ان ذلك يقع
لمدة سبعة ايام قال فوالله ما مرت السبعة الايام حتى ضرب القاصي
المذكور في وسط محرابه من جامع الزيتونة وكان اماما به ومات من تلك
الجراحات وصدق الله تعالى مقال وليه رضى الله عنه
هذا الحديث ومثله لذوي الحجا عظة تعيل بهم الى التسليم
فاعلم به ما بعده من مثله والمرء مفتقر الى التعليل

المنقبة السادسة والعشرون بعد المائة

عنه ايضا قال اثبت الى الشيخ رضى الله تعالى عنه وفي نفسى التوجه
الى المشرق بالركب فاستشرته في ذلك فقال لي رضى الله عنه هذه
السنة سنة اكل الدجاج والزبد فاعدت عليه فما زاد على هذا شيئا فلما
كان العام المقبل اتيت ايضا فلما وقفت بين يديه رضى الله عنه قال لي
وما فاتحتك عن مرادى بشئ اعطيناك الركب وكان السلطان لم يسرح
الركب في تلك السنة فاتفق انه سرحني به وتوجهت الى المشرق فلما
انتهينا الى الدرب اصابنا في بعض الايام من الحر المفرط الخارج عن المعتاد
مع الريح الجنوبية الحارة ما لا يعلم الا الله تعالى وكان هلاكنا عندي
من العطش اقرب الى سلامتنا لما رايت من هول ذلك اليوم وشدة وهجمه
واهل ركبنا من ذلك في امر عظيم واتفق اني تاخرت عن الركب ومعى على
الراحلة يسير ماء في شنة لانتفقد احوال الضعفاء منا وارى ما اليه مصيرهم
فيئنا انا في ذلك الامر واذا بانسان يناديني من وراعى يا احمد الم اقل
لك انما من وراى الركب اسوقه وكان رضى الله عنه فقال لي بتونس ابو
يوسف من امام الركب وانا من خلفه فالتفت فاذا بسيدى احمد ابن

عروس لا اشك فيه ولا ارتاب وعليه كساء قد شدد اطرافه على صدره
المبارك وبسيدة عصا وقال لي لا تخف ما يجري عليكم في هذا اليوم سوء
ولا يموت منكم احد والموت انما يقع في ركب المصريين وانصرف رضى
الله عنه فما علمت له خبرا وكان الامر والله كما قاله وسلمنا الله تعالى فما
هلك من ركبنا كله انسان واحد ومات من ركب المصريين خلق كثير
ورصدق الله مقال وليه رضى الله تعالى عنه واعاد علينا من بركاته
اين الذى لم يبق منه يد الهوى سمعا به يصغى الى الآيات
نبدو له من سر هذا الشيخ ما ياتى به من ابعاد الغايات

* المنقبة السابعة والعشرون بعد المائة *

عنه ايضا قال اجتمعت بمكة شرفها الله تعالى مع الشيخ الصالح ابي
الحسن علي التليسانى وكان منقطعا بها متخلياً عن اسباب الدنيا متجردا
لعبادة الله تعالى فحدثني يوما وقد تذاكرنا خوارق سيدى احمد ابن
عروس رضى الله تعالى عنه قال من عجب ما رايت له من الخوارق انى
كنت مدة اقامتى بمكة المشرفة ارتقب في رمضان الخلوة والفراغ ساعة
اخلو فيها بالطواف وحدى فما امكننى ذلك ولا ظننت فراغ المطاف من
الطائفين في وقت من الاوقات الا وجدته صامرا وانفق ان اصاب بمكة
عندنا مطر وابل غزير جدا يتحدر كافواة القرب في ليلة ذات ريح وظلمة
وامر عظيم فقلت في نفسى هذه الليلة اجد ما كنت ارتقبه من خلو الكعبة
الى بالطواف وحدى فبينما انا كذلك واذا انا بصوت اسمعه في الهواء
يقول لي يا علي يا تليسانى الى مدة من اثنين وعشرين عاما ارتقب الخلوة
بالطواف وحدى فما وجدتها وتطمع انت ان تجدها في عام او عامين مطف
ودع عنك هذا فقلت وما رايت له شخصا سالتك بالله من انت فقال
لي انا احمد ابن عروس وهذا كان آخر العهد به رضى الله عنه ونفع به
يا معرضا عن رشده جهلا ويسا متعرضا لوفود اهـ ل الله

اسمع حديث منول بالفتح لم يجئ الى لهو الجهول اللامى
 * المنقبة الثامنة والعشرون بعد المائة *

عن المعلم ابي الحسن علي بن محمد التلساني شهر الحزام قال اقيمت مع
 اهلي عشرين سنة لا يولد لنا وكنا بصفة القنوط من ذلك وكنت كثير
 التردد في ذلك الى الشيخ رضى الله عنه رافعا اليه امر ذلك بالهمة الصادقة
 فاتفق ان كان عندنا كتاب في خواص القرآن العزيز قرانا فيه ليلة
 من قرا سورة كذا على صفة كذا وواقع اهله رزق الذرية فاستعملنا
 ذلك على الوجه الذي ذكره صاحب الكتاب ولما كان من الغد اتيت
 الى الشيخ رضى الله عنه فقال لي بنفس ان وقت بين يدي دون ان
 اكلم نعم هكذا احب قتلت في نفسي لعل اراد منيها البارية ووقع
 عندي في ذلك تردد فاردني ذلك بقوله قطوس يلعب مع قطوسة في بيت
 فتحقت ان الكلام راجع الى الصادر منا البارية وانه رضى الله عنه استحسن
 استعمالنا الذكر والقرآن بين يدي مرادنا فيهما انا اجول في سر اطلعه
 رضى الله عنه واذا به يقول القطوس عمل في بطن القطوسة قطوسا هكذا
 فاطمعتي هذا الكلام منه رضى الله عنه في حديث الولد لنا عن الوقاع المذكور
 واخبرت اهلي بكلامه هذا فقالت عسى الله ان يفتح علينا ببركته فلما مضى
 لها شهر او قال شهران بان الحمل وما كنا قبل ذلك نطمع فيه ابدا ولما وضعت
 حملها وضعت مولودا ذكرنا لاشارة الشيخ فيه بالقطوس الذكر ثم ترايد لنا
 بعد الحمل هذا من بطن اخر اولاد مات منهم من مات وبقى اليوم لنا
 من بقي وما نرى ذلك الا من سر الشيخ وبركته رضى الله عنه ونفع به
 هجر الحمل فحول الفسخ الذي منه يتحدث عن غيابات الرحم
 ولكم فتي وافي اليه وصدق الله باد عليه وكان محروما رحم

* المنقبة التاسعة والعشرون بعد المائة *

عن الشيخ ابي عبد الله محمد العوسجي المرساوى قال حدثني الحاج ابو

محمد عبد الوهاب الرايز التونسي قال وعدت الشيخ رضى الله عنه برطلين
من التفاح المسكى وكان عندي منه ما ابيعه فبعث يوما ونسيت وعدة
الشيخ ثم لما تذكرتها اشتريت له رطلين وحملتني في كمي اليه فلما كنت
في اثناء طريقتي اليه لقيني بعض اصحابي وحملني لطعام عنده قبل ان
اصل الشيخ وما زال ذلك التفاح عندي ولما اكلنا الطعام احضروا الخمر
فشربت معهم ولما انطوى بساط ذلك جئت الى الشيخ رضى الله عنه
في تلك الحالة لادفع له تفاحه فلما وقفت بين يديه ورأني جعل
رضى الله عنه يدني اليه وكلما تباعدت امرني بالقرب منه الى ان كاد
يمسكني بيده ولما ناولته التفاح رماني بهجر وادفعها بعد هروبي باخرى
فخرجت وانا لا اعرف اين اصع قدمي من خوفه وكان في جيبي
عشرة دنانير ذهبا فلما انتهيت الى السوق ادخلت يدي في جيبي لادفعها
فلم اجدتها فسقط في يدي وهلت ان علق من الشيخ فتصدله وجعلت
اتماق بين يديه واشكو فقال لي رضى الله عنه تتوب الى الله فقلت
له نعم يا سيدى فقال لي امش الى السوق الذى تذكرت فيه دراهمك
تجدها فانصرفت وانا لا اعرف له مرادا من امره الى بالرجوع الى
السوق فلما وصلت الى السوق المشار اليه ادخلت يدي في جيبي
فوجدت دراهمي في مكانها فاحذني العجب من ذلك وقد كنت امعت
في البحث عنها فما وجدت لها اثرا فعلمت ان ذلك كله من الشيخ
رضى الله عنه ونفع به

قصد الزيارة راغبا والمقتضى في امرها متعقب بالمانع
فدعاها تب عسا اقترفت فما الذى اهديته عن امر نصحك مانع

* المنقبة المتممة الثلاثين بعد المائة *

عن الشيخ الكامل ابى العباس احمد البنزرتي احد اعيان الدولة الفاروقية
الحفصية قال عزمت على الخروج الى المحطة المنتصية ووقفت على

الحكيمى وكان حينئذ صاحب الكلمة المطاعة في كافة صوب افريقية
قال فخرجت من عنده وعرفت امير المؤمنين بمقاله هذا فقال لى اعطوه
راسا من البقر ففعلت ما امرنى به وبعد يومين او ثلاثة دخلت المجلس
لروية امير المؤمنين فاستدعانى واظلمنى على كتاب فيه التعريف بموت
سعيد المذكور وفعل ذلك ليوقفنى على تحقيق قول الشيخ رضى الله تعالى
عنه واعاد علينا من بركاته

لما اراد جائل الخب السقى تردى عليه وكان شيخا في حليم
لم يزد الا والمنية انشبت اظفارها فيه ولم ينفع حليم

* المنقبة الثالثة والثلاثون بعد المائة *

عنه ايضا قال حدثني الفقيه القاضى لاعدل ابو العباس احمد بن كحيل
قاضى الحلة العثمانية وكان رحمة الله من الحبين المعتقدين قال حملنا
مرة للشيخ رضى الله تعالى عنه طعاما في قصعة فلما تناوله امسك القصعة
عنده على عادته في ذلك رضى الله تعالى عنه ثم مضى لامر فقد رانى
حججت بعد ذلك فوجدت قصعتنا تلك بكنة شرفها الله تعالى ففهميت
في امرها وكيف وصلت الى مكة فسالت عن ذلك من وجدتها عنده فقال
جاءتنا بالطعام فعلمت ان ذلك من خوارقه رضى الله تعالى عنه ونفع
به آمين

قال للذى من جهله لم يدري برا من علمه
في اى وقت سار من ليل وصبح وغلغله

* المنقبة الرابعة والثلاثون بعد المائة *

عن ابى حفص عمر بن محمد الكدرى قال مرض لنا ولد صغير فقالت امه
انهم ذكروا لعلة هذا الولد فوث الضربان فابحث لنسا عن شىء منه
فخرجت لذلك ثم قلت في نفسي والله لا افعل ذلك الا بعد استيسار
الشيخ رضى الله عنه فحجت اليه ولما وقفت بين يديه قال لى وما خاطبتك

عن مرادى بشئ اى والله تزييدوا عليه فرث الضربان ثم قال يخاطبني
 انت تقرا القرآن وفيه كل شئ وكان معى عنده انسان قدم من قصبة
 السلطان فى مثل امرى ولا علم لى بامره فامر رضى الله عنه رجلا كان بين
 يديه ان يحفر له فى تراب السطح فارذت ان اتولى ذلك عنه فمعنى
 وقال انما يحفر هذا فاحفر بامره ساقيتين صغيرتين ودفن بهما رضى الله
 عنه خشبتين صغيرتين وواراهما بالتراب ثم امرنا بالانصراف فانصرفنا
 وما لنا شعور بما فعله رضى الله عنه فقدر انه مات ولدنا فى ذلك اليوم
 او قال من الغد ولما حملناه للدفن اجتمعنا بالرجل الذى كان معى عند
 الشيخ وقد حملوا ايضا للدفن صبيبا صغيرا فحينئذ ظهر لى مراد الشيخ رضى
 الله عنه فى احتشار القبرين وبان لى سر ذلك منه رضى الله تعالى عنه
 ما اوضح الامر اذ يبدي وابعدنا عن فهمه وهو بالاسرار محتجب
 سر به ذات هذا الشيخ قد وصفت لكن عليه متى ما رتبته حسب

* المنقبة الخامسة والثلاثون بعد المائة *

عنه ايضا قال اخذ فى تهمة سرقة ولد لبعض اهلنا وطلال الامر عليه فشكا
 لى والده يوما ما يجده من ذلك فقلت له لا ارى لك ملجا فى خلاص
 ولدك الا سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه ولكن لا بد لى من شئ
 نعمله له فقال على بركة الله وناولته محفظة كانت عندى فحملها فى
 يده الى السوق واشترى فيها خبزا وتورا وحملنا جميعا ذلك للشيخ رضى
 الله عنه فتياوله منا وابى ان يرد لنا المحفظة فكلمته فيها فابى فقلت لا
 اتركها لك الا ان تكون فداء ولد هذا فقال رضى الله عنه نعم هى فداءه
 وجعلها تحته وجلس عليها وبعد يومين علقها فوق راسه ففى ذلك ازالوا عن
 الولد الكبل ثم بعد ذلك جتته فاعطاني المحفظة ففى ذلك اليوم اطلق
 السلطان الولد وسرحه دون شفاعة شافع فيه ببركة الشيخ رضى الله
 عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته

ما زال ينقذ من مهادى الهون من حسنت اذا ام المقام مقاصده
 فيعود والبشرى طليعة قصده ومتى شكا طردا وردا قاصده

* المنقبة السادسة والثلاثون بعد المائة *

عنه ايضا قال تزوج والدى امرأة اساعت معنا العشرة غاية لاساعة وكانت
 توزينا بانواع من الاذاية والدى صنين بها لا يريد مفارقتها فقدر انهما
 قدمت لنا طعاما فيه بعض السموم الهائلة فاطلعنى الله تعالى على ذلك
 ورايته وما امكننى الا الكتم وخرجت الى سيدى احمد ابن عروس رضى
 الله تعالى عنه وقلت يا سيدى بلغ الامر بنا الى القتل فصرفنى رضى الله
 عنه فقلت والله لا انصرف الا على امر فصل اما ان تصالح واما ان تقلع
 فقال يا مسكين انصرف الذى ثم تراه فانصرفت والله ما طلعت الشمس
 من الغد حتى خرجت من دارنا خروج الشعرة من العجين ابرأت والدى
 وطانها واراخنا الله تعالى منها ومن شرها ببركة الشيخ رضى الله عنه
 من اعتاد منه النصر والرفد لم يزل اذا شيك يوما ما يبث له الشكوى
 فيغدو وما للحطب خطب يسوءه وقد كف سر الشيخ عنه يد البلوى

* المنقبة السابعة والثلاثون بعد المائة *

عنه ايضا قال سافر لبعض اصحابى ولد ولم يعلم له مستقرا ثم انتهى اليه
 علم اين هو وامتنع الولد من الرجوع الى ابيه وادركه من غيبته ما يدرك
 الوالد من غيبته ولده فذكر لى يوما ما يجده من ذلك فقلت له عليك
 بسيدى احمد ابن عروس رضى الله تعالى عنه وتوجهت معه اليه فلما
 وقفنا بين يديه الكريمين ذكرت له امر غيبته الولد وما يجده ابوه
 لفرقه فقال لى رضى الله تعالى عنه يرجع فقلت له فى هذه الايام
 ونوبت بقية شهرنا ذلك قال نعم فقلت اعرف والدة ما نوبت من ذلك
 قال نعم فانصرفنا وقلت لوالدة ان ولدك يرجع اليك فى بقية ايام هذا
 الشهر وكذا قال لك الشيخ فاتفق ان كان الامر كذلك وما كان يرجو

رجوعه اليه في تلك الايام كلها ببركة الشيخ رضى الله عنه واعاد علينا
من بركاته

من باب هذا الشيخ لا تعدل فيما عدل الذى عن بابيه يوما مسدل
واجنح اليه فلا جناح على فسقى لزوم المقام وقام عن قد مسدل

* المنقبة السامنة والثلاثون بعد المائة *

عنه ايضا قال اصاب اهلى وجع الولادة وطال الامر عليها في ذلك اياما
عديدة اشرفت في اثنتائها على الهلاك فلما تقم الامر في ذلك لجأت الى
سيدى احمد ابن مروس رضى الله تعالى عنه فلما رآني وقد وقفت بين
يديه قال لي وكأنه رضى الله عنه استبطا اتيانى اليه الآن جئت وكنت
حملت اليه خبزة فاستدعاه منى فناولتها له وشكوت له امر اهلى فقال
رضى الله عنه خلصت سالمة ولم ازل اعيد عليه الشكوى وهو يقول خلصت
سالمة مرارا متعددة ثم كلما اردت الانصراف بعد ذلك يقول لي اصبر حتى
انظر اليك ولا اعلم له في ذلك مرادا ثم لما طال الامر علي في ذلك انصرفت
الى اهلى فبنفس ان رايتها وزاننى القت ما في بطنها وخلصت سالمة كما
قال الشيخ رضى الله عنه وما كنا نطمع في ذلك ولا تحدثنا نفوسنا به
وحينئذ ظهر سر قوله لي عند ارادة الانصراف اصبر حتى انظر اليك كأنه
يقول اذا رأتك القت ما في بطنها رضى الله تعالى عنه

اما القياس فما له في امسره عندي اذا حققت ذاك مجال

ولامره هذا وصوله سسيرة خضعت رقاب واستكان رجال

ولما انتهيت الى هذا المحل ضرب على يدي حاكم القضاء الختم ومعنى
التصرف فيما كنت بصدد من ارادة الختم واقمت مدة اروم انجاز ذلك
فما استطيع واستجد لك متعاصى عزمى فما يطيع هذا والبواعث منى على
الاكمال موجودة والمافع من تمام الغرض لا التحقق وجودة في ظما وحول
الماء يروى ولكن لا سبيل الى الورود وما زلت كلما تعطشت لانتماه

يلقمني الكسسل صرعاً وكلما قمت بعزمي لختمه اضيق بصرفه عن ذلك
 ذرها وسر ذلك كله عنى مع تحقق الحيرة مكتوم ولم ادر ما انطوى عليه في
 ذلك القدر المكتوم واللب يستجاذبه في خلال ذلك قبضه وانبساطه الى
 ان قيل مات الشيخ رحمه الله وانطوى بساطه فحينئذ بدا سر احتباسي
 وصرفي عن معاجلة التمام وان جميع ما كتبت يميني باذن الشيخ لي لا
 باهتمام ثم لما انقشع علم الغيب وانجاب ولم يبق لسر تاخر الختم احتجاب
 ونال القلوب بموت مخدومنا الكامل ما احزن وابكى واشجا صوت صارخه
 وانكى وجرعني لاسى بفقد عظم صابه وافجعني ما كابدت كبدي من
 وقته مصابه استنهض العزم ففكرى فاطامه واستخدم للختم قلبي فوفى
 جهداً لا استطاعة

وكم لي في ابتغاء الختم اسعى ولكن لا يطاوعني بفسان
 ولما ان قضى المخدوم نحباء اثبت لمطلبي طلق العنان
 ثم بعد ان تحقق المقضى بموته وارتفع المانع وطاوع البنان والبيان ولم
 يبق ممانع المحقق الوفاة بالباب الاول المناسبة المتحصلة والملازمة
 التي بين معاني الباب كلها متصلة ثم انشدت لاتمام اثبات ما اخترت
 تاصيله من المناقب راجعاً من الله جل جلاله تيسير المطالب وتحسين
 العواقب

✽ المنقبة التاسعة والثلاثون بعد المائة ✽

عن الشيخ الشريف ابي محمد الحسن بن محمد الشريف الحسيني البرجيني
 قال مات والداي وتركاني ابن عشرة اعوام وتولاني بالمصانف اخی وكان
 والدي ادخلني الكتاب لتعلم القرآن ولما مات والدي وماتت بعده امي
 وانتقلت الى اخی ملت الى اللعب لصغر سنی وتركني وما اردته من ذلك
 اخی لما له في بطاقي من التصريف في قضاء حوائجه فلما بلغت الرشد
 وارتفعت يد الحجر عنی اخذ اخی فيما كان يفتقه علي مائة دينار ذهباً من
 ميراثي عن ابوي واعطاني موضعاً بمائة دينار لا مال لي غيره ثم اني رهننت

الموضع المذكور في دراهم كنت محتاجا اليها فذهبت الدراهم وذهب كل شيء سواها ولم يبق لي إلا لا افتقار الى الله تعالى وصدق اللجأ اليه وانقطعت بالمخدمة المرضية لسيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه وكنت اتردد اليه بالطعام وانا واقف بباب السبب فانتهى الامر معه الى ان كنت اذا حملت اليه طعاما بدوهم او درهمين يحصل لي في ذلك اليوم من الربح دينار وديناران واكثر واستمر الامر على ذلك الى ان حصل لي من المال فيما هو حاصر بيدي ودين لي على الناس ثلاثة آلاف دينار ذهبا وارشدني رضى الله عنه الى قراءة القرآن وانا ابن اربعين سنة او ما يقرب منها فامتثلت امره رضى الله عنه وحفظه عندي في حين الحال فيسر الله تعالى علي الامر الى ان حفظته ووسع جل جلاله علي وفتح بكل خير ببركة الشيخ رضى الله عنه ونفع به

على الراس والعين يسعني القسبي ولا اذن منه لذكر العتاب
 لشيخ ينيل الغنى والعسنا يزيل بتيسير حفظ الكتاب

* المنقبة المتممة لاربعين بعد المائة *

عنه ايضا قال تعلمت صناعة الطب وقرأت عليه على الشيخ الثاني رحمه الله وكان رئيس وقته في فنه بافريقية وكان يحبني لما يرى مني من التعظيم له ولاجلال لقدرة وكانت له ابنة تحت بعض تجار المغاربة فوقع لها وكان غائبا عن تونس شائع طلبها زوجها لاجله ولما قدم من السفر وجد ابنته مطلقة لشانها الكبير قائم باطنه للمعرة اللاحقة له من ذلك وهو اوحده وقته في فنه فقدمت عليه يوما وقلت له وقد خفت لما رايت به من اثر الكرب ان يتصدع قلبه ياسيدى لاسيلا ان تعرض نفسك بحديث مكذوب باطل فلم يقبل ذلك مني ومال الى صحة ما قيل وكانه قال من فراق زوجها لما فقلت له وعرضي ان احون عليه بعض ما يجوده ياسيدى او ما ترضاني وانا عضو من اعضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجا لابنتك

وبدلا من مطلقها وتكون عندي على الرأس والعين فاستبشر لذلك وقصدت
 في ساعتي تلك الزاوية العروسية لاعرف ما عند الشيخ في المسألة وقلت
 يا سيدى توافتنى على نكاح فلانة بنت فلان فقال لى رضى الله عنه أعوذ
 بالله من الشيطان الرجيم انا ما خباتك إلا لزوجتى لا لبنى انا نحب
 نزوجك لمرتى هكذا فاحجاني ذلك وجعلته من الكلام الذى لا محصول
 له ولا طائل تحته فقدر ان تزوجت البنت المذكورة رجلا غيرى وتفادمت
 المسألة وتناست الى ان مات شيخنا المسانى المذكور رحمه الله ووقع
 لاهله خصام كنت وكيلها فيه وما زال الامر ينما الى ان تزوجتها ورايت
 معها اياما عظيمة وذلك بعد كلام الشيخ لى بسايزيد من عشرة اعوام وعند
 ذلك ظهر ما كنت اراه في حيز المحال من كلام الشيخ رضى الله عنه
 اليس من السراخس سارة من الغيب بالامر يستنكر
 وان اوجب الدهر تحقيقه غدا مثلا بيننا يذكرك

* المنقبة الحادية وأربعون بعد المائة *

عنه ايضا قال اردت مرة ان الزوج فسمعت بى امرأة ذات مال وجمال
 فارسلت الي راغبة فى التزويج فامتنعت من ذلك لما اعلم منها من قلت
 الحياء وارثك بالامور الشنيعة فتراحت على قرابتى من النساء تريد ان
 يغلبنى على مرادها منى فما نفعتها ذلك فتراحت ايضا على اخى فامسكنى
 يوما وجعل يذكر لى ما يعملها به من جمالها وماله ونسبها فقلت له
 وترضى لى ذلك وانت تعرف حالها وحقيقتها امرها فقال لى تزوجها وصنها
 واذا زابت منها ما تكره فاصيتها للطلاق بيدك فلم اجد له عن هذا جوابا
 إلا انى قلت له اما ان اراد الله وتزوجت هذه المرأة فاعلم انى فى هكوس
 ايامى وقمت وتوكلته وقصدت الشيخ سيدى احمد ابن عروس رضى الله
 عنه وهو يومئذ فى بيته قبل صعود السطح فوجدته ينظر من تشويق فى
 الباب كأنه يتطرنى فلما وقفت بين يديه وما خاطبته فى مرادى بكلمة

أخرج رضى الله عنه يده اليمنى وقد مد من اصابعها الوسطى والسبابة
وقال لى يا حبيبي ارادوا ان يعموا لك قرونا كبارا مكذا بهذا اللفظ فقلت
وفى النفس من كلام اخي امر لا يعلمه الا الله وترضى لى ذلك يا سيدى
فقال لى يا بى الله اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فخرجت من عنده وقد
غسل الله قلبى من وسايسه وقطع عنى السنة الطلب منها ومن سائر
قرايى كلهم ببركة الشيخ رضى الله عنه

لله ما احلى واعذب ~~سيرة~~ ان قال قولا او اشار او اقععه
ولقد نهاه معرضا بصنيعه ~~سا~~ كى لا يميل الى الهوى ويواقع

* المنقبة الثانية والاربعون بعد المائة *

عنه ايضا قال لما نزل عرب افريقية محاصرين لتونس وسلطانها يومئذ
السلطان ابو عبد الله محمد المنتصر رحمه الله تعالى وكان عند العرب الامير
زكرياء احد ملوك بنى حفص فدخلت يوما من ايام هذا الحصار الى الشيخ
سيدى احمد ابن هروس رضى الله عنه فوجدت بين يديه احد ارباب
الدولة وهو يخاطبه فى امر العرب واميرهم وفى امر الخليفة معهم والشيخ
رضى الله عنه يخاطبه عن ذلك بكلام لا يفهم منه احد مرادا على صادة
الشيخ فى ذلك فلما طال الامر على الرجل قال له يا سيدى هذا كلام لا افهم
منه شيئا خاطبني بما اقول للسلطان عنك فقال له رضى الله عنه ما ثم ما
اخاطبك به هذا فاريدخل الساعة فى المصيدة وتسقط ايسه الساقطة
ويحصل ففهم الرجل عند ذلك مراده وقام منشرح الصدر فاتفق ان العرب
امكنوا الخليفة المذكور رحمه الله من الامير الذى كان عندهم وحصل فى
دار الثقاب من تونس ومات بها واتظمت الكلمة وصرف الله عن المسلمين
الاسواء كلها ببركة الشيخ رضى الله عنه

اما الذى للشيخ من سرفقد ضاقت بشرح حديثه اسفار
وانظر كنايته من الفسق الذى فيمن بغى متعمدا بالفسار

* المنقبة الثالثة ولاربعون بعد المائة *

عن فخر القضاة وعمار الدين قاضي الجماعة بترنس الحروسة السيد ابي عبد الله محمد ابن حجة لاسلام السيد ابي علي عمر بن اوجده الصدور لاعلام السيد ابي عبد الله محمد الفاجاني وقد كان وام بعض المنتقدين اهتمام جناب الشيخ رضي الله عنه عند ما راي انصاره عنايته الكساملة الى شكر اهتمامنا بجمع كتابنا هذا ووقعت ما بيننا في ذلك بين يديه مراجعة ومكالمة فقال وقصده اخماد ما تسعريني وبين المنكر من ذلك اما الشيخ فاني احفظ له جملة مناقب وهو الذي ولاني القضاء والفتيا ثم اخذ يحدث من ذلك فقال رايته رضي الله في النوم في مقصورة من مقاصير جامع الزيتونة فضمني اليه وقال لي يا قاضي المسلمين يا مفتي المسلمين جعل الله فيك البركة قال فبعدهم زمن قريب من هذه الرويا توليث القضاء والفتيا وحقق الله ما كان لي من الشيخ رضي الله عنه ونفع به اذا الشيخ ولي الفتى منصبا تولاه بالحنظ حيث اعتدي وكف بسر له كيف من عليه بغى ظالما واعتدي

* المنقبة الرابعة ولاربعون بعد المائة *

عنه ايضا قال مرض والدي رحمه الله وقال لي يوما اذا كان الليل فصل الى الشيخ ابن مروس وانظر من قرأته او خدمته من يخاطبه من حال مرضي هذا واحفظ ما يتكلم به قال ففعلت ما امرني به ولما وقفنا بين يديه وخاطبه من كنت معه في امر مرض والدي لم يبق له ذكر ولا حديث الا الجبانة وكلما اعاد عليه الكلام يذكر الجبانة ثم لما طال الامر وارتد لانصاره نظر الي رضي الله عنه وقال لي « دع المقادير تجري في اعتها » ثم قال لي وكيف تقول انت فانشدته تمام البيتين ولا تيتن الا سالي البسال ما بين غصته عين وانتباهتها يصرف الامر من حال الى حال

فقال لي عند ذلك انصرف على خير فانصرفت ولم اذكر لوالدي الا قوله
 دع المقادير تجري في اعنتها ولم اذكر حديث الجبازة محافظة على قلبه
 قل وكانت امرأة من جهتنا تتردد الى الشيخ في حال مرض والدي
 وتخطبه عنه فكان من امره ان حلف لها يوما عن والدي انه لا يقوم
 من موضعه ذلك فكان الامر كما قاله رضى الله عنه ونفع به واعاد علينا
 من بركاته

من الغيب اخبره بالسدى يكون فكان كما قد ذكر
 وفي مثل ذاع منه تاه الوري وكنت عقول وحارت فكر

* المنقبة الخامسة والاربعون بعد المائة *

دعاني يوما وانا بتونس الحروسة بعض فضلاء الاصحاب الى وليمة عرس
 فوجدت هنالك الشيخ الفقيه الصدر العلم الاوحد السيد ابا سالم ابراهيم
 الاخضري اكرمه الله في جماعته من فضلاء اصحابه فسألني عن حالي
 ثم انه وقد انجز لنا ذكر الشيخ رضى الله تعالى عنه شكر اهتمامي بتأليف
 كتابنا هذا وذكر ما معناه ان الله تعالى لا يخيبك من بركة هذا الشيخ واخذ
 اهل المجلس في ذكر اعيان ما يعلمون من كراماته فقال بعض فضلائهم صاع
 لامرأة مثاني يعنى عبودا من الجوهر وما عرفت لصياها حقيقة فاجبات
 الى الشيخ رضى الله عنه وتضرعت بين يديه وتململت واطهرت التوجع
 والتشجع فقال رضى الله عنه اللهم يا من لا اله الا انت بقضل السبع المثاني
 اجبر علي المثاني او قال اردد علي المثاني قال فجمع الله تعالى عليها مثانيها
 وجبر صدقها من حيث لا تعلم ببركة الشيخ رضى الله تعالى عنه واعاد
 علينا من بركاته آمين

قل للجهول وسر هذا الشيخ عن امثاله الجهل المركب قد حجب
 هاذي بلاغته وهذا جبره كسر الكسير فاي ذاك هو العجب

* المنقبة السادسة والاربعون بعد المائة *

عن الفقيه الكاتب ابي الطيب الطيب قال حدثني الفقيه ابو عبد الله

محمد بن صفور قال كنت في ساحل المرسى من تونس الحروسة وأنا معزول
 وضاق علي الأمر إلى أن هممت بوكوب مركب للتصاري كان هنالك برسم
 المشرق وعزمت على ذلك فدخلت يوما سانية لنا أو قال لبعض اصحابنا
 فوجدت فيها شجرتين من المشمش الطيب فأقام الله عندي وقد اعجبني
 ثم رثما أن أهدى منه شيئا للرئيس المركب الذي عزمت على السفر فيه إلى
 المشرق وامرتهم أن يجمعوا من ذلك ففعلوا وجعلوا في قرطاة ثم أتت
 في نفسي كيف هذا الغلط أبعث الهدية للرومي وأترك سيدي أحمد
 ابن عروس وامرتهم أن يجمعوا للشيخ قرطاة أخرى ففعلوا وكانت ثمرة أحد
 العودين فاخرة دون الآخر فجمعوا للشيخ من غير الفاخر ثم عرض لي أن
 الرومي يعطى من الفاخر دون الشيخ فامرتهم أن يجمعوا فيما للشيخ شيئا
 مما كان معينا للرومي ووجهت بذلك إليه رضى الله عنه مع بعض اصحابي
 وامرته بحفظ ما يسمع من الشيخ عند ذلك ولما عاد إلي أخبرني أنه لما
 تناول ذلك للشيخ وأخذ منه فتح رضى الله عنه القرطاة وجعل يلتقط
 ما فيها من الفاخر ويرمي به مستكرها له لتعينه للرومي ولم يمسك إلا
 ما كان بقصده أولا ولما أراد الانصراف قال له يا سيدي ما تقول له فأخذ
 رضى الله عنه قصبة وجعل عليها سروالا ثم جعل ينادى بالصوت العالي سروالى
 سروالى هكذا ثلاث مرات قال ففي اليوم الثالث من هذا الموطن
 وجه السلطان إلى بفرس ولبوس وولافي وسرت واليا فعند ذلك ظهر لي
 سر قوله سروالى وما كنت أدركت ذلك ولا فهمته من حكاية الرسول
 ذلك لي من الشيخ رضى الله تعالى عنه ونفع به

تصريف هذا الشيخ في حركاته وبها انطوت عن فهمنا أسرارها
 ومرادنا منها عزيز فهمه ————— إلا إذا ظهرت لنا أسرارها

* المنقبة السابعة والاربعون بعد المائة *

عن الحاج أبي الطيب بن محمد التونسي السراج قال عزمت على السفر

الى المشرق في طريدة للسلطان ولما انزلت اليها رجلي انقبض قلبي من
السفر فيها فذكرت ذلك لوالدتي وقد سالتني عن انقباضي فقالت لي
انت معتقد في الشيخ سيدى احمد ابن عروس واذا كان غدا فقف عليه
واستشره فبت عزما على ذلك ولما اصبحت صليت الصبح في جامع الزيتونة
بقصد زيارته ولما خرجت نسيت ما كان مني حتى سمعت كلام الشيخ
فوق السطح وهو رضى الله عنه ينادى فرجعت الى موضع قريب من
الجامع بحيث واجهت نواحيه ووقفت فسمعت رضى الله عنه يقول
يا رجاله من صاب لنا قصعة وينادى هكذا فالق الله في نفسي ان كلامه
ذلك معنى وتحييت في فهم مراده وقضى الله تعالى بسفرى في الطريدة
المذكورة وبعد ثلاث ايام اوتجوها هال علينا البحر واصابنا امر لا يعلمه الا
الله تعالى فانكسر الصارى وطارت الدفة والسكانات والقيتا كل ما كان
على ظهرها حتى المقاذيف وبقينا على ظهر البحر قصعة كما قال الشيخ
رضى الله عنه الا ان الله تعالى تداركنا بلطفه ودخلنا الى جزيرة من جزر
النصارى خالية فوجدنا بساحلها كل ما القينا في وسط البحر من المقاذيف
وغيرها حتى ما بقى من ذلك كله شيء وتحققت ان الاشارة الى ذلك
كانت من الشيخ رضى الله تعالى عنه ونفع به

من فهم قصد الشيخ في امثال كملت عن الكل القول الناقبة
ولقد اشار محذرا مرسرا وفي ايهاه اذن بحسن العاقبة

* المنقبة الثامنة ولا ربعون بعد المائة *

عنه ايضا قال عزمت ايضا على السفر الى المشرق في مركب كان في
مرسى تونس للنصارى وصعدت الى الشيخ سيدى احمد ابن عروس
رضى الله تعالى عنه لاستشارة في ذلك فوجدت عنده خلقا كثيرا على العادة
في ذلك ولما وقفت بين يديه ترك الناس كلهم وواجهني ثم قال لي وما
كلمته رضى الله عنه في امرى بشئ ايش تكونوا تقولوا القلاع والصارى

والسماء والماء دود على عود ايش يكون قولكم ما تغلوا من يرقد ولا من
ينام فعرفت المراد وامتنعت من السفر في ذلك المركب فانفق ان سافر
وفيه خلق من المسلمين فقال عليهم في اثناء سفرهم البحر وتغيرت الارياح
فالقتهم ولا حكم لهم في المركب الى بيروت موسى دمشق الشام ولم يصلوا
الى الاسكندرية التي كانت هي المقصودة بالسفر من تونس الا بعد ثلاثة
اشهر وفاتهم الحج في تلك السنة ومات اكثرهم في بر الشام وظهر مراد
الشيخ رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته

لما درى من سره المكنون ما يلقاه اعذر مفسحا اذ انسذره
فوقاه شرا نصحه وكفاه ما يخشى به الكروه مما حذره

* المنقبة التاسعة والاربعون بعد المائة *

عنه ايضا قال سافرت الى المشرق من طرابلس في مركب للنصارى كان
قدم من تونس وفيه خلق كثير تجار وججاج ومن جعلتهم صهرى ولما
وصلنا لاسكندرية واردنا الرجوع منها الى المغرب رايت في النوم
ما رددنى عن السفر في ذلك المركب وذكرت ذلك للصهر المذكور
فابى الا السفر فيه ولما سافروا عن لاسكندرية يوما وليلة هال عليهم
البحر فانكسر المركب ومات ممن فيه من الخلق ما يقرب من نصف
الالف وسام الصهر المذكور من الفرق وذهب له جميع ما يملكه
وانتهى الخبر الى تونس بغرق المركب فاصاب اهاليها من ذلك ما
لا يعلمه الا الله تعالى وكان العلم عندهم بسفرنا فيه انا وصهرى فاجتمعوا
الى الشيخ سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه وغرضهم ان يعرفوا من
كلامه حقيقة الامر وهل اصابنا ما اصاب الناس ام لا فقالت له امى
وهى فى امر عظيم يا سيدى ولدى ابو الطيب فقال لهما رضى الله عنه
منى والى وقالت له ام صهرى المذكور يا سيدى وعبد الرحمن فقال لها
هو ما يرى بى وانا ما نرى به فلما قدمنا الى تونس اخبرنا اهلنا بانهم مع
الشيخ رضى الله عنه فعلت عند ذلك ان التخويف الذى رايتهم في

النوم عند ارادة السفر في المركب المذكور انما كان بمدد همة الشيخ لحسن اعتقادي فيه دون صهرى لعدم اعتقاده وكنث كثيرا ما ازجره عن عدم اعتقاد الشيخ رضى الله تعالى عنه

حدث بهذا من اصاع نصيبه من شيخنا واذكر له ما فاته واعد حديثك منذرا ومبشرا فعسى الرضا يحيى بذاك وفاته

* المنقبة المئمة الخمسين بعد المائة *

عنه ايضا قال كنا في البحر متوجهين من الاسكندرية الى تونس في مركب فامسك الله تعالى الريح عنا ولم نجدوا ما نساغروا به واقصا على ظهر البحر لعدم الريح نحووا من ثلاثة اشهر وكانا في جايئة فنزلت يوما الى جوف المركب ونمت فرايت الشيخ سيدى احمد ابن عروس رضى الله تعالى عنه ومد يده الي كانه يقول اعطوني فانتهيت وذكرث ذلك لاهل المركب فندبتهم الى وعدة الشيخ عن تيسير السفر وهبوب الريح فاجابوا الى ذلك واخذوا ورقة كتب فيها كل واحد للشيخ ما سهل عليه وجعلنا في الورقة خيطا وعلقناها في الهواء فيسر الله تعالى علينا في الزمن اليسير هبوب الريح وقدمنا تونس في امد قريب ونسيت ما خرجت عنه للشيخ الى ان قالت لى امى يوما رايت سيدى احمد ابن عروس في النوم وكأنه يتسول على باب دارنا فتذكرت بذلك وعدته رضى الله عنه وحملتها اليه فلما كنت باسفل الزاوية وهو فوق سطحه بحيث لا يرانى اراد بعض قرابة الشيخ اخذ ذلك منى فامتنعت ولازمنى فايث الا بعد روية الشيخ فكن في ذلك واذا به رضى الله عنه يناديه هم معدودون عندى يا ديوث هكذا بهذا اللفظ فتاولته ذلك وانصرفت رضى الله عنه

رعى الله شيخا سما رتبة بها في المنام عليـــــــــــــــــا يجود
ويخبر عما جرى مفصـــــــــــــــــلا وهذا لعمرى عزيز الوجـــــــــــــــــود

* المنقبة الحادية والخمسون بعد المائة *

من الشيخ ابى الحسن الحاج علي التلسانى المنانى قال حدثنى بعض فضلاء

اهل تلمسان قال تحدثت مرة وانا بتونس مع بعض اصحابي في حال
 الغنى والفقر واسترسلنا في ذلك الى ان انجز لنا حديث الصالحين وما
 لهم في الخلق من التصريف والقدرة على ايصال النفع اليهم فقلت لصاحبي
 هذا الرجل الذي يقال له ابو الصراير تعرفه قال نعم وما تريد منه قلت
 اشتبهى ان كان رجلا صالحا ان يعطيني خمسمائة دينار ذهباً وخرجنا في
 طلبه وكان رضى الله عنه يومئذ يحمل الصراير ويمشى بهما بين الناس
 فيبينما نحن كذلك واذا بصاحبي الذي يعرفه اشار الى رجل يمشى باثقال
 عظيمة يحملها على كتفه معلقة بخشبة وقال لي هذا ابو الصراير فقلت له
 ونحن على بعد منه هذا الملوث الحال الكذا الكذا فقال لي هو ذاك فما
 كان إلا يسيرا واذا به رضى الله عنه يقول كأنه يحدث احدا فيرنا اى
 والله يليح هذا الملوث الحال هذا الكذا هذا الكذا ايش لاهد صنده كأنه
 يحكى قولى لصاحبي فيسه فادهشني ذلك ولما حاذيناه نظرت الي نظره
 الغضب وقال لي خمسمائة كأنه يدعو علي فلم ادر لسماع ذلك ارضى
 من سماعي وقلت لصاحبي قصدنا هذا الرجل للربح فحصلت الحسارة
 انا لله وانا اليه راجعون ثم اني فارقت صاحبي ودخلت الى مسجد من
 مساجد الدور ورجعت باللائمة على نفسي وانا ابكي خائفا من العقوبة
 الحائلة لازدرائي بالشيخ ودعائه علي وما رسخ في بالي إلا اني اعاقب
 بالضرب لقرينة ذكره الخمسمائة فيبينما انا كذلك واذا بشيخ من الترك
 قد دخل علي المسجد واستقبلني فلما وقف علي سلم وقال لي خذ اليك هذه
 الخمسمائة دينار وافرغها في حجرى دنائير ذهباً وانصرف حتى فضاطني
 في ذلك من الدهش والفرح ما لا يعلمه إلا الله تعالى ولم اعلم من هو ولا
 عرفت له حقيقة وثبت عندي ان ذلك من مدد الشيخ رضى الله عنه
 ونفع به

لما رأى من سره ما هاله واخافه من صدمة التشكيل
 طلب الرضا مستعظفا فأناله منه المنى في خارق التشكيل

* المنقبة الثانية والخمسون بعد المائة *

عن الفقيه الصدر القاضى لاوحد الامام السيد ابى عبد الله محمد بن احمد
العقبانى قاضى الجماعة للتاريخ بتهلسان الحروسية وقد كنت جئت للسلام
عليه لما قدم رسولاً بالهدية من صاحب تهلسان الى صاحب تونس في
اواخر جمادى الثانية من عام ثمانية وستين وثمانمائة وجرى لنا ذكر الشيخ
بذكر كتابنا هذا فقال لما قدمت من المشرق حاجاً وانا متوجه لدار تهلسان
ما زال بعض الاصحاب يراودنى على المشى الى الشيخ والوقوف عليه
بقصد التبرك الى ان حصل لاسعاف في ذلك فلما وقفنا عنده قال له
الشيخ عبد الله بكسر دال عبد وهونائب الشيخ يومئذ في النظر في احوال
الزاوية ياسيدى هذا قاضى تهلسان اراد المشى الى بلده فحاطرك معه
او ما هو قريب من هذا الكلام قال فقال له الشيخ ايش نعملوا بتهلسان
ياخذنا السلطان او كلام هذا معناه قال فسأنى سمع ذلك منه غاية
وانكرت على اصحابى الذين كانوا السبب في وقوفى عليه وانصرف
مريض القلب من ذلك وانا اقول في نفسى استبعادا لذلك ومن الذى
ياخذنى او يخطر اخذى بباليه ولما دخلت تهلسان واجتمعت بجدى
سيدى قاسم العقبانى رحمة الله عليه ذكرت له كلام الشيخ وفي النفس
منه مرض فقال لى لا سبيل ان يسوءك ذلك او تعمرباطنك بكلام هؤلاء
القوم فقد وقع لى وانا بفاس ان اصحابى راودونى يوماً على زيارة رجل
مشار اليه هنالك يقال له العربى او قال العربى فاجبتهم الى ذلك
ولما وقفنا بين يديه سال اصحابى عنى فقالوا له هذا ابن سيدى سعيد
العقبانى فقال لهم ما هو ابن سيدى سعيد فسأنى ذلك منه وقسلت
لاصحابى وقد انصرف هذا راىكم ولولا انى سمعت منكم ما سمعت من
هذا الرجل ما سمعت قال وكان قصده ازالته ما فى النفس عندى من
الخوف من كلام الشيخ قال وما ظهر لى صدق كلام الشيخ وسر اطلاقه

إلا بعد ستة عشر عاما من كلامه لي وقد اخذني السلطان وعند ذلك
تذكرت كلامه رضى الله عنه

لو كان ينطق بالهوى عما يرى في الغيب لم يسمع فتى اقواله
لكن باذن صمته وكلامه والحزم عندي للفتى اقوى له

المنقبة الثالثة والخمسون بعد المائة *

عن الحاج ابي التقى صالح بن خلف التميمي القروي وكان من فضلاء
اصحاب الشيخ لا قدمين قال كان علي من الدين ثمانون دينارا ذهب لا وجه
لخلاصها عندي ولي على العرب دراهم اشتروا بها مني حوائج هي عندي
الى الياس اقرب منها الى الرجاء ولا طمع لي فيها فبينما انا يوما بالقيروان
واذا بارياب الدين قد دعوني للقاضي فعلت ان لا حجة لي معهم إلا الدفع
والثنا في فهرت في ساعتي تلك وقصدت سيدي احمد ابن عروس رضى
الله عنه بتونس فلما وقفت بين يديه وما رايت في قدومي احدا قبله قال
لي قل فانشدته بعض ما يتواجد له ثم استعاده فلم اجد ما اقله واعاد
علي فلم اجد ما اقله قال لي رضى الله عنه انا لله شغلك الدين عنا وما
ذكرت له شيئا فقلت اي والله يا سيدي فقال كل ما عليك علينا وكل
ما لك على العرب انا صامنك فيه فرجعت الى ما كنت انشدته اولا ولم
ازل اعيدة وهو يتواجد الى ان اعدته احدى عشرة مرة وعند ذلك قال
لي بعزم انزل الساعة الى دار السلطان فنزلت وقصدت القصبة ولا شعور
لي بمراة واذا بالعرب الذين عليهم الدين وهم ياخذون عوائدهم من
الطاء من نائب السلطان فسلوا علي واعطاني كل واحد منهم ما سهل
عليه دون كلام ولا مخاصمة فاجتمع عندي في تلك الساعة منهم ثمانون
دينارا ذهبانا كالكذب في ذلك ورجعت من فوري الى الشيخ وفي
نيتي ان اعطيه من الدراهم دينارا يشتري له به عمامة لراسه فلما وقفت
بين يديه قال لي رضى الله عنه قبل ان اكلمه انت اليوم محتاج ما

فاخذوا

نأخذوا منك شيئا ثم قال لي أخرج الى اهلك في هذه الساعة فخرجت
من فوري وقضيت ارباب الديون ديونهم وسعد الله تعالى الامر ببركة
الشيخ رضي الله عنه ونفعنا به

لما رأى وجه الزمان تنكرت صفحاته فيما عليه وما له
شد الرجال لشجنا مستجدا مستعظا فاناله آماله

* المنقبة الرابعة والخمسون بعد المائة *

عنه ايضا قال سافرت مرة الى طرابلس واشتريت منها عبدا للتجارة
ورجعت الى تونس حبيبة محبة السلطان فاتفق ان سرق لي وصيف
ولم اعلم له خبرا وغاب عني اربعة ايام وانا واصحابي في اشد البحث
عنه وبني لاجل ضياعه من الكرب ما لا يعلمه إلا الله تعالى فقال لي يوما
بعض اصحابي وكان بهزا بي وابن ابن عروس الذي كنت تهذب به فقلت
الله اكبر انسانيه الشيطان وقمت من فوري واستقبلت جهة الشيخ
وناديتهم ثلاث مرات وكان رضي الله عنه قال لي قبل ذلك اذا كنت
بالمشارك او بالمغرب واصابك شدة وتناديت بي ثلاث مرات ولم اغثك
فلا اغاثني الله وقلت لاصحابي ان كان لابن عروس سر مع الله تعالى فهو
يخبره وإلا فما بقيت ابحت عن الوصيف بوجه فعن قريب واذا بفارس
ينادي بالبشارة على وصيف ضاع له فقلت له وقد مر بي في اثناء
ندائه بالله عليك هل وقعت بوصيف ضاع لي منذ اربعة ايام فمد يده
الي وقال هات اعطني ما اشترى به اللحم فقلت على بركة الله وسار لجهة
من المحلة وقال اتبعني فتبعته الى ان وقف بي على اخية وقال وصيفك اما
في هذا الخباء او في هذا وأشار اليهما وانصرف فناديت اسمع اهل الاخية
من اصاب لي وصيفا له اربعة ايام وعليه دينار بشارة فخرج الي طلع
وقال هات الدينار فقلت على بركة الله ولكن اعمل لحسبك فقال امسك
وبع دينار فقلت اعمل لحسبك فقال نصف دينار ولم ازل به الى ان رضي

بشمن دينار فاعطيته ذلك فاخرج الوصيف ولما اردت ان انصرف قال
 لى يا هذا بالله عليك من انت ولمن هذا الوصيف فقلت الوصيف لى وانا
 ومالى ووصيفى لسيدى احمد ابن عروس فاوما العليج بالسجود الى الشيخ
 وهو يقول شئى لله شئى لله يا سيدى احمد ثم اخذ بيدي ووقفنى على
 رجلين جريحين طريحين بالارض وقال لى رايت هذين الرجلين قلت
 نعم قال هما سرقا وصيفك وكان عندهما فى هذه الايام ولما كان اليوم عند
 العصر وهو الوقت الذى كنت نسايت فيه على الشيخ رضى الله عنه
 وقع بينهما نزاع على وصيفك فى امر يبعه وانتهى الامر بينهما فيه الى القتال
 فهذا مقطوع اليد كما ترى وهذا به جراحات عظيمة كما ترى ولما ذكرت لى
 الان سيدى احمد ابن عروس وانك فقيرة عرفت ان العلة منه فخذ
 اليك دراهمك ورد الي ما كنت اعطيته له وانصرفت متعجبا من امر
 الشيخ ولما قدمت عليه بتونس ووقفت بين يديه قال لى رضى الله عنه
 قبل ان اكلمه كيف جرى لك فى الغلام وهو يصحك فقلت حضرت فيه
 بركتك فقال مشى حالك فيه بخير والحمد لله رضى الله تعالى عنه ونفع به
 هذا هو السر العجيب فحسن به وجه اعتقادك ان تشين جماله
 واصرب به فى صدر متفقد يرى نقص المكذب بالفتوح كماله

* المنقبة الخامسة والخمسون بعد المائة *

عنه ايضا قال عزمت مرة على السفر الى القيروان ووقفت على الشيخ رضى
 الله عنه استشارة فى ذلك بعد ان اخرجت رحلى فقال لى وقد راى ابريقا
 فى يدي ما الذى فى يدك فقلت ابريق فامرئى فمالت له من الخاية
 التى عنده فوق سطحه للسيل فتناولته منى وافرغه عنده وقال املاه فمالت له
 له ثانية وثالثة وفى المرة الرابعة قال لى احمله فقلت له عند ذلك
 يا سيدى اسافر فقال لى فى صورة الغضب امش ما تمشى بخير فساءنى
 ذلك واعدت عليه فقال امش ما تمشى بخير فنزلت من عنده وانا اقول

انا لله وانا اليه راجعون فلقيني بعض اصحابي من المسافرين معي وقال لي ما الذي اصابك فاخبرته بكلام الشيخ فقال لي بالله اعزم على السفر على بركة الله والغيب لا يعلمه الا الله وما زال بي الى ان سافرنا ولما كنا في اثناء الطريق شن البغاة المحاربون علينا الغارة واخذونا اخذة رابية واخذوا ما كان علينا من اللباس بعد ان القوني صريعا بالارض ولما افقت قمت مسرعا وزاديت على الشيخ رضي الله عنه ثلاث مرات واذا بالقوم قد جمعوا انفسهم مذعورين وهم يلتفتون يميننا وشمالا وكانهم راوا في طلبهم احدا وولوا هاربين وانا في اترهم انادى بالشيخ ويقول الى اين الى اين فاننا كذلك في طلبهم واذا بكل ما اخذوه لنا اجده ملقى بالارض حاجة بعد حاجة الى ان لم يبق لنا الا اليسير التافه الذي لا عبرة به فاننا كذلك واذا بقائد القيروان في خمسين فارسا وكصين في نصرتنا طلق لاعتنه وكانما طويت لهم الارض فراعني ذلك وقلت من اخبركم بخبرنا فقال القائد كنت مع اصحابي عند باب القيروان واذا بصريخك في اذني فقلت في نفسي ما هذا واذا بي اسمع من يقول لي اغشهم اغشهم فرفعنا رءوس الخيل وها نحن عندك وكان بين القيروان والموضع الذي اخذنا فيه نحو من ثلاثين ميلا فاخذني العجب من ذلك وبعد مدة اتيت الى الشيخ رضي الله عنه فقال لي لما وقفت بين يديه رايت ما جرى لك يا بيطون هكذا بهذا اللفظ يشير رضي الله عنه الى واقعتنا هذه

ابدى له ما يخشيه وقسمال مر عمدا لينفذ ما قصه الله
لكن عنايته الكريمة اظهرت سرا بخارقه حمدا لله

* المنقبة السادسة والخمسون بعد المائة *

عنه ايضا قال كان عندي غلام حسن اعطيت فيه عشرين دينارا ذهبيا وامتنعت من بيعه الا باشارة الشيخ رضي الله عنه فامسكته من يده وصعدت به اليه وقلت يا سيدي ابيع هذا الغلام فقال لي لا ابعنه الى

اهله هو في الحفرة فوجهته الى القيروان غير عالم بمراد الشيخ وبعد سبعة ايام او ثمانية ايام قدم علي بتونس من اعرفه من اهل القيروان فسالتهم هل مات احد في هذه الايام من البلد وكان بهما مرض فقالوا من اليوم الذي مات فيه غلامك ما مات احد فقلت لهم وغلامي مات قالوا نعم فقلت في نفسي الى هذا كانت الاشارة من الشيخ بقوله هو في الحفرة وساء ظني به وقلت اتلف علي مشرين دينارا ذهباً وداخلي الندم على عدم البيع فلما كان الليل وانا نائم اذا بالشيخ قد دخل علي وهو يقول اين هذا اين هذا فقلت له نعم يا سيدي وكاني خفت منه فقال لي الوصف سد النوب والخاف على الله ثم علي فقلت استغفر الله ولما كان من الغد جئت اليه فلما رأني وقد اردت ان اكله في امر الغلام قال لي مبادرا ما قلنا لك البسارحة في النوم فقلت السمع والطاعة وانصرفت فقدر اني سافرت الى طرابلس فحصل لي من الربح سبعون دينارا ذهباً ببركة الشيخ رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته

ليس عجيباً فدى ذاته بعبد يباع بخس الثمن
ورجى ليسط أماله فمن منه فينا علينا امن

* المنقبة السابعة والخمسون بعد المائة *

عنه ايضا قال عزم بعض انسابي على سفر الحج ولما وادعته قلت له اذا اصابتك شدة فنادي مرتين وناد بسيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه ثلاث مرات ولما قدم من سفرة حدثني من ليلة وادى عفان التي كانت شهيرة الامر في المغرب والشرق ومات فيها بالغرق من الخلق ما لا يحصى كثرة قال بينما انا في تلك الشدة العظيمة على بحرف وحول رحلى وجمالى ولا قدرة لي على شئ وتحققت الهلاك قلت يا حاج صالح الم تكن قلت لي وقلت اين سيدى احمد ابن عروس قال فانا كذلك واذا بسيدى احمد ابن عروس لا اشك فيه ولا ارتاب قد وقف علي

واخذ بيدي وقال لي قم يا ولدي من هذا المكان نحن نزاعوك من جهة صاحبنا وانزلني في مكان آخر قريب من ذلك المكان فوالله ما جلست بالارض ولا استقر قرارى بها إلا والجرف الذى كنت عليه قد ساخ كله وسقط في وسط الوادى فادهشنى ذلك ولم اعلم للشيخ خبرا رضى الله تعالى عنه واعد علينا من بركانه

اولاه مولاه الكريم خصائصا وحباه بالسر العجيب الحسار
في مشرق الارض استغاث فجاءه من مغرب في مثل لمح البارق

* المنقبة الثامنة والخمسون بعد المائة *

عنه ايضا قال جئت مرة الى الشيخ رضى الله تعالى عنه وانا اقول في نفسى هذا الشيخ ما يسخره الله تعالى يعطينى مائتى دينار او ثلاثمائة دينار فلما وقفت بين يديه وما كلمته بشئ قال لي منشدا

اذا سلئت منا الرقاب من الردى فما المال إلا مثل قص لاظافر

فعرفت المراد وانصرفت ثم قلت في نفسى بعد ذلك هذه الدنيا ما لي بها من حاجة ما اريد من الشيخ إلا صبغة التحق بها برجال الآخرة وانيت اليه فقال لي وما كلمته بكلمة في ذلك يبصرون يحب الرقاد مع النساء ويحب ان يلتحق بالصالحين اهجر النساء فقلت وقد عرفت ان الكلام معى لا اقدر على ذلك فقال لي اعد كما انت رضى الله تعالى عنه ونفعنا به

طلب الغنى في سره فاجابته ان الغنى امن الفتى في سره

ثم ابتغى لاخرى فقال اهجر لها حب النساء وسر ذلك سر به

* المنقبة التاسعة والخمسون بعد المائة *

عنه ايضا قالى كنت يوما عند الشيخ رضى الله عنه واذا بقصة عظيمة من الكسكس الطيب احسن ما يمكن اتاه بها بعض الزائرين فلما رايتها امتدت الشهوة منى اليها فنظر الي رضى الله عنه وقال لي والله والله ما تذوقه فقلت في نفسى الامر لله ثم انه رضى الله عنه فسمعت من ساعده الكريم

وجعل يلقم من ذلك الكسكس لقما كبيرة ويلقيها في الهواء يمينا وشمالا ولا
تسقط بالارض ولم همهمة عند ذلك فلما رايت ما هالني من ذلك دنوت
منه فسمعتة يقول وهو على حاله في القاء تلك اللقم يمينا وشمالا يقعدوا
في المغاير ورعوس الجبال ويشتهوا علينا الشهوات هكذا بهذا اللفظ وما زال
كذلك وهو يتكلم سرا بهذا الكلام ويلقي تلك اللقم الى ان فرغ كل ما كان
في القصعة على كثيرته وعند ذلك لعق القصعة وكبها في النسالة على
وجهها وابني ان يخاطبني بكلمة رضى الله تعالى عنه ونفعنا به
هذا يدل على اعتلاءه ~~مقامه~~ ودخول اهل الوقت تحت الدائرة
وحديثه هذا وسر صنيعه ~~فيه~~ في القول وان تسلمت حاترة

* المنقبة المتممة الستين بعد المائة *

عنه ايضا قال كنت مرة في محلة السلطان مسافرا للتجارة واذا بانسان
له عند السلطان حاجة قد قدم علينا وهو محتاج الى منزل يابى اليه
فانزلته عندي واصفقه ولما كان الليل وطال بنا المجلس واخذنا في ذكر
الصالحين وكراماتهم فقال لي اما انا فما رايت من الصالحين الا سيدي احمد
ابن عروس فقلت له وكيف ذلك قال سافرت في مركب من الاسكندرية
الى تونس او قال الى طرابلس ومع مركبنا مركب آخر فلما كان بعد ثمانية
ايام من سفرنا هال علينا البحر وثلاث طمات امواجه وتغيرت الريح ولم تبق
لاحد في المركبين رئاسة واصطدم احدهما بالآخر وانكسر فيهما لذلك
ما انكسر وكان الهلاك هو المحقق عندنا والناس في امر لا يعلمه الا الله
تعالى ناديت عند ذلك يا سيدي احمد ابن عروس لك عندي ان سلمنا
الله تعالى اثنا عشر دينارا ذهبيا قال فاننا كذلك واذا به رضى الله عنه
واقف في المركب الآخر وهو مختزم لا اشك فيه ولا ارتاب فرايته اشار
الى مركبنا بيده فبعد في الحين عن المركب الآخر وكانهما ما اجتماعا قط
وانفصل احدهما عن الآخر انفصالا لم يكن احد منا يرجوه وسكن البحر وطاوعت

الريح وسافرنّا فلما وصلت الى تونس اتيت به وفي يدي من وعدته عشرة
دنانير فقال لي رضى الله عنه كمل الدينارين فقلت له نعم وناولته الاثني
عشر ديناراً جميعاً كما كنت وعدتها له وانصرفت فهذا ما رايت به رضى
الله عنه ونفعنا به واعاد علينا من بركاته

في لجة البحر استغاث وقد رأى ما حاله والقلب منه في فرق
واغائمه واره من اسرار — سرابه انجى الجميع من الفرق

✽ المنقبة الحادية والستون بعد المائة ✽

عنه ايضا قال اردت ان اتزوج امرأة تعلقت النفس بها لما سمعته من
جمالها وامتنع والدها من اعطائها لي وراودته بما امكن فامتنع وانفق ان
سافرت وقدم علي من اخبرني انها تزوجت فسألتني ذلك وقلت اين
ما تقول يا ابن عروس فبعد ايام وانا قادم على بلدي لقيتني من اخبرني
ان الذى تزوجها فارقه قبل البناء بها واجتمعت بابيها خاسطاً فما زال
يظهر التاني ولا ممانع وانا الجا الى الشيخ في الباطن وبعد ايام لقيتني ابوها
وقال لي دون ان اكلمه اين ما تقول به باسم الله فقلت على بركة الله
ولكن لا بد من اشارة سيدي احمد ابن عروس فقال مبارك وانيت الى
الشيخ رضى الله عنه فلما وقفت بين يديه قال لي وما فاتكم بكلمة هي
دجاجتنا هي امراتنا فقلت ولا بد قال ولا بد ثم قال تلد لنا حبشياً
وحبشمة بهذا اللفظ فاتفق ان تزوجتها وولدت لي ابناً وابنتاً وصديق
الله فقال الشيخ رضى الله تعالى عنه

ليس الغرابة في انالته مقصود لا يرتجى لمول تيسير —
ما السر إلا في انكشاف الغيب عن مدلول امر قد مضى تفسير —

✽ المنقبة الثانية والستون بعد المائة ✽

عنه ايضا قال طالت اقامتي مرة بتونس و اردت السفر الى القيروان فما
قدرت على ذلك ولا امكنتني من خوف العرب المحاصرين يومئذ لتونس

فجئت الى الشيخ رضى الله تعالى عنه لاجئاً في ذلك فلما رآنى قال لى
ارجع الى عشك فقلت وكيف اقدر على ذلك وبنوا علي حصروا تونس
والقيروان وانتهبوا واخذوا وقطعوا سبل السالكين فقال لى رضى الله عنه
ارجع الى عشك وانا امشك من بنى علي قال فسافرت مع من وثق بكلام
الشيخ ووالله انا لعمشى ما بين اولئك العرب وهم منا يميناً وشمالاً وما
منهم من يلتفت الينا ولا يسالنا بوجه وغالب ظنى ان الله تعالى احمى منا
ابصارهم وهم لا يتركون من رائه اعيينهم كائناً من كان وما زلنا كذلك الى
ان وصلنا القيروان فكان الناس كلما راونا يتعجبون من ذلك فاقول لا
تعجبوا من ذلك ابن عروس امننا رضى الله تعالى عنه

ما امن الشيخ امرء إلا اغتدى وعليه ستر لا يطاق زواله
او ما ترى بين البغاة مسيرة وقد اختفت ما بينهم احواله

* المنقبة الثالثة والستون بعد المائة *

عن الحاج ابي عبد الله محمد التليساني قال حدثنا الشيخ الصالح الحاج ابو
عبد الله محمد عرف ابو زينة وكان من الموسمين بالخير والصلاح قال زرت
الشيخ سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه فى سفرى الى المشرق
وتوجهت اليه ولما كنت بمكة شرفها الله تعالى ورايت كثرة ما بها من
الخلق واختلاف اجناس الطائفين قلت فى نفسى ليتنى اعرف هل فى
هذا الموسم احد من اهل خرق العادة الواصلين الى هذا المكان الشريف
بلا زاد ولا راحلة يريد اهل الخطوة قال فاننا كذلك واذا برجل حركنى
من خللى فلما توجهت اليه ورايته اشار لى الى رجل من الطائفين وقال
لى هذاك الرجل من الواصلين الى هذا المكان بلا زاد ولا راحلة فنظرت
فاذا المشار اليه سيدى احمد ابن عروس الذى كنت زرتة فوق السطح
بتونس لا اشك فيه ولا ارتاب فلما عرفته التفت الى الذى اخبرنى
لاعرف من هو متعجباً من اطلعه على ما خطر بالبال منى فلم اجده ولا

عرفت له مسلماً ورجعت الى سيدى احمد ابن عروس لاجتماع به وانا
جازم انه فى الطائفتين لا غيبة له فلم اجده وبحيث عنه كل البحث
فما وجدت له عينا ولا اثرا وكأني ما رأيته هنالك قط رضى الله عنه
عجبا لشيخ لا تفارق ذاته ظل العريش ولا يزايل مركزه
ويبرى بمكة طائفا ولببسا هذا هو السر الذى قد احرزته

* المنقبة الرابعة والستون بعد المائة *

عن الشيخ ابي عبد الله محمد بن احمد الموحّد عرف العود الرطب قال
كنت مرة فى سانيق وانا اجنى العناب وكان عنابا فى غاية الحسن
والنضارة فلما اعجبني قلت فى نفسى هذا مما يليق ان يهدى الى السلطان
اهنى الخليفة وبعد ان قضيت ما ربي جئت الى البلد وجزت فى اثناء
مروري بطريق الزاوية العروسية ولما كنت تحت سطح الشيخ رضى
الله تعالى عنه اشرف علي وناداني فاجبته وقال هات ما عندك وادلى
لى حبلا فربطت له بطرفه قرطلة من العناب الذى كنت جمعته
من سانيق فلما حصلت عنده فتحتها واكل منها حبة ورمى بالنواة ثم نظر
الي وقال لى انت قلت هذا نهديه للسلطان وقد وصلت الى السلطان
فانصرف على خير فانصرفت وانا فى عجب من اطلاقه رضى الله عنه
على ما خطر ببالى وانا فى سانيق رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته
ابدى له بسواله عنابا ما كان فى طي الصنائع ابطنه
وسما به عما نواه معرفسا ان الخلافة وصفه والسلطنة

* المنقبة الخامسة والستون بعد المائة *

عنه ايضا قال كنت فى الساتية ومعى اهلى فوقع بيننا ما يقع بين الرجل
واهلك من الكلام وآل لامرالى ان لطمتها على وجهها بيدي وجئت بعد
ذلك الى الشيخ رضى الله تعالى عنه فلما رآنى رماني بحجر وقال لى اخرج
عنى فخرجت وانا مذعور ولما كان فى آخر النهار وقد اردت الخروج

لسانتي وبها اهلي مررت بالشيخ ايضا وانا كالمخفي منه فرأني رضى الله عنه وقال لي وقد واجهني هكذا يحل في دين الله تضرب تلك الصرابة فادعيتني ذلك وعرفت المراد واستغفرت الله تعالى وانصرفت متعجبا من اطلاعه رضى الله عنه ونفع به

نساءه من الذي قد كان منسلا بينه تاديبا وزجرا
وامرب عن لسان الشرع فيها فنال بذلك تكريما واجبرا

* المنقبة السادسة والستون بعد المائة *

عنه ايضا قال حضرت مرة بعض مجالس الروظ وادركني رقة فبكيت واحتقرت نفسي لتذكر خسائس افعالي وقلت اود ان يخلق سيدي احمد ابن عروس لحيتي هذه لفراغ قلبي من الخير وتاخري من احوال الرجال وانطوى المجلس فجئت الى الشيخ رضى الله عنه فلما رأني جعل يبكي كما كنت ابكي حين سماع الروظ وعجبت لذلك ولم ادر له مرادا ثم قال لي اود ان يخلق لحيتي سيدي احمد ابن عروس فبان لي عند هذا مراده وعرفت انه يحكي ما كان مني فلما علم اني عرفت مراده قال لي عند ذلك تلك رحمة من الله تعالى نزلت بك في تلك الساعة فقلت الحمد لله وعالني اطلاعه على غائب امرى وخفي سرى رضى الله عنه ونفع به لما رآه وقد بكيت عينا من خوف العقاب وما جتته يداه خاف انصداع قواده من خوفه فلذلك رجعي بالذي ابسده

* المنقبة السابعة والستون بعد المائة *

عنه ايضا قال مات والدي رحمه الله وترك لي ربعا جيدا فوقفت بين يدي الشيخ رضى الله عنه فلما رأني جعل يقول لي يا اخي نفسي نعاتبها نمشي قطاع الحلال في غير واجبها فقلت له ما هذا يا سيدي قطعت قلبي وانصرفت فكان الامر والله كما قاله ذهب ذلك كله وتعلق بذهني دين كثير فانفق ان انتبهت من نومي ليلة واهلي الى جانبي فتذكرت ما خرج

من يدي وما علي من الدين والشدة التي استقبلتني فاشفقت من ذلك
وبكيت بكاء شديدا ولما طال بكائي وخفت اطلاق اهلي على ذلك مني
صرفت عنها وجهي وجعلت ابكي ولما كان من الغد وانا في حانوتي واذا
باحد خدمته الشيخ جاءني وقال لي سيدي يقول لك على اي شيء هذا
البكاء الحال يمشي بخير ان شاء الله تعالى قال فكان الامر والله كما قاله
ومشي حالي بخير ببركته رضي الله تعالى عنه ونفع به

اشار لاتلاف امواله كما قد جرى بين اكل وغير
وقال يخص عنه لاسي ثمير فحالك يمشي بخير

* المنقبة الثامنة والستون بعد المائة *

عنه ايضا قال امرت اهلي يوما ان يعملوا عندنا في الدار عشاء الشيخ وجئت
اليه رضي الله عنه فلما دنا وقت المغرب وازدت الانصراف قال لي رضي
الله عنه الى اين تمشي قلت الى الدار قال لا تجب لي عشاء فقلت وكيف
يا سيدي وقد عملوا حسابك فقال لا فقلت لا بد من ذلك فقال مرجب
هذا العشاء فانصرفت ولما جعلوه في قصعة قلت لاهلي هذا قليل فزادوا وما
زلت كلما زادوا اقول هذا قليل الى ان وقع بيني وبينها كلام وشناعة سب
وحملت الطعام للشيخ فلما تناوله مني قال لي لولا انك تعزبي ما اخذته
منك انا ما عندي زوجة تحكم علي ثم جلس ووضع الطعام بين يديه
وجعل يمتخط في صورة الباكي وجئت الى الدار فوجدت اهلي وطعامها
بين يديها وهي تبكي فاخذني العجب من اطلاعه رضي الله عنه

راى الشيخ ما قد جرى قبل ان يكون ومن اجل ذا قد نهـ^{بـ}
فلم يرض من وده غير مـ^{بـ} يود به الشيخ مما اشتـ^{بـ}

* المنقبة التاسعة والستون بعد المائة *

عنه ايضا قال كنت مرة تلعب بي الخيالات وانا من ذلك في كرب
فجئت الى الشيخ رضي الله عنه يوما وهو في البيت قبل صعود السطح

فوجدت بين يديه رجلا جالسا على كرسي فاقامه واجلسني مكانه ثم قال لي قل يا لطيف فقلت يا لطيف فقال قل اللف بعبك الضعيف فقلت اللف بعبك الضعيف فقال اعد فاعدت كذلك ثلاث مرات واقامني فاجتمعت في خروجي ذلك ببعض ارقته تونس بسيدى محمد شوشو رضى الله عنه فقال لي ايش رايت رفاك الشيخ اى والله شيخ وانصرف عني ولما كان الليل وانا نائم واذا بشي نزل فوق سقف البيت كالصخرة العظيمة فذعرت لذلك وقمت وانا اقول استغفر الله استغفر الله ولما كان من الغد جئت الى الشيخ ولما وقفت بين يديه جعل يقول استغفر الله استغفر الله فعرفت انه حكا ما كان مني ولما كانت الليلة المقبلة قلت لاهلى افرشوا لي في البيت الوسطى لا ارقد الا فيها فرارا من البيت الذى ذعرت فيه في الليلة الاخرى ففعلوا ذلك ولما كان الليل وانا نائم واذا بمن ضرب الحائط عند راسي ضربة عظيمة هالتي فقامت مذعورا ايضا ولما كان من الغد جئت الى الشيخ رضى الله عنه فلما رآني جعل يقول افرشوا لي في البيت الوسطى يحكي لي ما كان مني لاهلى ثم قال لي وقد عرفت مراده ايش رايت وبعد ان فرشوا لك في البيت الوسطى لحقت شي او ما لحقت فاحذني العجب من عظيم اطلاعه اولا وآخرا رضى الله تعالى عنه ونفع به

ينحش الخيالات السئى مولا منها قد وقى
ويخافها والشيخ في تمكينه منها رقى

* المنقبة المتممة السبعين بعد المائة *

عن الشيخ ابي علي منصور بن زيد خادم الشيخ رضى الله عنه قال ناولني الشيخ مرة كسرة من آجرة وقال لي اجعلها في صندوقك تحتاج اليها وكنت اسكن بالكراء في دار بعيدة من زاوية الكريمة فاخذت تلك الكسرة وخباتها كما امرني رضى الله عنه ولا علم لي بمراده ولما كان بعد اثني عشر يوما

انتقلت الى دار مجاورة لزاويته رضى الله عنه واقمت اسكن فيها بالكراء ستة اعوام ثم ان مالكة الدار بعد وفاة الشيخ برد الله ثراه ارادت بيعها فصعب علي البعد من جوار الشيخ وزاويته فلم ازل احتال في امرها لاجئنا يهتدي الى الشيخ رضى الله عنه الى ان يسر الله علي لامر في شرائها مع ابن اخ لي علي وجه الشركة فكان الذي نابني منها الثلث او ما هو قريب منه فعند ذلك عرفت مراد الشيخ في اعطائه لي كسرة الآجرة المذكورة وقد اوقفني عليها ورايتها واذا هي مقدار الثلث من الآجرة وهو النصيب الذي حصل له من الدار المشتراة وغالب ظني انه لو اعطاه الآجرة كاملة كانت الدار له كاملة فكان بين مناولته الشيخ واشتراء الدار ثمانية عشر عاما رضى الله تعالى عنه ونفع به

ما لطف السر منه في اشارته وقد جرت وفق تاييد العنايةات يشير بالامر يخفى من مداركنا والقصد لا بد يوما ما وان يات

* المنقبة الحمادية والسبعون بعد المائة *

منه ايضا قال حدثني الحاج ابو الحسن علي الطرابلسي الصباغ قال سافروا في قارب كبير من مرسى الحمصامات احدى مراسي تونس الى الاسكندرية كان وقت صلاة الظهر من يوم سفرنا اصابتنا تغييرة عظيمة وهال علينا ر وتغيرت الريح وانكسر الصارى والقفه الريح بقلامه كما هو بالبحر تنكسرت الدفة وبقينا قصعة في وسط البحر والامواج تصعد بنا في امثال الجبال وتنزل بنا في مثل بطون لاودية ونحن نستظر الموت في خلال ذلك اذا بسيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه واقف على متن البحر وكافى في مثل السنة او الافماء وقد وضع يده المباركة على مقدم القارب وهو يقوده بنا فارتعت لذلك واخبرت اصحابي برويته وبشرتهم بالسلامة لروية الشيخ فبعد احد عشر يوما ونحن في مرسى الاسكندرية سالمين آمنين وما اوصلنا اليها الا قدرة الله وبركة الشيخ رضى الله عنه

أما في مثل هذا السر مني لمن ولي عن الرشد ارعوا
أيرجو ان ينال عتله نقص ومن عين الكمال له ارتواء

* المنقبة الثانية والسبعون بعد المائة *

منه ايضا قال ركب الشيخ رضى الله عنه فوق خشبة من خشب نواله
وجعل ينسأدى وهو عليها جالس ورجلاه في الهواء يا صاحب البحر
يا صاحب البحر هكذا ولا نعلم لذلك حقيقة وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء
وبعد ثلاثة ايام او اربعة وردت علينا طرائد النصارى وفيها خلق كثير
من المسلمين قال فحدثني من اثق به وكان عند الشيخ يوم عاشوراء
وهو ينادى يا صاحب البحر قال حدثني صهرى وكان في الطرائد المذكورة
قال هال علينا البحر يوم عاشوراء واصابنا من امر الله ما كاد يهلكنا فكن
كذلك واذا بسيدى احمد ابن عروس راكب فوق قرينة طريقتنا دون
شك فيه منى ولا ارياب فبنفس ان رايته سكن البحر وطابت الريح
وسافرتنا سفر السلامة قال فقلت له في اى وقت كان ذلك من اليوم
المذكور فقال في وقت كذا منه وذكر الوقت الذى كان الشيخ ههنا
فوق الخشبة ينادى يا صاحب البحر رضى الله عنه ونفعنا به واعاد علينا
من بركاته

اين الذى ما زال يجمع للهوى وهوانه ابدا حليف هـ واه
يصفى ليسمع مثل ذا عن شيخنا فلربما يرجو بذاك هـ داه

* المنقبة الثالثة والسبعون بعد المائة *

من الحاج ابي العباس احمد بن محمد عريف الميار قال تعامل علي مرة بعض
ولاة لاسرى اخذ دراهم منى لا وجه لها والى علي في ذلك فلما رايت
ان لا بد لي من دفعها وانا بصفت الفقر لجأت الى الشيخ رضى الله تعالى
عنه وقلت يا سيدى ما تنظر منى من جانب الله فقال لي والله ما ياخذ
احد منك شيئا فسرني ذلك وقلت له يا سيدى ما تنظر من الخلق وما

يجرى عليهم من المظالم فقال لى رضى الله عنه يا ولدى لا تلغى لى اليوم
اربعة اشهر او خمسة وانا غائب الان كما وردت فهالنى منه هذا الكلام
وانصرفت فكان الامر والله كما قاله فى شان الدراهم المطاوعة منى والله
ما اخذ منى درهما واحدا وحل الله تعالى عقده وازال شدته ببركة
الشيخ رضى الله تعالى عنه واعاد علينا من بركاته

ما حقق الفقر النجاء محبكم لكماله الا اغدى منصروا
وحديثه عجب فحدث بالذى تهوى فليس كماله محصروا

* المنقبة الرابعة والسبعون بعد المائة *

عنه ايضا قال خرجت مرة الى رحبة الغنم اشترى منها شاة لاصحبة فلما
تراوشت مع صاحب الغنم فى ثمن الشاة قلت له الذى يشتري اليوم
يودى المكس او لا قال لا علم لى اسال الامين فسالته فقال لى يودى فقلت
اترك الشراء والله تعالى يحكم ففعل فى باطنه هذا الكلام منى وضربنى
بعصا ثم امر من معه فضربونى ضربا وجيعا وخلوا سبيلى ولما انصرفت منه
انسكبت مدامعى وقصدت سيدى سعيد الصفروى رحمة الله عليه وشكوت
له مصابى فداطرق ساعة ثم قال لى طبيب ما يدخل على طبيب
امش الى ابن عروس واذكر له مصابك فجيئت الى الشيخ رضى الله عنه
ووجدته فى شغل فكلمته فسكت منى ثم كلمته فسكت منى فقلت له
عند ذلك هذا جزاء من يعرف سيدى احمد ابن عروس فنظر الى وقال
لى بلا ككرة كلام نحن ضربناه على اصل اذنه فقال فعن قريب اصابك
الامين الذى ضربنى علة عظيمة اميت مزاولتها لا طباء وعما قليل ادخلته
المسكين قبوة وظهر سر ضرب الشيخ رضى الله تعالى عنه

ما زال يصدع بالسدى يخلى السروج العسامة

ويغادر الدور السدى فيها لامانى دامـــــرة

* المنقبة الخامسة والسبعون بعد المائة *

عنه ايضا قال كانت جنية لازمتنى مدة طويلة ولى معها ومع الشيخ حديث

طويل عريض فقدراني كنت نائما في بعض الليالي وإذا بالشيخ رضى الله عنه يقول لي أي شيء تذكر أي في ورده فقلت اذكر لا اله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فقال لي رضى الله عنه رايت من رأى جبريل في النوم وقال عليكم بالسجود لم قال لي أن الله تعالى صرف عنك تلك الجنية فخذ في يدك كاخنة وامش تسعى هكذا ولما انتهت من نومي تحيرت في فهم كلامه ولم افهم من قوله لي امش تسعى إلا السعاية التي هي تسول الناس وساعى ذلك فقدراني سافرت حاجا في تلك السنة وعند ذلك علمت أن المراد بتسعى السعى بين الصفا والمروة وكان كذلك والله ما رايت الجنية ولا رافقي من تلك الليلة ببركة الشيخ رضى الله عنه وأعاد علينا من بركاته

الا قل للذي ما زال يسمو بهمته الى طلب المعالي
بمثل حديث هذا الشيخ فينا ينافس من ينافس او يعالى

* المنقبة السادسة والسبعون بعد المائة *

عن الفقيه أبي عبد الله محمد بن سليمان النابلي قال حدثني من اثنى به من اصهارنا قال جئت الى الشيخ رضى الله عنه في حاجة اهتمني ولما كنت عنده فوق سطحه ازعمج الواقفين بين يديه ضربا بالحجارة فنفروا يميننا وشمالا هاربين من صوته رضى الله عنه فلم أدر وهدي بنفسى فوق السطح إلا وأنا في دهليس عظيم اطول ما يمكن فراعني ذلك وادهشني لعلمي بانى في غير الزاوية اذ مثل ذلك الدهليس لا يمكن أن يكون فيها وادركني من ذلك ما لا يعلمه إلا الله تعالى فاننا كذلك وإذا به رضى الله عنه قد اشرف علي وفي يده حجارة وهو على قم الدهليس وجعل يتهددني بالضرب وأنا من خوف البقاء هنالك أشد خوفا منى من ضربه فلما رأى مزى قال لي اطلع فقلت كيف اطلع يا سيدى فما شعرت إلا ويده عندي على طول الدهليس فامسكنى وشالني فماذا بي فوق سطحه حيث كنت

فادهشني هذا المشهد منه وانصرفت وما عرفت لذلك حقيقة امر منه
رضي الله عنه ونفع به

سر الولاية لا يقاس وانما يبدولنا من نورة نبـراس
وحديث هذا الشيخ في احواله حفت به من سره حـراس

* المنقبة السابعة والسبعون بعد المائة *

عنه ايضا قال اخذ لامراة بتونس يقال لها الفهمية ولدان اسيران بارض
الكفر وضاق ذرعها المسكينة من ذلك فلجأت الى الشيخ رضى الله تعالى
عنه وجاءت تطلب بركته في خلاص ولديها فقال لها رضى الله عنه وقد
كلمته في امرهما اليوم تحدثنا في فديتهما وقاطعنا عليهما فانصرفت ولا
حقيقة عندها من كلام الشيخ وبعد مدة جاءها كتاب من احد ولديها الاسيرين
من ثغر الاسكندرية يعرفها فيه ان النصراني الذي هما عنده كان عزم على
بيعهما في بعض جزر النصارى البعيدة وانهما كانا من ذلك في كرب عظيم
ولما كان ثاني يوم عاشوراء من سنة تاريخه سخره الله لنا وقاطعناه في فديتنا
بعدد سماء وامسك عنده اخي وخرجت الى الاسكندرية برسم الخلاص ونحن
من امرنا في ذلك على طائل واول ركب ياتي في البر ناتي معه ان شاء
الله تعالى فنظرت لام المذكورة في ذلك فاذا اليوم الذي اخبر ولدها عن
يقوع حديث الفديته فيه هو اليوم الذي كانت هي عند الشيخ واخبرها
فيه بما اخبرها عن ولديها وتحققت ذلك من غير شك منها فيه فاخذها
عند ذلك العجب من اطلاعه رضى الله عنه

حدث بما شئت عن اخباره فالى عظيم مقداره تعزى الكرامات
وهو عن منكرى انوار مسودده فانهم عند افراط الكرامات

* المنقبة الثامنة والسبعون بعد المائة *

عن ابي عبد الله محمد البلي قال وقع بيني وبين رجل خصام ومرافعة الى قاضي
الجماعة وطال النزاع فيما بيني وبينه في ذلك فتبعت القاضي يوما وكان

متوجها الى سانية له خارج البلد وقلت يا سيدى ما تنظر منى من جانب الله
فقبال لاعوانه من هذا الرجل فقالوا هو خصم فلان فواجهنى بالقول المنكر
والسب الشنيع والرد العنيف فانصرف عنه ورجعت باللائمة على نفسى
وجئت الى الشيخ رضى الله عنه وانا ابكى فنظر الى وقال لا تبك زولناه
زولناه مر مر هكذا قال فوالله ما بقى القاضى بعد ذلك إلا عشرين يوما او
نحوها وعزل وما كان احد يرى ذلك ولا يظن وقريعه لتصعب عزل قاضى
الجماعة بحاضرة تونس وثابى ملوكهم عن ذلك لكن غلب سر الشيخ وتصريفه
رضى الله تعالى عنه ونفع به

بتقوى الله والاخلاص فيها يعيش العبد فى شرف وانس
ويعزل من يشاء كما يولى ويمضى الحكم فى جن وانس

✽ المنقبة التاسعة والسبعون بعد المائة ✽

عن ابى عبد الله محمد القرينشى قال اخذ لى بعض الظلمة مسالا واهتفى
الحيلة فى استخلاصه منه وما قدرت على ذلك بوجه من الوجوه فكنت
الجا فى سرى الى الشيخ رضى الله عنه ولا اجد فيه قابلية لمرادى ولما
كان فى بعض الايام وضاق صدرى جئت اليه رضى الله عنه ووقفت فى
السوق الذى تحت سطحه بحيث اقبله وقلت فى سرى يا سيدى
هذا رجل ظالم اخذ مالى ولا قدرة لى عليه وانا محسوب عليك ومتسب
بحسن اعتقادى اليك فقال لى رضى الله عنه تكلم يا مسكين فلم اقدر
على الكلام حياء منه وهيته له فقال لى يا مسكين عصاتى بين عينيه
فسرنى سماع هذا منه وانصرفت من فورى الى الظالم المذكور وكلمته
فى دراهمى قال فوالله ما خرجت من عنده حتى اخذت جميع ما كان لى
عليه وما بقى لى عنده درهم واحد ببركته رضى الله تعالى عنه ونفع به

لما عصى متطاولا فى اخذه ونصيحه فى رد ذلك عصاه

ابدى العناية شيخنا فى قصده متصرفا فيه بذكر عصاه

* المنقبة المتتممة الثمانين بعد المائة *

عنه ايضا قال هربت لنا امة وغابت عنا مدة طويلة بحيث غلب علينا
 الياس منها فزرت يوما سيدى يونس ثم بعده سيدى محرز بن خلف رضى
 الله عنهما ثم جئت الى سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه ووقفت
 بالسوق الذى تحت سطحه وقلت فى سرى يا سيدى احمد هذه لامة
 اشغلت سرى وقد زرت فى هذه الساعة سيدى يونس وسيدى محرز بن
 خلف وجئت اليك فقال لى رضى الله عنه كانى كلمته جهارا تمشوا يميننا
 وشمالا تزوروا الاموات وانا الغول فهالنى ذلك منه وذهبت من فورى الى
 السوق واتيت بهما يوكل ولما تناولوه منى قال لى انصرف لحقك متاعك قال
 فانصرفت والله ما وصلت الى حانوتى وجلست بالارض إلا ورجل وقف
 على وقال هات البشارة خادمك وجدناها فقلت الله اكبر وجبرها الله تعالى
 علينا ببركة الشيخ رضى الله تعالى عنه

من فاته من شيخنا الحظ الذى فاته المكذب فارثقب افلاسه
 واحكم عليه بانه فى غمسة سلبته ايدى جهله احلاسه

* المنقبة الحادية والثمانون بعد المائة *

عنه ايضا قال كنت اتردد الى الشيخ رضى الله عنه فى امر سفر الحج
 واطلبه سرا فى ذلك فلا يوافقنى ولم ازل كذلك الى ان اذن لى مرة بالقول
 الصريح فقرحت بذلك واخذت فى اجهة السفر ولما عزمت جئت اليه
 ووقفت بين يديه وقلت فى سرى ولا والله ما كلمته بكلمة يا سيدى
 اريد منك فى هذا السفر حصول الحج وبقاء راس مالى محفوظا موفرا ونفقتى
 فى ربحه فنظر الى وقال لى رضى الله عنه لا والله ما نفعل لك هذا تحب
 لائنين جميعا لا والله على حيينى انفقت مالى فانفق انى سافرت وكمل
 الله القصد من الحج وانتم الله لى ورجعت الى تونس ولا والله معنى مما
 حملته درهم ولا دينار وكنت وطئت النفس على ذلك منذ سمعت كلامه

ولكن فتح الله تعالى علينا من جهة اخرى بكل خير ببركته رضى الله تعالى عنه ونفع به

راى الدنيا وزخرفها محالا فلم يرض الحال لمن احبه
وانفاق الفتى لاموال سعيها الى خير الورى عين الحبه

* المنقبة الثانية والثمانون بعد المائة *

عن الشيخ ابي محمد عبد الله بن عبد الغيث بن عروس ولد اخى الشيخ رضى الله عنه وخليفته فى الزاوية قال حدثنى جماعة من اهل البادية الذين يحرقون للزاوية قالوا عرضت لنا ليلة حاجة الى اللحم لصيف ورد علينا فاخذنا شاة من الغنم واصجعناها للذبح واخذ الذى تولى الذبح السكين وجرح عليها فما اسال من دمها قطرة ولا اجهز عليها فارتاب فى ذلك وتنفقد السكين بالشحذ واعاد الذبح فما افاد شيئا فاتيته بسكين اخرى ماضية القطع عندنا فما افادت شيئا فراعنا ذلك حينئذ واطلقنا تلك الشاة واخذنا اخرى فبنفس ان امر عليها السكين اجهز عليها وكاد يخرج بالراس ولما كان من الغد واجتمعنا جرى للجماعة حديث الشاة فقال الذى عنده غنم الزاوية ارونى تلك الشاة فاتوة بها فلما رآها قال هذه الشاة من غنم سيدى احمد ابن عروس فقالوا ما عرفناها فعند ذلك زالت الريبة وتحققنا ان ذلك من سر الشيخ وكان ذلك بعد وفاته رضى الله تعالى عنه وبرد ثراه

اذا كان سر الشيخ يمنع شاته من الذبح حتى لا يراق لها دم فكيف يخافى البخس فى ظل امنه محب وما يبنيه لا يتهـدم

* المنقبة الثالثة والثمانون بعد المائة *

عن ابي العباس احمد بن عمر السلى عرف الجوهر وهو واحد الصبيين المتقدين قال كان بينى وبين احد قواد الدولة الحفصية مصاهرة وكان نحت كرب من عدم الولاية واستمرار العزل فزار الشيخ رضى الله تعالى

عنه يوما وانا معه وعند ما جلس بين يديه قال له بعض قرابة الشيخ
يا سيدى هذا صيف عليك اليوم وارد فانظر ما تصفيه به وجرى الكلام
له فى قيادة بلد العناب ثم ذكروا فى اثناء ذلك طرابلس وقيادتها وقالوا
للقائد المذكور تعطى فى قيادتها مائة دينار ذهباً وببيتك الذى عندك
لهيت كبير من الشعر عنده فقال نعم فسالوا ذلك له من الشيخ قال فنظر
الى رضى الله عنه وقال لى تضمنه انت فى ذلك فقلت له نعم فامر عند
ذلك احد خدمته ان ياتيه بركيزة من الخشب ولما اتوه بها امرهم ان
يرفعوا بها قنطرة عنده عظيمة فى خشب نواته وقال عند ذلك للقائد
المذكور ما معناه اعطيناها لك قال فعن قريب اخذ طرابلس وتولى قيادتها
واتصل بى خبر ذلك وانا بتونس فاتيت الى الشيخ رضى الله عنه مستشيراً
فى امر الحقوق به وقلت يا سيدى نأخذ منه وعدتك فقال لى والله ما
يعطيك شيئاً قال فاتفق انى التخفت به فى طرابلس وطلبتى فى دراهم
الشيخ الموعودة له فلا والله ما اعطانى شيئاً وعما قريب عزل عن ولايته
تلك وانصرف عنها وما ارى لعزله سبباً إلا عدم الوفاء مع الشيخ رضى
الله عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته

من لم يوف مع الشيوخ ولم يقف عند الذى رسوا له لا يشبهت
والمزدرى بهديتهم كالترجى زرع السباخ وبذرهما لا ينبت

* المنقبة الرابعة والثمانون بعد المائة *

عن الفقيه الكاتب ابي العباس احمد بن محمد بن الست الربيعى قال
اصابنى مرض بشديد فرايت الشيخ رضى الله عنه فى النوم وقد رفانى
بالفانحة وهو يسحنى بكفه فيما كان إلا قليلاً ومن الله تعالى بالعافية وفى
يوم خرجى من المرض اتيت رضى الله عنه ازورة ولما جلست بين يديه
بالسطح وهو يخطط ثوباً بيده الكريمة قالوا له يا سيدى هذا فلان خويدمك
ومحبك فقال لهم اين كنتم انتم وقت ان كنتم معه وقت الحاجة يشير
الى ما كان منه لى رضى الله عنه وارصاه

لما اتاه وفاقه الموصى لـــــــه حق ينوله المزور جوائـــــــزة
ابدى له ما كان منه ليقته دى ويد التهافى للعناية حائـــــــزة

* المنقبة الخامسة والثمانون بعد المائة *

عنه ايضا قال بشرى الشيخ رضى الله عنه بولدى محمد وهو فى بطن امه قبل
ان يتزايد فقال يتزايد لكم مولود ذكر وتسعدوا به فكتبت كلامه رضى
الله عنه وكان الامر كما قاله ولما زارة الولد المذكور مع اخيه ابى الحسن
حين اردت ختانهما فرح بهما وقال اما هذا فهو مشاعى وصاحبى و اشار الى
محمد الذى كان بشر به وهو فى بطن امه تنبها على ما كان فى شأنه منه
رضى الله عنه

يا عز نسبتك اليه بقولـــــــه هذا متاعى ما اعز من الهـــــــا
لكن بسابقة اليه اضا فـــــــه وعناية من سره قد فاهـــــــا

* المنقبة السادسة والثمانون بعد المائة *

عنه ايضا قال اتفق لى مع الشيخ رضى الله عنه قبل ان يموت بنحو الجمعة
او اقل ان جاءنى رجل من اهل الصدق وقال لى انهم ارادوا عشرتك
بفلان لرجل بينى وبينه منافرة عظيمة وشكآن فسالت بعض العارفين بامور
المخزن العالمين بارباب الولاية عن ذلك وغرضى الوقوف على الحقيقة
فقال لى الامر صحيح فاهمنى ذلك وجئت الى الشيخ رضى الله عنه ووقفت
فى الشارع تحت نواته وكنت اهابه رضى الله عنه هيبة عظيمة تمنعنى
من القرب منه وقلت فى سرى يا سيدى ومولاى انا خويدمك ومعقدك
ومحبك المحبة الثامة التى لا يشوبها شئ وهم ارادوا عشرتى بمن لا اريد
عشرته ولا قدرة لى عليه فاريد ان يظهر سرك المعلوم الذى لا شك عندى
فيه فى عدم العشرة بهذا الرجل امسا ان يشئت وانصرف او اثبت
وينصرف وان لم يكن هذا فمعرفى برجال الدنيا ورجال الآخرة وخذ منهم
سواء وما عند احد زيادة والمعامل لى على هذا الكلام ما اجده من نفور
النفس عن عشرة الرجل المشار اليه واستغفر الله من ذلك فاتفق ان تبدل

راى الرجل وتغير اجتهاده بعد العزم المجازم وصرفه عن قلب القلب فما
عاشرفنى ولا عاشرتهم وبقي كل منا على ما هو عليه بسر تصرف الشيخ
رضى الله عنه واعد علينا من بركاته

الماشجى للشيخ صدقا يرتجى نيل الامانى مع الامانى الوافرة
والعتدى لا يخشى بكريمته ويد الحب بما يؤمل طسافرة

* المنقبة السابعة والثمانون بعد المائة *

منه ايضا قال الحقنى غن عظيم ومرض نفس وقهر من بعض من كنت اعاشرة
من اهل الامارة فانا فى هذا الخاطر يوما واذا باحد خدمته الشيخ رضى الله
عنه اتانى وقال لى جئت من عند الشيخ وهو يقول لك بامارة انك معبون
من الرجل الذى تعلم انا نصرته عنك قبل ان يتم العام فكان الامر والله
كما قاله رضى الله تعالى عنه ونفع به

ما زال يصحك باكيا ويغث من صاقت عليه لما به ارجى
فيهود والامال طوع عنده وينال ما قد كان فيه رجى

* المنقبة الثامنة والتمانون بعد المائة *

عن الشيخ ابى بكر وعرف ابو جوال خادم الشيخ رضى الله عنه قال حدثنى
الصعيدى لرجل سماه قال اشترى بمانق دينا وساعة وادت السفر بها
الى لاندلس فى مركب هنالك فقدر انى اجتمعت بسيدى محمد شوشو
رضى الله تعالى عنه فقال لى هند ما سلمت عليه عزمت على السفر فقلت
له نعم ان شاء الله فقال لى لاجر على الله ياخذك النصارى اسيرا فاجعنى
ذلك منه وجئت الى سيدى احمد ابن عروس رضى الله عنه وشكوت
له ذلك فقال لى وايش فى هذا البشماط عام ويفتح الله ونهر بيا فقدر انى
سافرت واخذت اسيرا فاشترانى بارض النصارى بعلم قرن يعمل البشماط
فاقمت عنده عاما اخدم فى عمل البشماط وعند تمام العام اطاعنى الله له
على دراهم دفنها عنده فى القرن فلخذتها له وهربت بها ولما وصلت الى

ارض الاسلام وجئت الى تونس وقفت على سيدى احمد ابن عروس
رضى الله تعالى عنه فقال لي عند ما رآنى جاءت لنا مائتان اخذا فيها
كذا وذكر العدد الذى اخذته للرومى من غير زيادة ولا نقصان كانه
عده وفرج الله عنا وهر بنا والحمد لله وما ذاك إلا ببركة الشيخ رضى الله
عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته

عن الشيخ حدث بما شئت من خوارقه فهو بحر محيى ط
ومن رام علما بأسراره فقد رام امرا به لا يحى ط

* المنقبة التاسعة والثمانون بعد المائة *

عنه ايضا قال حدثنى الشريف فلان لرجل سمه قال كنت انا وصديق
لى كثيرا ما نقع فى الشيخ سيدى احمد ابن عروس ونؤذيه فاتفق انى
اتيته يوما مع الصديق المذكور ولما وقفنا بين يديه قال رضى الله عنه
لصاحبي بعد ان ذكر له كثيرا من الاشياء التى كسنا نؤذيه بها كانه معنا
حاضرا انت ما تموت إلا من دبرك ثم التفث الي وقال لى والله لولا عناية
جداك لقطعت عنقك او ما هو قريب من هذا الكلام ولكن مرسلت قال
فاتفق ان سافر الصاحب المذكور الى بلاد القبلة فخرج دبرة والعياذ بالله
مقدار ذراع وما زال يتناثر شيئا فشيئا الى ان مات منه كما قال الشيخ
رضى الله عنه واما انا فاخذت فى جريمة عظيمة اخرجت للسيف فيها
اربع مرات فى كل مرة منها يامرهم السلطان بضرب عنقى فاذا اخرجونى
لذلك يرجع على نفسه ويقول لمن معه من ارباب دولته والله ان هذا
لعظيم شريف ويقتل بالسيف ويامرهم بردى الى الشقاق ولما كان آخر
الامر سرحنى الله وسلمنى الله تعالى وكنت فى اثناء ذلك كله اذكر كلام
الشيخ وما تهددنى به ويطمعنى فى الخلاص قوله لى مرسلت الى ان
حقق الله تعالى طمعى فيه رضى الله تعالى عنه واعاد علينا من بركاته
ابن الذى قد لج فى انكاره وغدا يلجج فى بحار عنساده

يبدى له ما كان يجهل علمه ويريه ما اوراقه قرع زلساده

* المنقبة المتممة التسعين بعد المائة *

عن الحاج المصوف الكامل ابي علي عمر بن محمد الجبالي قال كنت لا اعرف الشيخ سيدي احمد ابن عروس ولا يخطر حاله ببالي وانا عنه مصروف بالكلية بحيث لا اذكره ولا يذكرني فاتفق اني حضرت يوما مع بعض من اخذت عنه بعض آداب سلوك القوم في شهود جنازة فذكر بعضهم عندنا ان الشيخ امسك امرأة وذكر عنه في ذلك اشياء من تخريبه المهود فاخذت في اجراء الانكار عليه في ذلك بظاهر العلم واخذ مرشدنا المذكور في بسط العذر له في ذلك وزوال ما في النفس بذكر شئ من احاديث المخربين قال فكانني يقال لي في سري ونحن في اثناء مراجعة الكلام لا بد لك من العقوبة على هذا الامر فصرفت ذلك عني بانني متمسك في كلامي بظاهر العلم ولما كان الليل واخذت انظر محل الدول التي احضر قراءتها بمجلس العلم احسست من نفسي فتورا زائدا وطال الامر بي في ذلك الى ان تحققت السلب والعياذ بالله فكنت لذلك تحت امر لا يعلمه الا الله وستر الله تعالى على الناس امرى فنظرت في علته ذلك وتفقدت امرى بالبحث عما عسى ان اكون احدثته من مقارفة ذنب يوجب ذلك فما عرفت من نفسي في تلك المدة القريبة كلها ما يوجب السلب ولا يقتضيه وضاق صدري لذلك ثم اني قلت هذا مرض عظيم من امراض الباطن يجب الرجوع فيه الى اهل الباطن ونظرت فيمن اتوسل به الى الله تعالى في ذلك فما اجمعت الا على سيدي محرز بن خلف رضي الله عنه ونفع به لاجماع اهل الظاهر والباطن على ولايته ورسوخ قدمه وتمكينه فصعدت صريحه الكريم لذلك وتوسلت به الى الله تعالى في صرف ما اهنى من مرضي ذلك فالتى الله في نفسي عند ذلك ان علق انما هي من سيدي احمد ابن عروس وتذكرت ما كان مني في شأنه فلجأت الى الله تعالى

بصادق التوبة عن ذلك وصريح الابائية وعقدت مع الله تعالى عقدا لا
احله ما استطعت اني لا اتعرض للشيخ بوجه من الوجوه فوجدت بحمد
الله في ذلك الوقت ما كنت سلبته وعلت في الفور ذلك مني وما اخرجت
من هنالك حتى اقال الله عزتي وجبر كسري وشرح لما كنت اعلمه صدرى
وما زرت سيدى احمد ابن عروس ولا وقفت عليه ولا انقطعت بالبر
الكريم ولا اعتقاد الصميم اليه الا بعد ان رايته رضى الله عنه في النوم وكانه
قد خرج من زاويته المباركة ومعه جماعة من اصحابه فاتيته لتقبيل
يده الكريمية فامسكني وقال لاصحابه اى شهر هذا قالوا له المحرم فادخل
يده رضى الله عنه الى ظهري وقال هذا المحرم قد نزعناه او قال الزنا
وكانه اقتلع من ظهري شيئا يشبه التالول فاصبحت وبظهري لذلك
الثرين كان القطع كان حقيقة ولم يكن في عالم النوم فكنت من ذلك
اليوم اذا اخذت في الذكر اجد من نفسي اشياء عظيمة هائلة وانتهى الامر
الى ان كنت اذا ذكرت الله تعالى يذكر معي كل شئ من الحجر والشجر
وما زال امرى كذلك الى ان تحدثت بما كنت اجد من ذلك واخبرت
بما يقع لي منه فانقطع ذلك عني وعند هذا الخارق العظيم انقطعت اليه
رضى الله عنه والقي الله تعالى في قلبي من الهيبة له والتعظيم لقدرة ما لا
اقدر على التعبير عنه وارجو الله تعالى ان يجعلني ممن تحققت نسبتهم
الصادقة في الدنيا والاخرة اليه رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته
عفو مصون الشيب في آثار من هذا الحديث كقطرة من بحيرة
احي الزمان وجودة وبموتسه نزع يد لاسوا قلادة نجسرة

* المنقبة الحادية والتسعون بعد المائة *

عن السيد الشريف ابي عبد الله محمد بن محمد بن قاسم الحرار وكان من
المتسبين الى الشيخ رضى الله عنه المنقطعين الى منيع جنابه بالحببة الصادقة
ولا اعتقاد الكريم قال زرت الشيخ رضى الله عنه يوما ومعى اخ لي فلما وقفنا

بين يديه الكريمتين جعل يتأمل منى تارة ومن اخى تارة ثم يامرني بتقبيله
 فاذا قبلته يقول لي قل يارب حبت حلاوة هكذا فاقول ذلك ويقول لاخى
 قل يارب هون علي يارب هب لي رضاك وما زال يفعل ذلك بى وباخى
 مدة طويلة ثم امرنا بالانصراف فانصرفنا ولا علم لنا بمراة رضى الله عنه
 وبعد شهر من ذلك الموطن مرض الاخ المذكور وتوفي رحمة الله تعالى عليه
 وثبته الله تعالى الى ان مات وهو يلهج بكلمات الشهادة تشبعت من امة
 الله بمدد همة هذا الشيخ وعند ذلك علمت مراد الشيخ وان امره الى بتقبيل
 الاخ المذكور انما كان توديعا له لما اطعمه الله تعالى عليه من ذلك رضى
 الله عنه واعاد علينا من بركاته

لما راى في الغيب شمس حياته اخفى ظلام غروبها انوارها
 عز المصاب وبالذعاء اختص من فيه المنية انشبت اطفاؤها

* المنقبة الثانية والتسعون بعد المائة *

عنه ايضا قال وقع بيني وبين صهر لي ما اوجب مرض باطني واشغل
 سرى من انواع اذائته لي وكنت من ذلك فى امر لا يعلمه إلا الله تعالى
 فاجأت الى الشيخ رضى الله عنه فى امره وقد هضاق منه صدرى وعيل
 صبرى فلما وقفت بين يديه الكريمتين قال لي قبل ان اكلمه ما الذى
 بك فقلت يا سيدى الذى ثم تعرفه فقال لي رضى الله عنه الميث
 اذا مات الى اين يحمل فقلت له انت اعلم يا سيدى فقال لي انه قد
 انتفخت بطنه ومات فقلت فى نفسى مستعبدا لذلك كيف هذا الموت
 والرجل ما به غلبة وانصرفت فبعد عشرة ايام او نحوها من كلام الشيخ
 هذا اصاب الرجل مرض شديد اشرف به على الموت فى الامد القريب
 ولما احتضر دخلت عليه فوجدته المسكين واعلى شمع فيه بطنه
 لانتفاخه وعن قريب مات من ذلك كما قال الشيخ رضى الله عنه
 واعاد علينا من بركاته

اخبار هذا الشيخ عن احوالنا فيما يرى فى الغيب لا يتخلف

وبمثل ذا من سره ما زال في رفع الفتى او خفضه يتصرف

* المنقبة الثالثة والتسعون بعد المائة *

عنه ايضا قال كان لي اخ هو اعز الناس عندي واكرمهم علي واحبهم الي فاتفق ان مرض وبلغ به المرض الى حد الاياس فدخلت عليه يوما وهو يجود بنفسه ولاهلنا وقربنا لذلك صجة عظيمة بالبكاء والويل فلما رايتهم على حاله تلك لم اتمالك ان القييت عليه بنفسي لما اجده من حرقة فرقته وكنا قد حفرنا قبرة لتحقق موته عندنا ولما لم اجد الى الصبر عنه سبيلا لجأت الى الشيخ رضى الله تعالى عنه وانما تحدث امر لا يعلم الا الله فلما رايت رمانى بحجر وزجرنى زجرا عنيفا ثم اشار الى مسحاة وقفت كانا عنده وقال لي احفر واشار الى تراب السطح فجعلت احتفر الى ان بلغت الخشب فقال لي عند ذلك كلما حفرت اردمه فردمت الحفرة التي حفرتها بترابها فقال لي وما عرفت من صنيعه هذا مرادنا مرانا حلفت بالطلاق ما ياخذ لك احد المرة شيئا قل فانصرفت وقد داخلني الطمع في براء اخي لكلامه هذا ولكن ارى ذلك في حيز المحال واتفق ان طال الحال بالاخ المذكور الى الليل وما زال يجود بنفسه ولما كان من الغد اصبح وكأنه قد افاق من سكراته تلك وعن قريب عافاه الله تعالى وفرج عنه والله ما كنا نطمع في ذلك ولا نرجوه وانما كان عندنا في جملة الاموات وعند تحقق براءه وعافيته ردمنا القبر الذي كنا حفرناه له والى ذلك كانت اشارة الشيخ رضى الله عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته اليس من السر العجيب وقى الفتى صروف الردى ولاهل قد هبوا الرما فاصبح بعد الاياس في سرب امنه وقد كان في كف الميتة قد امسسا

* المنقبة الرابعة والتسعون بعد المائة *

عنه ايضا قال اصابتني علة عظيمة ايقنت منها بالموت فاجأت الى الشيخ رضى الله عنه وقد ضاق صدرى من ذلك وحملت اليه في يدي متطعا

لللباسه اخترته من مائة مقطع كانت عندي وقلت في سرى هذا اعطيه
 للشيخ يلبسه عسى ان يكون فداوى فلما تناوله منى وضعه بين
 خشب النواله فوق راسه وقال من اعطى يوفى له ثم اخذ شاشية
 كبيرة من ملف كانت على راسه ووضعها فوق ركبته وجعل يتفل في يده
 الكريمة ويمسح بها على تلك الشاشية وهو ينظر الي في اثناء ذلك ثم
 بعد زمن طويل انصرفت وتركته وهو يمسح على تلك الشاشية ووالله
 لقد وجدت الراحة من نفسى في ساعتى تلك وانا عنده ومن يومئذ فرج
 الله تعالى عني وعافاني ببركته رضى الله عنه واعاد علينا من بركاته
 كم قد وقى ما يتقى من امه والصدق ان قصد المقام شفيح
 ولكم فتى في خفض حال قد اتى لم يغد إلا والمجناب رفيح

* المنقبة الخامسة والتسعون بعد المائة *

عن ابي عبد الله محمد لاندلسى الغرناطى قال جئت من لاندلس الى
 تونس في طرائد النصرى ومعنا فيها خلق كثير من المسلمين والنصارى
 فلما كنا قريبا من موسى غار الملح القرية من تونس اصابتنا تغييرة عظيمة
 ردتنا عواصفها الى اقاصى وسط البحر والقت احدى طرائدنا الى جنوة
 اباد الله من بها من اعداء الدين وبقينا نحن من تولى لامطار وتراكم
 الامواج وهبوب عواصف الرياح تحت امر لا يعلمه إلا الله تعالى وكلنا
 يرتقب الموت ويتحقق الهلاك وطال الامر علينا في ذلك ستة ايام وست
 ليال ولا حياة لاحد منا في انقاذ نفسه ولا وسيلة لنا إلا صدق النجا
 الى الله تعالى ودوام لافئقار اليه والتوسل بصالحى عباده فلما كان بعد
 المغرب من آخر تلك الايام راينا في ثابوت طريدتنا شيخا حسن الوجه
 واللثة وببده مصباح اشرف به علينا ففرع اليه كل من معنا من المسلمين
 والنصارى فكان من عرفه من المسلمين يقولون هذا سيدى احمد ابن
 عروس وجعلوا يتملقون بين يديه ويستغيثون به ولا يزيدون كلمة واحدة

ومصباحه في يده الكريمة لا يزيد صموة مع هبوب عواصف تلك الرياح
وتتابع وابل المطر إلا وقودا وفي تلك الساعة سكنت الريح واقطع المطر
وصرنا من بحرنا في مثل الجابية وغاب عنا رضى الله عنه حتى كأننا ما
رأيناه قط ولما وصلنا الى تونس بعد يومين او ثلاثة ايام من روية الشيخ
كانت رويته رضى الله عنه عندنا معاشر الغرباء اهم شئ نطلبه لمشاهدة
هذا الخارق العظيم منه فلما وقفت بين يديه وما كنت رأيته قبل ذلك
اذا هو الشيخ الذي كنا رأيناه في تابوت طريدتنا من غير شك فيه ولا
ريبة ولما رأنا بصدد اذاعة ما رأيناه من عظيم اسرار صرنا منه صرنا
بالجماعة رضى الله تعالى عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته
يا معرضا عرضت له في شيخنا شبه المريب فعرضته لحشفه
عد للرضا واسمع خوارقه التي نتلو وعارضك احترز من نشفه

* المنقبة السادسة والتسعون بعد المائة *

عن ابي علي عمر بن محمد الضاعى وكان من المنقطعين الى الشيخ رضى
الله تعالى عنه بالحبة الصادقة والاعتقاد الكريم قال كنت يوما عند الشيخ
رضى الله عنه ومعنا بعض اولاد القائد نبيل احد قواد الدولة الحفصية
العثمانية وكان قد هرب من والده المذكور الى الشيخ واستعاذ منه بمقامه
الكريم فامره رضى الله عنه ان ياتي به فراشه الذى كان ينام عليه ايام
اقامته عنده فامثل امره في ذلك ثم امرهم رضى الله عنه بفرشه ثم بازالته
ثم قال للولد المذكور يا ولدى ارفع فراشك صاحب الشئ اخذ متاعه
ثم واجهني رضى الله عنه وقال لي قل . صوبت للواد نشرب . وطلعت
من ثم صامى . كلت من ليس يفهم . اواه خسارة كلانى . ثم قال لي هولاء
اخذوا وما زكوا ولا عسروا قال ففى اليوم الخامس من هذا الموطن اخذ
الخليفة قائده المذكور واستولى على جميع اسبابه وانطوى بساطه كما
قال رضى الله عنه وارضاه

اخباره عما يكون وما مضى شئ له قد صار وصفا لازما
فاذا سمعت اشارة في مقصد من سرها وبصدقها كن جازما

* المنقبة السابعة والتسعون بعد المائة *

عنه ايضا قال زرت الشيخ رضى الله يوما وانا في جهد جهيد من شئ
خرج لي بين اليتى معنى القيام والجلوس فلما كنت بين يديه وانا مضطجع
على شئى لعظيم ما بى امرنى رضى الله عنه بالجلوس فقلت لا اقدر ثم
اعاد علي فراودت نفسى على الجلوس فما استطعته فاتانى رضى الله عنه
ووضع يديه الكريمتين على ركبتي معا واجلسني متربعا فانفجر ذلك الشئ
بما فيه من صديد وغيرة ووجدت الراحة من نفسى والعافية في ساعتي
تلك ثم انه رضى الله عنه نظرا لي وقال لي انا اخذت الكبش واضجمته
وذبحته فانصرفت ولا علم لي بمراده في ذلك الا اني اخبرت بعض ملوك
بنى حفص بمقالة الشيخ هذه ثم اتفق بعد لامد الطويل اني صحبت
الخليفة فانا اسير يوما واذا بالامير الذي كنت اعلمه بكلام الشيخ رضى
الله تعالى عنه في حديث الكبش قال لي تذكر ما كنت حدثني عن الشيخ
في مسالة الكبش وذبحه فقلت له نعم فقال لي غالب ظني ان الامير
فلانا لاحد ملوك بنى حفص وقد كان خرج من طاعة الخليفة وتخصن
بجبال بجاية سياطيك اليوم راسه وهو كبش الشيخ فقلت الله اعلم وما لبثنا
الا ساعة من النهار واذا باهل محلنا قد فزعوا الى شئ لا ادري ما هو فكنت
في سرعانهم ولا علم لي هنالك الى ان اشرفت على راس الامير المذكور على
سن رمح وقد جئ به الى الخليفة كذلك فوليت منصرفا الى اخيتنا
فانا في اثناء طريقى واذا باشد الرجال قوة قد امسكنى من بين كسفى
وهزنى مرارا ثم قال لي هذا كبش سيدك هذا كبش سيدك فراعني ذلك
وعرفت انه من سر الشيخ تحقيرا لما ترددت فيه من قوله رضى الله تعالى
عنه وارضاه ونفع به

اسرار هذا الشيخ في تصريفه عن ذكرها قد كُتبت لافهام
وتحيرت فيها العقول وقصرت ففكرت وصلت عندها لاوهام

* المنقبة الثامنة والتسعون بعد المائة *

كانت عندي في ايام اقامتي بتونس زمن التاليف سمراء اصاليها في مراق
البطن منها ورم عظيم وتيجز لها هنالك حتى منعها القيام والجلوس والنوم
واعيتنا الحيلة في معاناة ذلك وانتهى الامر بها الى حد كنت اود معه ان
لو ماتت لكفتم تمريرها ولما ضاق منها في بعض الايام صدرى اثبت الى
الشيخ رضى الله تعالى عنه وارضاه وشكوت له ذلك في سرى ثم كلمت
بعض خدمته ان يكلم الشيخ في ذلك فقال له ياسيدي هذا ولدك يشكو
اليك حال المريض الذي عنده فقد ضاق صدره من معاناته فقال له
رضي الله عنه هذا شيء متاع الموت هكذا بهذا اللفظ ثبتت عندي لكلام
الشيخ هذا مع ما اكله من شدة مرضها انها تموت من عطشها تلك وقلت
في نفسي مسى ان يكون ذلك عن عجل فما لي على مقاساة معاناتها
ومكابدة مرضها قدرة وتقدمت اليه رضى الله عنه وفي قلبي من خوف
ذلك ما لا يعلمه الا الله تعالى وامرث من كلمه ايضا في امرها فقال لي
رضي الله عنه وقد واجهني بخطابه رغ حتى يفتح الله فانصرفت ولا
مناسبة عندي بين كلامه هذا وما خاطبناه عنه وبنفس ان وصلت الى
منزلي دخل علي بعض من كان يخدمني وقال لي ههنا اندلسي عارف
بمعاناة هذه الادرام وقد كلمته في امر هذه الخادم ووعدني بالاتيان لروية
ذلك فاسعفته في ذلك وموتها هو المحقق عندي ولما جاء الطبيب وعابن
منها ذلك قام من حينه في صورة الآيس من برعها وعرفت ذلك منه
ثم قال لي عند انصرافه هذا شيء لا يقدر احد على معاناته اليوم فقلت
له وما تعرف من الادوية ما يسكن منها الوجع قليلا فقال كالمزدرى
بذلك اذا كان ولا بد فخذ كذا وكذا لاشياء ذكرها واجعل منها ضمادا على

ذلك الورم ففعلنا ذلك في بقيته يومنا ولما كان في جوف الليل سكنت عما كنا
 نعهده منها ونامت فعجبت لذلك وتفقدت امرها مع بعض فضلاء الاصحاب
 كان عندي فوجدناها نائمة وقد انفجر ورهما بما فيه من المادة وجرى
 بالارض كأنه الماء فهالنا ذلك ولما انتبهت لكلامنا قالت كل ما كان بي قد
 زال واصبحت في خدمتنا من الغد كأننا نشطت من عقال ولم يبق من ورهما
 سوى اثره وبعد ايام قلنا زال فقدر اني اجتمعت بالطبيب المذكور واخبرته
 بالواقع فهاله ذلك واخذته العجب منه لتحقق هلاكها عددة وعند هذا
 علمت ان مراد الشيخ في قوله لي رغ حتى يفتح الله اى يفتح الله ذلك
 الورم ويخرج ما فيه كما وقع لنا بسره ويمن تصريفه رضى الله عنه
 لي منه وود صادق لا اتلى ارجو لكل ملية انجـازة
 وبسره ارجو اندلاج دجنستي واود من حرمني الفتى ان جازة

* المنقبة التاسعة والتسعون بعد المائة *

لما طالقت اقامتي بتونس الحروسة بعد سابق طول السفر بغيرها واتصل
 خبر ذلك باهل ودي ومن صفاهم عن شوائب الاكدار وردى ادركم
 لذلك وقد تداننت ما بيننا الديار وتناء العزم مساعفة لاقدار المزار ما
 يدرك الحب الصادق من الشوق للقاء حبيب المصادق
 فابرح ما يكون الشوق يوما اذا دنت الديار من الديسار
 انتدب للاتيان بي بمرافقة الرفاق من علا مجده السامى وفاق وهو شيخنا
 الذى امتنع بكريم فواتده وصهرنا الذى امتنع بكريم فواتده واتصل بي
 خبر قدومه علي وشده حياز عزمه الي وكان لي بشغف طرابلس وعمه الشها
 مطالب وامور يعنى تحصيلها على عدم اسعافه في مرادة منى وكبر ذلك
 علي غاية ولم ادر لحيثتي ما انا صانع فاني اذا اسعفته في مرادة منى
 تعرضت بذلك لاثلاث امورى واسباب لا يسهل على النفس تركها بوجه
 من الوجوه ابدا وان تناسيت بالوقوف مع مطلبى واجب حقوقه كنت

معرضا لا محالة لعوقه فقصدت الشيخ رضى الله تعالى عنه ورفعت
بسرى اليه امر حيرتى هذه ومعنى بعض فضلاء الاصحاب وقد كنت
تفاوضت معه فى هذا الحديث فلما وقفنا بين يديه جعل رضى الله عنه
يتابع النظر الى طويلا ثم قال لى ولا والله ما كلمته عن مرادى بكلمة مر ما
يجبى شئ مر ما يجبى شئ هكذا بهذا اللفظ فراعنى اطلاعه رضى الله تعالى
عنه على مكنون سرى وغائب امرى فانصرفت واتيان الصهر المذكور هو
الحقنى مندى لما استقر لدى من اخباره وبعد مدة اجتمعت بمن قدم
من بلادنا وسالته عن احوالها وعن قدم معه منها فقال خرجنا من بلدك
فى رفقة عظيمة وخلق من اعيانها منهم فلان ومنهم فلان وعد الصهر المذكور
ولما كنا بالموضع الثانى لموضع بعده عن بلادنا مسيرة ثلاثة ايام اجتمعنا فيه
بمن اخافنا والذى الرب فى قلوبنا وذكر اشياء لا حقيقة لها ولا وجود
للمحكى فيها فرجع المذكورون واقفحت السفر وحذى لعدم ما اخافى
عليه فقلت عند ذلك الله اكبر وعلت حينئذ حقيقة قول الشيخ رضى
الله تعالى عنه وان الرجوع انما كان بسر تصريفه رضى الله عنه ونفع به
لما تعارض فى القضية مسانع مع مقتض واستعجبت افكارى
ابدى لها الشيخ المكين بسره وجها فعرف صورة الانكار

* المنقبة المتممة المائتين *

كنت يوما عند الشيخ رضى الله تعالى عنه واهل تونس يومئذ فى شدة
عظيمة من تمالى اعراب افريقية على الخروج على الخليفة واتفاقهم جميعا
على ذاك ودخولهم تحت عهدة ايمان توائفوا بها وانتظمت كلمتهم فى زعمهم
عليها وجعلوا سبب النفاق والبغى والشقاق اشياء طلبوها من السلطان ان
هو وفى لهم بها كانوا على ما كان منهم له ولا حاصروا تونس وفعلوا من انواع
الفساد ما قصر املهم دونه فكانوا لذلك فى جمع كبير وخلق كثير فانتدب
للافتاقهم وصدهم عما راموه امير المؤمنين وخرج اليهم فى محلته وارباب دولته

فلما دنا منهم واشرف بعساكرة عليهم قدم اليهم من روستاتهم من كان مهتضم
 الجنب قبل ذلك عنده فوسع لهم والحرب خدعة عطاية الجزيلة ورفده
 ونوى بذلك مناوأة من نباوه وجعل المنكر السيئ فيهم حليف من نواه
 وادنى منهم وقرب وقضى لهم مما طلبوه كل ارب واخذ منهم على ذلك
 اولادهم وهائن فكان فيمن قدم معهم للحمرة العلية رجل اجتمعت به عند
 الشيخ رضى الله تعالى عنه وقد جاء لزيارته فقال له رضى الله عنه بعد ان
 بسط له بساط المباسطة ما اسمك فقال فلانا فقال له لا قل اسمي عبيد
 فقال لاعرابي اسمي عبيد فقال له طيبك صيد وجئت لتستأخر فاخذك
 آخر هكذا بهذا اللفظ ثم سكت عنه ساعة وقال له هؤلاء الطيور الذين
 تعلق بعضهم ببعض وقالوا ما يغلبنا احد اراهم ما جا من رايهم شئ فنكص
 لاعرابي على قدميه لعلمه بان خطاب الشيخ مع العرب وضحك عليه
 المحاصرون لذلك ثم انه رضى الله تعالى عنه نظر اليه وقال يامعين الحجاج
 على مكة اعز السلطان واجعل في رايه بركة يامعين الحجاج على الطريق
 اعنه يا رب في كل ضيق هكذا بهذا النص وما كان إلا مدة يسيرة واذا
 بالعرب البغاة على كثرتهم وقوتهم وكثرة اتباعهم وعساكرهم قد اتلفهم الله تعالى
 ولوا لادبار هارين وامير المؤمنين في اعقابهم الى ان اشرفوا على الهلاك
 دون كفاح ولا طعان وضائق عليهم الارض بما رحبت فلم يجدوا ارحم بهم
 ممن هربوا منه فرجعوا الى السبع والطاعة تحث الكلمة القاهرة والسلطنة
 الطاهرة وامكن الله تعالى من مظائهم فرجع بهم امير المؤمنين الى دار ملكه
 وكلهم يرسب في قيوده وبعض البنان ندما لما فاتته من افول اقماس سعودة
 وقد كنا نرى الشيخ رضى الله في ايام هذه الواقعة في مجاهدة عظيمة
 وكفاح شديد اغنى سر تصرفه فيه عن القتل المييد وما بان لنا سر ذلك
 منه حتى عاد امير المؤمنين الى مقرة وقد انعقدت يمين النض جنوده وقرت
 اعينا بما نالته من الفتح المبين والنصر والتمكين جنوده رضى الله تعالى
 عنه ونفع به واعاد علينا من بركاته

عن الشيخ حدث واستزد من حديثه فما للذي نحكيه من سره حصر
واسارة العظمى بوشى طروسنا تروق وفيها الامن واليمن والنصر
وههنا انتهى بحمد الله من هذا الباب ما اردناه * وتم لنا منه بحول
الله وقوته اثبات منا من المناقب اوردناه * وبخصيل ذلك وتفاصيله
حصل ختم الديوان * وامتد على بسيط بسطة كماله ايوان * فله الحمد
على نعمه الوافرة * واياديه المتطاورة المتوافرة * وله الشكر على ما سن به
سبحانه من خدمة كمال هذا الشيخ وانعم * وخص به جل جلاله من
امام الفتح علينا بذلك نعم *

على ان تقصيري وعجزى سرودا بياضا محيى مقصدي فهو حالك
وحسبي وان اخطات من حيث يرتجى

الى النجى ان الشيخ مولى ومالك
ولولا مصاحبة العناية السابقة * والمنة التى يدرك المسبوق بها سابقه *
ما كنت فيمن نظمته في هذا المسلك الحميد يد المواهب * ولا ممن سال
في التوفيق لذلك اكرم واهب * ومن انا لولا ذلك فى الحى حتى انسب *
وفي العصابة المكافحة عن حرم حرم اولياء الله احسب *

لكن وان هدم القصور قصور ما قد شيدته تطفلا امـ سداح
فانا الذى بالفتح نلت مواهبها ظفرت يداى بها عن السداح
ولو انهضنى العزم لذلك فى فصاحة سبحان وائل * وبلاغة المتأخرين
الاويل * واقدام عمر فى ذكاء اياس * لرجعت فى صولة كرى لما انتدبت
اليه من ذلك عن ياس * لعزة مكانة مخدومى الكريم * وشماخة قدرة
المرئد فى اردية التكريم * فكيف وقد عقل العجز على بعقاله * وصدنى
وصف تقصيري عن افتكالك اعتقاله * فانا لذلك كلما تقدمت حسا
تأخرت معنى * وكلما رايت انى برعت جئت بما لا يتعنى * وكذا القصر
الباع مثلى اذا اعرب اعجم * وان تعرب لسان تقاصحه استعجم *
ولكن حسبي اننى رمت مطلبسا فتم بسر الشيخ الى منه ما رمت

وشمت بر يقا لاندلاج دجنسقى . فعاجل تنويرى بما منه قد شمت
على ان كل من تصفح بعين النقد اوراقه * وشاهد اعداد مولفه فيه وابراقة *
قد اعلن بما اعجبه من حسن ترتيبه وراقه * وقد صرح باستحسانه جمع
من العلماء الاكابر * وصعدوا بما تصدع له قلب الحسود المكابر * بعد التامل
الطويل فى تفاصيل ابوابه وفصوله * والكشف عما فى طى تقاريعه واصوله *
وصورة ذلك ردا وقبولا نصب عين المشاهد * ولا ذاعى فى الممدح الى
الاغراق فالشاهد ما تشاهد * لكن رايت الميل الى الجزم بابداء صفحة
العذر اولى * ولواهب الفتح والمواهب الحمد والشكر على ما اولى * ثم
انى وان اعترفت بانغماسى فى مخاضة العجز الى المناكب * وعرفت
ان نسجى لمحة التاليف اوهن من نسج العناكب * فلست اخاطب
بذلك الا فقى كثر فى موكب الانصاف خطابه * وحسن لحسن طويته
فى الرد والقبول خطابه * فلا يفتح له النظر لاسد باب خلل الا وسده *
ولا تجمععه المناظرة بمتحامل الا ورده انصافه على تحامله وقصده * واما
المشدد الذى صار الحسد عنوانه * واثبت الجهل فى موكب الغر هوانه *
وخصوصا ان كان ممن ادبر عن مفاخر شيخنا واعرض * وتلقى باهر احواله
الحارقة بالرد والانكار وتعرض *

فانى الى ما منه لى لست جانحا . ولست ابسالى ابصر الرشدا م عم
وقولى له ان جانب القصد ذاهبا الى حيث التفت رحلها ام قشعهم
وقد تم بفضل الله والحسن وشى طروسه * والفتح الميمن ابتسام غروسه *
وفيل الامل المبتغى عطر عروسه * واليمن ولا من رقم سطوره * والسعد
والتمويق طراز مسطوره * والبركة حشو تجويف حروفه * والعناية المكتسبة
امنان من نكبات الدهر وصروفه * والادب الغض فى سرد نص علومه *
والرياضة فى وقوف السالك منه مع معلومه * واعتقاد الصالحين فى
طى منشوره * وكف اكف المعادين العادين فى ضمن منظومه ومنشوره *
ومفاخر شيخنا الكامل اعلى مقاصده * واسنى ما عقدت به يمين اليمن

اعلام قاصده * ومناقبه الجليلة مراقى مراقبه * ومفاتيح الفتوح المطالعه
ومراقبه * وحماية حمى ذاته الكريمة وصفه اللازم * ونعت شرفه الملازم *
ومن رام لا بالاذن اطفاء نوره فانى بسر الشيخ لا غرر قاصده
وكل حليف للهوى رام هضمه فان لسان الحق عنه يخاصمه
وقد كنت لما اتيت على كتب حظ وافر منه ومقدار * سالت الشيخ رضى
الله تعالى عنه ومحرك العزم لذلك سوابق الاقدار * فى اشياء قصدت بها
نفع من وقف عليه * او انتهى بعد تناول لازمة اليه * جلبا لمسرته
محصله وكاسبه * وقارئة ومستمع وكاتبه * وهى ان كل من ذكر اسمه
فيه فهو فى الدنيا والآخرة فى كفالة ضمانه * وتحت لواء حمايته
المنيعه وامانه * وان من رشف يد الاقدار بها اعياء علاجه * او كان فى
ظلام شدة ولم يجد علاجه انبلاجه * او لم تساعده المطالب * او اشجاء ما
هول طالب * او اثقل الدين ظهرة * او قطع فى لبوس البوس دهره *
او كان تحت قهر غلبة الرجل * او طلب نيل شهى آسأله باسسان
لاستعجال * او انهك المرض جسمه * او ذهبا ما لم يستطع حسمه * او
طلب خلاص مسجون * او هذا فى غمرات شجونه * او تعذر عليه
اقتكالك اسيرة * او توجه راقبا فى تيسير عنيرة * او اخلق الدهر لبوسه *
او استدفع شدته وبوسه * او اثقلت كاهله اوزاره * او استلب منه بيد
الفتك ازاره * كل هذه اذا التجا الى الله تعالى فيها بسر الشيخ وقراءة هذا
الكتاب او شئ منه نال تمام مرادة من الدفع والنفع * وادركه كما يجب
وكفه فى قذال المنكر بالصقع * كل ذلك سمعناه من الشيخ رضى الله تعالى
عنه عند الطلب صريحا * واجاب به قدس الله سرة وقد سألناه فى ذلك
تصريحا * إلا ان ينشأ فى ذلك واسطة يترجم * لقيام هيئته التى نخجل
من خطابه وتاجم * فكان رضى الله تعالى عنه كلما سئل عن فصل يفصح بما
يشلج الصدر فيه * ويتكلم بما يحصل الغرض المتبغى ويستوفيه * الى
ان تكمل لنا الطلب * وتحصل المطلب * كافى انذرت فى تحصيل هذا

المرام بهوته * واستعجلت حصول ذلك منه قبل فوته *
وما ذاك إلا الشيخ اوقف للذي ينيل كسير الخلق من سره جبرا
وحركني بالسرسوا فجتسـ لنفع عباد الله واستاقني جبرا
فالله تعالى يحقق ذلك منه لسائله * ويجعله في الدارين من اعظم
وسائله * ويحققه من ذلك بهواته * ويدني منه مطلبه ومرامه *
وينفع به الكاتب والكاتب والمطالع * ويطلع على الجميع اهلة الآمال
من اسعد المطالع * ولما كل القلم والساعد * وقل مني على المطلوب
المساعد * واستعجمت الفكر * ورائد الكسل قد كبر * قمت على قدم
لاستعجال وانشدت * والى بعض احوال شيخنا الكامل وكتابه ارشدت *

الى مغنى الكرامة سل سبيلا ترد عينا تسمى ساسبـ
وطهر من شكوك الشرك قلبا تحمل في الهوى حملا ثقيلا
ودع عنك افتتام اللهو واطلب نجاتك واجبر الطرف الكحـ
ومد عن الهوى ودع الهوى لنا وقف بالباب منكسرا ذليلا
ولا تياس ولا تبساس ولازم وقل مولاي جئتكم مستـ
فصدري ضايق من وزري وانى اتيتكم محبنا والصبر فيـ
وقد امسيت في ميدان الهوى بسفى جنايتى العظمى قـ
وما اعددت شيئا ارجيه عدى التوحيد والطن الجمـ
وحب محمد خير البرايـ وسيدهم دبيرا او قبـ
وازكاهم واكرمهم نجـ واشرفهم اذا انتسبوا قبـ
ومترنم الكرام وكل شهم بنصر الدين قد سلك السـ
وحب الصالحين اولى المزايا فان لقدروهم شرفا اصـ
وقد ظفرت يدائى اليوم منهم بشيخ احرز الجـ لاثـ
مكين القدر على الكعب شهم انيل الجاه والعز الطـ
تسامى وهو قطب الوقت فينا فحاز الجـ والقدر الجـ
واصبح كل ذى امل عليه ينيل القصد صدقا قد اـ

وكم ذى مطلب تربت يداه بسر ابي الصرائر قد انيسلا
 فلذ بجتابه والزم حمسياه تجدد بفنائمه ظلا ظليلا
 فان سفاعه ما زال فيسننا يهوى للوفود به مقيلا
 ونحو مقامه بحث الطايبا تجده بكل ما تهوى كفيلا
 ومن قد اعتللك فيه عساه يخلف شومه الداء الدخيلا
 فبحر الشيخ في الاحوال طام وليس لحوصه ابدا سبيلا
 وفي وشى الطروس لنا اعتناء بما يشفى من الصدر الغليلا
 ويبدى من كمال الشيخ وجهها اغرا ازهرها طلقا جميلا
 ويثالج صدر من فقدت ودادا يمين ولائه العقد الجميلا
 ويصمى سهمه المسمى فوادا وداد الشيخ منه قد ازبلا
 ولاقى من مهاوى الهوى من لم يرمه سفاعه ما فيه قبيلا
 فلازم قرع باب الفتح منبه وخذه مصفا حسنا جميلا
 وشت ايدى الفتوح به طروسا بساط الحسن منها قد اطيلا
 ومدت فوق ذاك الوشى منه رواقا راق حسنا مستطيلا
 وردت امين العذال منبه وشامت للعدا سيفاحه قبيلا
 فدونك رشدها اودعت فيه تجده لكل قلب مستميلا
 وقد اصلت مجد الشيخ فيما كتبت به ولم اعمل دليلا
 ولم اترك علا يعليسه الا سلكت بفخره السامى سبيلا
 على انى وان ابدلت وسعى فلم اذكر سوى النزر القليلا
 وحسى انى استعبدت فكرى لاحيى ذكره جيلا فججيلا
 وقصدي يا مكنى القدر انى انال بذلك الرفد الطويلا
 وارفع بعد خفض الحال منى فكم واهى القوى وافاك شيلا
 وانى لم ازل يا نجم قصدى بطل مقامك السامى تزيلا
 وعهدى بالنزىل له ذمام لديدك ولست بالزلفى بخيلا
 وبعد ختامه المسكى انى سانشد والغريب نوى الرجيلا

على خير لآلام وتابعيـــــــــــــــــ صلاة تكسب الشرف لاصيلا
 اللهم انا نتوسل اليك بهذا الشيخ الذي نعتقد ولايته وتمكينه *
 ونعلم بما اظهرت لنا من سره عزيز منزلته البكينه * فامن علينا من
 كرمك العجيب بما انت له اهل * وخلصنا يا مالك نواصينا من اسر الهوى
 والجهل * وارحم بفضلك صراعتنا وتملقنا بين يديك * واجبر بحدوث
 انكسار قلوبنا لديك * وايدنا بمدد توفيقك ولطفك * وامدنا بعوارف
 حسانك وعطفتك * وحل بيننا وبين معاصيك حتى لا نكسب في
 العاصين * وجد علينا بواد القرب منك لئلا نحسب في القاصيين *
 واشمل برحمتك ومغفرتك والدينا * وتلق بالرضا والرضوان من سلف
 منهم بين ايدينا * كما نسالك ذلك لمشايخنا الذين بهم نقتدى *
 وبسنا معارفهم في ليل الجهالة تهتدى * فانك اوجبت علينا بر كل منهم
 وطاعته * ولم ترض لنا افعال حقهم الواجب واضاعتهم * واختم لنا بخواتم
 اهل السعادة * واجعلنا من الذين لهم عندك الحسنى وزيادة * واجبر
 بفضلك صدع قلوبنا * وتجاوز عن عظيم ذنوبنا * وتلقنا برضاك
 منا يوم نلتاك * واجعل خير ايامنا واسعدنا يوم لقاك *
 ودارك كل ذى امل منا بما يوصله منك ويروجوه *
 يا من اليه توجهت عناية الجميع وعنت
 الوجوه * وصل وسلم وبارك على سيدنا
 ومولانا محمد سر الوجود * ومعن
 الكرم العقيم والجود * وعلى
 آله وصحبه الاكرمين
 وآخر دعوانا ان
 الحمد لله رب
 العالمين

الحمد لله الذي ازاح عن اهل العناية بسر حفظه اصداء النفوس * وملا
قلوبهم من سلسبيل معرفته بمتروحات الكورس * حتى اشرقوا في عالم
الموجودات اشراق الشمس * وانقاد بزمام التسليم لباهر كراماتهم كل رئيس
ومرغوس * والصلاة والسلام على سر الوجود واس لاسوس * وعلى آله
وصحبه الذين طهرهم من شوائب النقص الملك القدوس * اما بعد فقد
تم بهون الله طبع هذا الكتاب الموسوم باهتسام الغروس * ووشى الطروس *
بمناقب العلبس من النجى اليه مطارف البشر بعد العبوس * الغوث الاشهر
سيدى احمد ابن عروس * نفعنا الله باساراه * وغسنا في بحار انواره * وهو
كتاب بركاته اظهر من الشمس في رابعة النهار * جامعا لكثير من الحقائق
العرفانية * والعلوم الحقيقية الربانية * وجواهر بواهر كرامات لاولياء
الاخيار * متحليا بنظم يزرى بسلاف العقود * وفرائد العقود * تتوج من
علم البلاغة بسحر بيان * وتجلي من البديع بفلاذد عقيان * واستخرج
زال معينه من عيون * وتوخي انتخاب غررة وعيون * فلا فروان جر
ذيل اعجابه على ريط الوشى الصنيع * او جلس على صدر المقامات ليقبل
راحت ابداه روض الربيع * وكيف لا وهو سماء علم جادت بصوب
الحكم * ووشى معارف حاكمها سن القلم * وبحر الحقائق والآداب *
وشفاء سقام النفوس وصيقل الالباب * وكان تمام طبعه * واكمال تمثيله
روضعه * في شعبان الاكرم * عام ثلاثة وثلاثمائة والف من هجرته صلى
الله عليه وسلم * وذلك بالمطبعة الرسمية * الرافلة في حلل عز الدولة
العلوية العلية * ذات المجد الباذخ * والنسب الشامخ *
نسب كان عليه من شمس الصبحى نورا ومن فلق الصبحاح غودا
سيما واسطة عقده * وتاج مشرفه ومجده * الساعى في نشر المعارف والعلوم *
كاهتمامه بطبع هذا الكتاب البديع وغيرة من المهمات العلمية المشتهرة بين
العموم * الا وهو مولانا الارفع * الملاذ لا منع * المحفوف بسر السور والاي
سيدنا علي باشا باى * صاحب المملكة التونسية * بلغه الله من خير

الدارين كل امنيه *

لا زال سيدنا في عز دولته وطله دانيا ممن يواليه

آمين * وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين *

وقد قرصه الاديب لاكتب البارع الفاضل الشيخ عمر بن بوبكر * احد

ادباء هذا القطر * بقصيدة رائقة المباني . لطيفة المعاني . هذا نصها

سلم الحب ان تراك سليسي سالكا سبل السلام سليسي

حافظا للهود طيا ونشيرا حافظا للهوى حليفا حليسي

لا ترى في الوجود نيلا كليسي كى تكون الى نداها نديسي

واه دم السلم في محبة سليسي انما الفوز ان تراك عديسي

ان قيسا تصفح اليد قيسي في المحبة فاستقل سقيسي

وجميلا غدا يروم جميسي فتورم واستحال رميسي

سل اهيل الغرام والوجد ممين مارس الحب حادثا وقديسي

كم لها في ذرى الورى من اسير صار في شرك الرموس مقيسي

ما التمسست وصالحها العذب لالا واستلمت نوى يحاكى سمومي

اعجزت بالحاطها البسر هارو يث فاصبح في الغضاب فضمي

نبذت بالعراء ستري لميسي فضحت بالنهار ليلا بهيمي

كلما كلم الغم فوام فوادي عاد قلبي من الكلام كليسي

صال نمرد شوقها في ضمي ري فاذا البرد صار منه جميسي

خرقت بالجفا سفينت صبري فاقطعت على العموم غومي

شربت من معين حين حيسي كان بالمسك كاسها مكتومي

روت الحسن من فتي يوسفى كان في الخالئين بحرا طيمي

تاجها وتاجها البدر والشمس ر فكم ابرقت ورقت نسيمي

ضحك الزهر عند طلعتي اذ بكث السحب ثم طاب شميمي

ايها الصب ان عزتك شجون فابشام الغروس يكفى نيمي

جمع الدر والجواهر فيـــــــــــــــــه
 وعلا وجلى سنى وسهــــــــــــــــوا
 بلغ الجهد في نصيحته من كــــــــا
 البس الناظرين من غير لبس
 بل بلى قدر السماء حيــــــــــــــــاء
 جاده الراشدى فينا ابر حــــــــفـــــــــا
 قابل الله سبحانه بقبــــــــــــــــول
 وثائق في ثمنق ســــــــــــــــــــــــدى
 فتشقى احبا المودة عرفــــــــــــــــا
 واقترب واقترب بدون نــــــــــــــــوان
 واصرف العزم في معانى ابي العـــــــــ
 انه ابن عروس الغوث والغيـــــــــ
 وحسيبا وفاضلا ونسيبــــــــــــــــا
 ونصيحا صادقا وفصيــــــــــــــــحــــــــا
 ان سالت عن خلقه وسجايـــــــــ
 او سالت عن كفه فلكم احـــــــــ
 او سالت عن وجهه فكان الـــــــــ
 او على فمه فكان اذا مــــــــــــــــا
 او سالت من ثغره فكان الـــــــــ
 او سالت من قده فكان الـــــــــ
 لا تلمنى اذا تهتك فيــــــــــــــــه
 فأتاك العدل ان تفوه بعــــــــــــــــذل
 عجبا كيف لا تطيش نفســــــــوس
 قل لمن سولت له نفسه ان
 سلم لآمر فالهيمــــــــــــــــن قــــــــــــــــد كـــــــــ

ان من حظه الوصال بلا هجـ برتراه من السلوسليمـ
 سبق القوم من نزود صدقـ وغدا كاطما كفيلا كقومـ
 وب انى وليت سرا وجهـ كل من قد اتى وليا حميمـ
 وجعلت وسائق وامامـ فى لانام غوث الورى المكتومـ
 احمد ابن عروس الكنز والذخـ بر لهول يذيب منا الجسمـ
 وزفعت براحتى رايته الشكـ روكنت على الوفا مستديمـ
 وخضعت لسطوة البازل الجهـ سد ابى الحسن المجلى الهومـ
 غرة الدهر تاج تونس نبـ من العوالم وشيها المرقومـ
 خير ركن بيت آل حـ ملكا كان بالعصاة حليمـ
 جاء يرفل فى برود من العدل ويدرا خائنا وخصيمـ
 انقط النائمىن حزما وعزمـ واباد معنا وظلومـ
 برة السيف اذ دعاه فكان السـ سيف من وصمة العقوق عقيمـ
 تحسب البدر ان تحلى تجلى وبنيه حول البطاح نجومـ
 ملك هذب المعانى وقد ابـ مدع فيها معارفا وعلومـ
 سعى فى انتشار ذا المسك طبعـ واخوالفضل لم يزل مستقيمـ
 ابد الله مجده وعـ وحباه مدى الدهور نعيمـ
 ما سقى الصب صيب من سماء الـ وصل فاخترال رافلا مستهيمـ
 وصلاة على الشفيق اذا صـ والقوى من الوقوف سقيمـ
 محمد المصطفى الرفيع المعلى اطيب الانبياء شذا ونسيمـ
 عقالا وشيمته وفـ ووصالا وصولة وقودمـ
 وجمالا وبهجة وجـ لالا ان تسلمه تجده برا حليمـ
 عنبريا اضاء من وجهه السـ رومن راحته احى العديمـ
 وعلى الفور اذ دعا اطل الغيـ ث وقد عم بالوفا تميمـ
 اعجز المادحين وصف سجاياـ فكل خدا صموتا كقومـ
 وعلى الآل والصحابة ما عبـ بد تلا ويسلوا تسليمـ

قد توجهت نحوهم بافتقار. كيف يهضم من يوم كريم
ورجوت الختام اذ قلت ارج طاع من جاء باليها محتوما

٨٠ ٩٠ ٥ ٤١ ١٠٨٧

١٢٠٢



